

印刷说明

二零一六年三月，应四川乐至报国寺四众弟子殷勤祈请，^{上慈下法}法师就净宗大德藕益大师之著作《弥陀要解》，进行了为期一周的讲法开示。法师提纲挈领，结合藕益大师在《弥陀要解》中提出的修行要点，就“究竟不退安心念佛”、“果地觉为因地心”、“但得诸乐无有众苦”、“本具光寿无诤誓”、“唯佛是念九界同归”、“诸佛果德全体授予”等主题，进行了精彩绝伦的开示。法师悲心彻骨，针对当代净土学人存在的问题，针砭时弊，解惑答疑，予人无上信心；谆谆嘱咐中，将弥陀果德和盘托出，全体授予。与会大众得未曾有，欢喜顶戴，依教奉行。今在恩师的关怀下，经菩提眼小组多位同仁的通力配合，以及多方菩萨热心提供资料，本书得以顺利印刷。由于篇幅有限，无法一一列举所有为本书付出辛勤劳动的朋友，在此一并表示诚挚的感谢！最后，普愿一切有情乘弥陀悲愿，接受阿弥陀佛果地觉为因地心之净土教法，一生于无上菩提得不退转。

菩提眼小组

2016年11月23日

（本文稿与录音下载地址：www.jingtushuo.cn手机版m.jingtushuo.cn）

点亮

各自的心灯

-^{上慈下法}法师开讲《弥陀要解》的缘起

公元二零一六年三月，时令正当初春，万物复苏，生机盎然，在这充满希望的季节里，被尊称为“蜀中净土”的乐至报国寺迎来了一年一度的净土学修班的开学。这个班是由已故住持^{上昌下臻}法师于一九九九年发起的，法师悲心切切，观察众生的现状，提出“净土法门乃末法时代众生的对症良药”，毅然挑起弘法利生的重担。现任住持和尚^{上隆下宣}法师继承恩师余愿，十八年来相续未断，诚恳朴实地传播着弥陀的心愿，可敬可佩。

或许是佛佛护持吧，这次学修班又一次幸运地恭请到了云南鸡足山华首放光寺住持^{上慈下法}法师，为大众开讲明代高僧、净土宗第九代祖师藕益大师所注解的《佛说阿弥陀经要解》。

说起报国寺与慈法法师结缘，始于二零一三年年底。当时法师来到成都调养身体，住在双流区的一位信士家中。隆宣法师听说后，专程携我赶往双流，祈请法师能为第二年的学习班讲课。三请三推，最后法师方允，答应讲授《往生论》。可见佛法来之不易呀！

二零一五年，报国寺继续恭请法师传讲净土五经之一的《楞严经·大势至菩萨念佛圆通章》，与师之法缘联结更加紧密。今年已经是请法师讲法的第三个年头了，报国寺信众弟子们对正法渴求的热情持续高涨。隆宣法师一如既往地重法，特别委派永真法师和隆实两位比丘率四众，代表常住赴放光寺请法。终于在弟子众等的虔诚恳请下，法师又一次慈悲应允，不辞辛劳地为大众开讲这部《弥陀要解》，我等又有了一次喜闻胜法的机会。真是诸佛欢喜，龙天拥护呀！

此次讲经，按照^{上慈下法}法师的要求，当设督讲与辅讲。这是传统丛林讲经的范式，正如传授三坛大戒一样，三师具足。正中而坐的是主讲法师，授戒中称传戒大和尚，代表世尊本师释迦牟尼佛。左边是督讲法师，传戒中称羯磨阿阇黎，代表智慧第一的文殊菩萨。右边是辅讲法师，授戒时称教授阿阇黎，代表当来下生佛的弥勒菩萨。三师以主讲法师为主，各有分工，相互配合，实是一个整体，体现了主伴圆融的华严精神。主讲法师是三师的灵魂，代表从世尊流下来的源源不断的师师相承的佛法传承源流，大众法身慧命的开启，端赖主讲法师，一般是具眼善知识，其责任最重，亦最难得珍贵。督讲、辅讲协助主讲法师。辅讲负责经典的文字疏通工作，为督讲的启问、主讲法师的讲授发挥提供基础性的素材依据。督讲法师根据辅讲的文字提示，代表大众向主讲法师提问，以开启教法传承的核心内容。

经商议，常住礼请永真法师为督讲，隆实为辅讲，共同辅佐^{上慈下法}法师圆满这部经的宣化。在整个讲法过程中，永真法师和我均感受到了佛法对我们身心不可思议的滋养，在慈法法师慈悲智慧善巧的带领下，我们都发挥正常，轻松自如，无拘无束，无有造作，自然地展现出生命中共有的那份自在与安详。

《弥陀要解》是注解《佛说阿弥陀经》的，属论藏。原经由罗什大师翻译，文字优美，读诵起来朗朗上口，故能与《金刚经》一样传诵古今，千百年来接引了无数众生走出生死轮回，回到那本来就属于我们的极乐家园。藕益大师者，一代净土大德也，与憨山、紫柏、莲池齐名，并称

为明末四大高僧。其所述之《弥陀要解》，后人赞誉极高，对净土学人影响至深，书中所提出的信、愿、行三资粮，几乎成为时下弘扬净土的主流。

恩师^上慈^下法法师与藕益大师宿缘深厚，据师言，跟弘川老和尚学戒时曾认真研读过大师所著之《重治毗尼事义集要》数遍，尝被大师严谨的治学所感动，十分景仰大师的品德与为人。师在讲法过程中，一方面十分尊重大师的原文注解，更重视大师想传达的佛祖一贯的心愿，结合目前净业学人存在的问题，针砭时弊，将净土渊远流长的传承心要揭示出来，给学人以下手处、实践处，避免重复“道理懂了，但是用不上”这种知行不能合一的老路。师之用心，想必大师在安乐国土也会报以会心的微笑吧！读者亦当于此处珍重之。

今年的农历七月十五，放光寺较往年更加热闹、喜庆，除了这一天是僧自恣日、佛欢喜日之外，寺院的主体建筑御经阁终于大功告成，正式启用。寺院内搞了许多活动，其中一项是燃灯法会。信众们每人手中捧着一盏莲花灯，排着长队，虔诚恭敬地请慈法法师点燃。虽然那么多人，法师总是不厌其烦地亲自为之，并不让他人代劳。隆实在一旁看着，感动万分：法师多么重视每一位众生，珍惜每一颗宝贵的心灵呀！想及此，愿我们共同祈愿法师的这篇文章，乃至每一句每一字都象征着法师手中的火柴，能点亮每一位迷茫众生内在的心灯。

南无阿弥陀佛！

末学释隆实于二零一六年龙树菩萨圣诞日

记于鸡足山华首放光寺僧寮

「第一讲」

究竟不退，安心念佛

开示时间：2016年3月10日

开示地点：四川乐至报国寺

「督讲」永真法师：

阿弥陀佛！法师慈悲，方丈和尚慈悲，大众师父慈悲！非常的殊胜！非常的欢喜！我们的法师非常慈悲，以这种方式（注：指设置主讲、督讲、辅讲的讲经方式）为大家开讲《佛说阿弥陀经要解》。这种方式应该说是一种创新，也可以说是一种回归。我们说《阿弥陀经要解》是古今天下第一注解，是藕益大师呕心沥血的巨著。昨天隆实法师带领大家读诵了一遍，接下来恭请我们的主讲法师，为我们开讲《佛说阿弥陀经要解》的核心要义！阿弥陀佛，大家恭请！

「主讲」慈法法师：

在明末有四大士，藕益大师是这四大士中十分特定的一个祖师，就是我们净土法门的一个祖师。他这个著作，很多人看到过《藕益大师全集》，已经在我们国内普遍流通。藕益大师的著作涉足到天台、华严、唯识、三论，基本上八宗都有所涉。他对律宗、禅宗都有很深厚的造诣，或者说悟境。那么在他晚年的时候，遇到一场大病。早期他对净土这个教法，可能了解不是太多。但这一场大病——他过去所悟到的、所接受的教义教理，在他这个生死病难的关键当口就不起作用了，对这个病难就没有一个依托了。这时候他就去实践阿弥陀佛名号的持诵，在这个过程中，真正地把身心安顿下来，就是身心有所归向，所以在他生命的后期，就主体弘扬净土。这个《佛说阿弥陀经要解》，他用了几天的时间把文字写出来，是有感而发的。

藕益大师根据《佛说阿弥陀经》的内容，提出了“信愿持名”这样一个修行纲要，所谓的三根普被、利钝全收、不假方便、自得心开这样一个忆佛念佛、持名念佛的善巧。这个名是实相名，这个名是令众生闻必度脱的一个究竟利益的现行给予。这个现行给予——有的人在这个现行利益的认知上就会有迟疑，就会有减损，就会有遮障。佛说究竟利益，若已生若今生若当生，已发愿今发愿当发愿，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，这是一个授记说。藕益大师充分把《佛说阿弥陀经》的内容简练在“信愿行”这样一个机制——怎么以“信”来步入这样一个法，怎么以“愿”来导引自心，怎么以“行”来抉择信之事实、愿之功德。

整个《弥陀要解》十分简洁地叙述了阿弥陀佛万德洪名，九界众生受持同一利益，就是必成佛道。往往我们作为一个学佛人，对“必成佛道”或者说“圆满菩提”有多种认知，或者说预设。一切众生本来成佛，这在如来藏性教中是究竟说，也是真实说。一切众生本来成佛，那我们还要修证什么呢？那是不是就没有什么可以作为的了？人的意识就会出现这样一个空档。阿弥陀佛的这个名号——他是以修德来彰显“一切众生本质是佛”这个事实内涵，让我们这种性具的功德圆满地展示出来，就像镜子照物一样，我们方能了解自己，真正看到内心世界的清净与庄严，这种真实功德所在。

假设没有阿弥陀佛圆满的修德融入这一句实相名号，就不足以展示一切众生性具本心。那一切众生本来成佛，为什么后来又会这样地迷失流转呢？在《圆觉经》中有菩萨这样提出来，实际我们

平时都有这样的疑问。一切众生皆有佛性，本质与佛无二无别，我们皈依的时候都会有这样一个抉择。没有这个抉择，我们就不能称为“如来种性”，或者说没有皈依三宝的机制，我们的修行就无以起步，所谓的佛教徒就会泛在业力海中。我们拿自己的见闻觉知、感受去修持，想要证得阿耨多罗三藐三菩提，是没有这样的机制的。

所以《佛说阿弥陀经》中提出来执持名号，若一日、二日、三日、四日、五日、六日、七日。这个“日”跟九界众生有关系，不是人间一日，不是鬼道一日，不是蠓虫一日，不是修罗一日，不是长寿天之一日。这“一日”是什么呢？是变更之相！

因为《佛说阿弥陀经》是无问自说，但告舍利弗这样一个大智慧第一者的不请之法。像这一类唯佛与佛亲证的究竟法益，没有佛的威神加被，任何人不能启教的。我们在许许多多的经典中，都会看到这样一些记载：尔时某某法王子，乘佛威神，从座而起，顶礼佛足，来启教于某一法。为什么一定要乘佛威神呢？没有诸佛威神圆满功德的加持，菩萨只名菩萨，在菩萨心分业力中，他能展示菩萨的功德善巧；声闻、缘觉，乃至天人、善者、智者亦复如是。他不能涉足到阿耨多罗三藐三菩提这样一个无上正等正觉的圆满功德所在，涉足了就是佛陀世尊。所以一定是世尊的威神加被。

那么我们现在听闻到“南无阿弥陀佛”这样一个威德摩尼宝号，亦复如是，是依佛威神、愿力所使，使我们一过耳根永为道种，必至究竟。那你说这太省心了。一切诸佛如来出世，就是为了让我们的省心、省力，就是给我们一个无上功德的真正的昭示；不是来给我们找麻烦来了，不是来给我们增添更多的迷失与困难；就是要令我们彻底地抉择内心的真实本质所在，毫不掩饰地把他的雄大力、大方便给予众生。

我们之所以来学习净土教法，就像藕益大师讲——圆顿中之圆顿，了义中之了义，究竟中之究竟教法。它究竟在什么地方？圆顿在什么地方？了义在什么地方呢？就是唯佛亲证的功德！近代人把它总结出来，就是果地觉为因地心，因彻果海，果彻因源，因果互彻，全他即自，方显自心圆明！自心圆明是什么呢？一切众生本心圆明！这个“本”就是所谓的法性分中，十方世界一切众生本无差别！这个平等缘起我们能识得了，我们念这一句“南无阿弥陀佛”，就是普利十方，圆明十方，逾越一切现行障碍，平等安心；于一切业分中不再相互地割裂、对待、冲击、攀比，一时回入如来藏性功德，皆是法藏事实，就是心本自具足！

那我们现前大众各个具足，我们还在忙什么呢？还要劳藕益大师，劳很多人讲什么呢？因为我们识

不得各个具足！你认不得各个具足，因为你有习气，你有烦恼，你有分别心；因为你还在用你的习气，用你的烦恼，用你的见闻觉知，以为这就是我。此生生灭灭、幻幻化化、无有实质的状态，我们以为有实，所以沉沦于这样以为有实的执著相续中不能自拔。

藕益大师通过《佛说阿弥陀经要解》，来帮助我们末世执著于自己业分、他人业分、共有业分的五浊恶世的沉沦迷失有情。我们迷失了本自具足的觉性、本自清净的法性，我们迷失了。这个失并不是丢失的意思，是淹没了。那就通过“南无阿弥陀佛”这个摩尼宝号，来把它浮显出来，透视我们的习气、执著、烦恼的虚伪性，可以就烦恼成就菩提，或者达成烦恼即菩提的事实，就在所谓的“念佛时即是三十二相八十种好”中即下展示出来，就是所谓的“心作心是”。在有为法中“心作心是”极为方便。

藕益大师提出所谓的“信愿行”，他讲到了六信：信自、信他、信因、信果等等，来提示我们，让我们直指“全他即自”这个不可思议的功德。我们要是一旦认为——我已经了解阿弥陀佛这个万德洪名，我也知道这是个实相功德，但我怎么还会有这么多烦恼、这么多放不下、这么多痛苦、这么多挣扎、这么多灾难、这么多麻烦、这么多不安呢？实际这就是习气使然，是我们执著于业相的实有、业相的作用力，而没去透视它的本质；若透视它的本质，即见善巧。所谓的在持念“南无阿弥陀佛”万德洪名之时，普照十方九界众生一时同归无量光寿。每一个众生心中无量光寿本然一如，各放光明普照法界，盲人不知啊！你自身放着光，你也不知道你在放光啊！因为我们被无明遮蔽了自己的慧目，不见闻于自身的光明。我们经常照耀着那些智者、福德因缘成熟的人，若以逆教，若以顺教，皆是光明。所以那些感恩的人们，那些感恩善缘、珍惜现缘的人们，任何时候都在提升着、转化着、回归着、运用着自己生命的真正价值，就是离苦得乐于当下现行，觉悟于当下现行，成就于当下现行。这个成就是没有来去、没有增减的成就。

我们现在的修行者最大一个误区就是找感觉，找自己的感觉——我今天很清净，我昨天就比较混乱；我那一段很清净，修行用得上功，身体很舒服、很健康、很自在；我这一段就不行，情况很差，烦恼多，世俗想法也多，跟人纠结的也多，麻烦事情也多……这跟修行丝毫关系都没有！这种果报就像镜子照物一样，没有一个实物的！世尊分明讲：有为法如梦幻、如泡影、如露电。但是我们分分明明地当真，分分明明地着实，分分明明地被它昧着，分分明明地陷入其中。这种陷入其中——像藕益大师乃至这些先贤们，在诸佛菩萨威德的加持下，他们感动了，他们自己得到了利益，同时把这种利益传递给我等后学，使我们不要深陷于自己见闻觉知的习惯业海中，恰当地运用自己的见闻觉知，觉悟于当下，了

知其本质不可得的事实。

那么此处怎么实践呢？就来持念“南无阿弥陀佛”这个实相名号。你说处处实相，一真皆真，何必一定要持念名号呢？我念“鞋子”不行吗？我念“树枝”不行吗？我念“土壤”不行吗？我念其他的不行吗？因为我们的分别心、分别意识坚固的情况下，我们习惯于分别执著的情况下，这个万德洪名，佛依修德而展示的实相名号，就开了一个口子，可以让我们步入实相法界，或者说光明法界，或者说平等法界，或者说一切无所挂碍、无所得失的这样一个事实中。但要是没有阿弥陀佛这个万德洪名的修德的给予，我们单单地自己说：“哦，我理解，一切皆是法性的功德，一切皆是实相。”你是用不上力的！这个力是什么力呢？就是远离造作，一切狂心歇寂于当下，真正令身心融化在光明、喜悦、安乐、纯净这样一个事实上来，真正体会到法尔本然的功德。那你用得上力，就是所谓真心功夫、实相功夫、无心功夫，就是所谓究竟解脱的功夫、正等正觉的功夫；而不是今天好了，明天差了，顺啊逆啊，这个人念得满面红光，那个人就是什么样……这跟修行实在是不相干。我们要认真面对。

藕益大师基于许多念佛人、修行人不得方法、不得善巧，就以悲心留下了这样一个著作。这个著作，他在前面讲，像莲池大师等一些祖师的著作，也都有《弥陀疏钞》等等。

藕益大师终身遗憾的是个什么事情呢？他没有接触到——因为战乱的问题，因为社会因缘、历史的问题——他没有接触到像善导大师、道绰禅师，乃至天亲菩萨，他们这一类著作，没有接触到。他在“信愿行”中提到我们自身的角度上，这个信、这个愿、这个行偏重了，这个偏重会造成我们对“一心不乱”这样一个认知上的特定的设置和障碍。在“一心不乱”这个言说中，在“理一心事一心”的言说中，许多人拿着一对照自己，就感觉到自己没有希望了，不证得念佛三昧就没有希望了。结果这个九界同归，乘佛愿力同归彼国——就像我们坐一列火车，不管你是南方人北方人，不管你是健康的人不健康的人，你坐上这一列车子，同样给你拉到目的地，这是乘佛的愿力、完整的力量回归的一个修行的事实——就会变成我们要靠自身的业力习惯，要靠自己的福德因缘去作为，这样一个情况，我们自身会有这样一个暗示。

所以在我们中国本土化、佛教本土化的过程中，这种“解性”，就是理解性的东西越来越多，造成了教法一代一代的衰减，教法一代一代地在我们这个地方褪色了。就像照相机一样，过去人用什么像素照相，照相中不断地在翻版翻版，翻到最后就面目全非了。我们这个时代人接受的就是自己想当然的理解，而不是授受给予的洗礼，不是无疑地承接一个教法，不增减地来印契自心。反而这种省力的

传统被时代淹没了。

所以印度早期这些善知识们，他们施教很简单，只说方法，不讲道理，只说你怎么去做，你怎么去实践，会达成什么结果。为什么不讲道理呢？就怕我们的像素衰减，不断地衰减。你传递一次衰减一次，传递一次衰减一次……所以后代的祖师们就仪轨化，把它做成仪轨，“车轨”那个“轨”，不准掉轨，不准增减我的文字，不准增减说法。干什么呢？以保持它的纯正度，传承的纯正度！

我们现在的大部分人修行，是根据自己的想法修行的，是根据自己的理解修行的，就是我们在理解这个性德，而不是回归安住于性德！像一个人去理解大地，十分不易！但是你要安住在大地上，感激这个大地给你带来的厚重的载负，你就生活得十分自在！你这时候想了解它一点，没问题的，慢慢了解。但它给你带来的安稳，你要去体验，你要了知的。你说我不了解这个大地，我就不让它载负我，这是很痛苦的事情。

一切众生的生命意识莫不在法性智海中载负着。但是我们一直在挣扎着，自己在虚妄地造作着，我们把自己的造作当作认知了，成为一个特质，所谓的特质就是识心修持！这是我们汉地人修行的一个重大障碍！就是根据自己的理解设置了所谓的修行之路，而不是受教、依教奉行、随顺教法、实践教法。所以大部分人在修行的过程中就衰减了自心，衰减了教法的真实的利益。

满益大师从各个角度，力图把这个教法完整地传递给大家，提出“信愿持名”这样一个修行纲领。后面的道理，我们只能在课程学习中，一点一点地看看怎样给大家提供一些方便。

永真法师：

阿弥陀佛！非常感恩法师精彩的开示！刚才法师给我们提出来一些非常新颖的、有针对性的、能够对我们的修行、我们实际的生活有指导意义的概念。比如说以佛的果地觉为因地心，比如说当下的现行、感恩善缘、珍惜现缘这样一些概念。希望我们的学员在认真聆听法师开示的时候，自己可以去思维，课后大家把问题记录下来，交给我们的护工。

下面按照程序，请隆实法师带领大家学习一下《弥陀要解》的原文。我们把原文分成了六段，每天学习一段。有请隆实法师！

「辅讲」隆实法师：

阿弥陀佛！法师慈悲！各位大众师父慈悲！各位居士同修！

从今天开始，我们用六天时间，分段来一起学习《弥陀要解》。接下来我来读诵，大家如果要跟的话，可以声音小一点，最好是默默地念。

“原夫诸佛悯念群迷，随机施化。虽归元无二，而方便多门。然于一切方便之中，求其至直捷、至圆顿者，则莫若念佛求生净土。又于一切念佛法门之中，求其至简易、至稳当者，则莫若信愿专持名号。是故净土三经并行于世，而古人独以《阿弥陀经》列为日课。岂非有见于持名一法，普被三根，摄事理以无遗，统宗教而无外，尤为不可思议也哉！古来注疏，代不乏人，世远就湮，所存无几。云栖和尚著为《疏钞》，广大精微。幽溪师伯述《圆中钞》，高深洪博。盖如日月中天，有目皆睹，特以文富义繁，边涯莫测，或致初机浅识，信愿难阶。故复弗揣庸愚，再述《要解》。不敢与二翁竞异，亦不必与二翁强同。譬如侧看成峰，横看成岭，纵皆不尽庐山真境，要不失为各各亲见庐山而已。将释经文，五重玄义。

第一释名。此经以能说所说人为名。佛者，此土能说之教主，即释迦牟尼。乘大悲愿力，生五浊恶世。以先觉觉后觉，无法不知，无法不见者也。说者，悦所怀也。佛以度生为怀，众生成佛机熟，为说难信法，令究竟脱，故悦也。阿弥陀，所说彼土之导师，以四十八愿，接信愿念佛众生极乐世界，永阶不退者也。梵语阿弥陀，此云无量寿，亦云无量光。要之功德智慧，神通道力，依正庄严，说法化度，一一无量也。一切金口，通名为经。对上五字，是通别合为题也。教行理三，各论通别，广如台藏所明。

第二辨体。大乘经皆以实相为正体。吾人现前一念心性，不在内，不在外，不在中间。非过去，非现在，非未来。非青黄赤白，长短方圆。非香，非味，非触，非法。觅之了不可得，而不可言其无。具造百界千如，而不可言其有。离一切缘虑分别，语言文字相。而缘虑分别，语言文字，非离此别有自性。要之离一切相，即一切法。离故无相，即故无不相，不得已强名实相。实相之体，非寂非照，而复寂而恒照，照而恒寂。照而寂，强名常寂光土。寂而照，强名清净法身。又照寂强名法身，寂照强名报身。又性德寂照名法身，修德寂照名报身。又修德照寂名受用身，修德寂照名应化身。寂照不二，身土不二，性修不二，真应不二，无非实相。实相无二，亦无不二。是故举体作依作正，作法作报，作自作他。乃至能说所说，能度所度，能信所信，能愿所愿，能持所持，能生所生，能赞所赞，无非实相正印之所印也。

第三明宗。宗是修行要径，会体枢机，而万行之纲领也。提纲则众目张，挈领则襟袖至。故体后应须辨宗。此经以信愿持名为修行之宗要。非信不足启愿，非愿不足导行，非持名妙行不足满所

愿而证所信。经中先陈依正以生信，次劝发愿以导行，次示持名以径登不退。信则信自，信他，信因，信果，信事，信理。愿则厌离娑婆，欣求极乐。行则执持名号，一心不乱。信自者，信我现前一念之心，本非肉团，亦非缘影；竖无初后，横绝边涯；终日随缘，终日不变。十方虚空微尘国土，元我一念心中所现物。我虽昏迷倒惑，苟一念回心，决定得生自心本具极乐，更无疑虑。是名信自。信他者，信释迦如来决无诳语，弥陀世尊决无虚愿，六方诸佛广长舌决无二言。随顺诸佛真实教诲，决志求生，更无疑惑。是名信他。信因者，深信散乱称名，犹为成佛种子，况一心不乱，安得不生净土。是名信因。信果者，深信净土，诸善聚会，皆从念佛三昧得生，如种瓜得瓜，种豆得豆，亦如影必随形，响必应声，决无虚弃。是名信果。信事者，深信只今现前一念不可尽故，依心所现十方世界亦不可尽。实有极乐国在十万亿土外，最极清净庄严，不同庄生寓言。是名信事。信理者，深信十万亿土，实不出我今现前介尔一念心外，以吾现前一念心性实无外故。又深信西方依正主伴，皆吾现前一念心中所现影。全事即理，全妄即真，全修即性，全他即自。我心遍故，佛心亦遍，一切众生心性亦遍。譬如一室千灯，光光互遍，重重交摄，不相妨碍。是名信理。如此信已，则娑婆即自心所感之秽，而自心秽，理应厌离。极乐即自心所感之净，而自心净，理应欣求。厌秽须舍至究竟，方无可舍。欣净须取至究竟，方无可取。故《妙宗》云：取舍若极，与不取舍亦非异辙。设不从事取舍，但尚不取不舍，即是执理废事。既废于事，理亦不圆。若达全事即理，则取亦即理，舍亦即理。一取一舍，无非法界。故次信而明愿也。言执持名号一心不乱者，名以昭德，德不可思议，故名号亦不可思议。名号功德不可思议，故使散称为佛种，执持登不退也。然诸经示净土行，万别千差。如观像、观想、礼拜供养、五悔六念等，一一行成，皆生净土。唯持名一法，收机最广，下手最易。故释迦慈尊，无问自说，特向大智舍利弗拈出，可谓方便中第一方便，了义中无上了义，圆顿中最极圆顿。故云：清珠投于浊水，浊水不得不清；佛号投于乱心，乱心不得不佛也。信愿持名，以为一乘真因。四种净土，以为一乘妙果。举因则果必随之，故以信愿持名为经正宗。其四种净土之相，详在《妙宗钞》，及《梵网玄义》，兹不具述。俟后释依正文中，当略示耳。

第四明力用。此经以往生不退为力用。往生有四土，各论九品。且略明得生四土之相：若执持名号，未断见思，随其或散或定，于同居土分三辈九品；若持至事一心不乱，见思任运先落，则生方便有余净土；若至理一心不乱，豁破无明一品，乃至四十一品，则生实报庄严净土，亦分证常寂光土；若无明断尽，则是上上实报，究竟寂光也。不退有四义：一念不退。破无明，显佛性，径生实报，分证寂光。二行不退。见思既落，尘沙亦破，生方便土，进趋极果。三位不退。带业往生，在同居土，莲华托质，永离退缘。四毕竟不退。不论至心散心，有心无心，或解不解，但弥陀名号，或六方佛名，此经名字，一经于耳，假使千万劫后，毕竟因斯度脱。如闻涂毒鼓，远近皆丧，

食少金刚，决定不消也。复次只带业生同居净证位不退者，皆与补处俱，亦皆一生必补佛位。夫上善一处，是生同居，即已横生上三土，一生补佛。是位不退，即已圆证三不退。如斯力用，乃千经万论所未曾有。较彼顿悟正因，仅为出尘阶渐，生生不退，始可期于佛阶者，不可同日语矣。宗教之士，如何勿思。

第五教相。此大乘菩萨藏摄。又是无问自说，彻底大慈之所加持，能令末法多障有情，依斯径登不退。故当来经法灭尽，特留此经住世百年，广度含识。阿伽陀药，万病总持，绝待圆融，不可思议。华严奥藏，法华秘髓，一切诸佛之心要，菩萨万行之司南，皆不出于此矣。欲广叹述，穷劫莫尽，智者自当知之。”

我们今天就读到这里。这一段给大家提示一下，主要有两层意思。首先是“原夫诸佛悯念群迷”这一段，主要讲藕益大师著这个《要解》的缘起，就是他为什么要著这个注解，这是第一个要点。第二个要点是关于“五重玄义”，这是天台宗的一个讲经方式，就是在我们正式地释文之前，对这个经有个大概的述要。他从五个方面来谈，我们一个一个来看。

第一释名。《佛说阿弥陀经》——这是经文的名字，解释这个经名就叫“释名”。我给大家念一下：“梵语阿弥陀，此云无量寿，亦云无量光。要之功德智慧，神通力，依正庄严，说法化度，一无量也。”

第二辨体。它的体性是什么？第一句“大乘经皆以实相为正体。吾人现前一念心性”这句话是这一部分总的提示，下面都是解释实相、心性是怎么回事。当然这里有些名相，比如：寂照、法身、报身、化身、性德、修德、受用身、应化身等，大家有个了解就行，大概都是“实相”的一种诠释。

第三明宗。“宗”其实就是这个经的宗要，或者要点。大家看第三行原文“此经以信愿持名为修行之宗要”。后面专门对持名一法有个说法：“唯持名一法，收机最广，下手最易……可谓方便中第一方便，了义中无上了义，圆顿中最极圆顿。故云清珠投于浊水，浊水不得不清。佛号投于乱心，乱心不得不佛也。”这是第三宗要。

第四明力用。就是这部《阿弥陀经》到底有什么作用力？如果我们读经没有受用，就不会读它了。我们看第一行“此经以往生不退为力用。”“往生不退”就是我们经常讲的“阿鞞跋致”，这部经有这样的作用力。下面对力用从几个方面进行诠释，比如说“四土”：凡圣同居土、方便有余土、实报庄严土、常寂光净土。然后对“不退”有一个解释，所谓四种不退：念不退、行不退、位不退、毕竟不退。这是第四明力

用。

第五教相。第一句话是个要点：“此大乘菩萨藏摄。”“教相”是佛陀一代时教所说的教法之相状差别。我们经常讲小乘藏、大乘藏，或者声闻藏、菩萨藏，或者渐教、顿教，或者天台宗讲的藏、通、别、圆。就是把释迦一代时教有个教法的科判。我们这部经是属于大乘藏，不是小乘藏；是属于菩萨藏，不是声闻藏。大家大概有这样一个概念。

今天的内容主要包括两个要点，第一个是蕅益大师著《弥陀要解》的缘起。第二个就是五重玄义：第一释名、第二辨体、第三明宗、第四明力用、第五教相。大家对这些有个了解。

永真法师：

阿弥陀佛！感恩隆实法师给大家消文解释这段文义。那么蕅益大师著这个要解也是他的悲心流露，为了让我们悟入净土法门，承接净土教法，能够生信起行。刚才法师提到，我们现在理解性的东西增多，教法在衰减。法师也说，从我们实际修持的层面来说，要无疑地承接这个教法，保持这个教法的纯真度。法师还提到教法的传承只说方法，不讲道理，直下承担。那么我想有请尊敬的法师，如何原汁原味地直下承担这个教法的传承，能够回归佛陀的本怀，请您在这个方面给我们做更深入地开演。阿弥陀佛！

「主讲」慈法法师：

这个文字是可以给大家带来一个反复学习、反复思维、反复依文入观的一个法本。教理教义大家可以无限发挥，这些发挥无外乎想消融我们心中对法则疑虑、模糊的地方，令心清晰起来。因为很多名词名相十分专业，尤其像用天台宗的五重玄义判教，真正想完整地系统地学习，可能要有若干年的基础。我们现在社会上比较广泛的念佛人，大家知道几个要点就好，这些完整的教义教理，有机会学固然是我们的福德因缘，要是没有机会学，了解这个力用、结果是最重要的。像五重玄义中讲到力用——阿鞞跋致，是最重要最重要的！我们一切有为的自身业力的修持中，不退转，这是一个不可思议的功德。我们要是用自力修持，欲得到不退转这样一个八地以上菩萨所修证的功德，那真是难中之难！没有一阿僧祇劫、二阿僧祇劫深厚的修持与相续的修持，欲得不退，那一定是失

心了。

净土教法是令实践者——就是九界众生同得不退！藕益大师在这里举了三种不退，实际究竟不退是普摄利益，后面的行不退、位不退等，是为了让我们去参照，在行持方便善巧上的一个推动。那你说持佛名能得到究竟不退，那其他法则不是一样可以得到究竟不退吗？在经典上，在教法教义上，一生得不退转，对凡圣有情同予如此无上大利的教法，唯有净土教法有这样的内涵。

刚才谈“力用”中有这样一段文字：

如斯力用，乃千经万论所未曾有。

这个“未曾有”是真实言。“一切经灭尽，唯留此经止住百岁”，在《无量寿经》中世尊有这样一个授记，这个授记实在是不可思议！它彻底地揭示了这样一个不可思议的“闻名得不退转”的事实。我们先从这个究竟不退的力用上去认知它，是比较恰当的，比较容易安心的，比较容易得到一个不可思议的佛亲证的给予的信心，佛亲证圆满功德印契我们自心的一个信心。有这个信心，我们再来实践持名念佛，就会念念踏实。念念中我们生起了妄想、烦恼、疑虑等，就会了解这是妄想，这是疑虑，这是一种习气，它是不可得的。唯有这样一个毕竟不退的事实，这个回归的事实，载负着我们的一切行为。因为它是一个终极的结果、究竟的结果、必然的结果，如百川归海是必然的一样。那么我们因为听闻了“南无阿弥陀佛”这个名号，就必归弥陀智愿海中。因为这个名号就是他愿力的全体、修德的全体。

三种不退中，我们依止着究竟不退来实践这个方法，就是所谓的凡圣同修，同得不退转的这样一个根本依止。你就不会疑虑：我这念佛有啥意义？有啥功德？很多人说能不能往生，你就了解持名一切众生咸能往生；持名就是法界圆明，无一残留；称念佛时，就是三十二相八十随形，就无缺无欠。

我们真正在这里实践得纯熟了，就了解一切时处无缺无欠。如果我们没有这样一个契入点——究竟不退的依止与承接，我们想去承接其他一些不退、变化、认为等，很难去真正地体会，因为你的发心、用心不彻底。

我以前有一个经历，就是给自己找一个所谓的信心。以前用若干年的时间一天念若干万佛号，那时候两耳不闻窗外事地念，有信心，有安乐。后来遇到一位法师说：你念佛行，但你不敢不念佛啊，你不念佛行不行？我说不念就不念了，也有几年就不念佛了。

不念佛你能不能安心呢？有时从习惯上不安心。因为“阿弥陀佛，阿弥陀佛……”一天若干万念惯了，只要是脑袋瓜子有空闲的时间，就是那样一个习惯：休息的时候、走路的时候、什么时候都可以念。现在突然没有那个习惯了，会感觉到有些不习惯，心慌呀什么的。后来我就给自己找了一个方法，所谓安心的方法。我一天念几万声难，念几千声也不容易，念几百声还不容易，念几声坚持下来也不容易，不定哪一天我们把所有的心情、作为、习惯都累积在其中，集中在自己身上。我说要是一天念一声行不行呢？今天念这一声还行，明天难保，不知道会不会念。那过去久劫以来，你念不念你根本都不知道。那我现在念这一声，回向于过去一切生生世世，回向于未来一切生生世世，使它充满于一切生命的法界——这一句阿弥陀佛是我现在的真实心智、究竟皈依！这个皈依充斥着一切时处，充斥着一切生命概念，充斥着一切业力之中。那么我就做这样一个假设，我就念一声，现在就可以念——“南无阿弥陀佛”！那么这一念就充斥了一切，圆满了一切，究竟了一切，洗礼了一切！以这样一个可行性的信心的给予，再来看究竟不退，或者说再来顺性念佛，顺性就是你真正地安心了。我现在就可以执行，我马上念这一声，来充斥着一切法界、一切生命、一切意识、一切业力、一切行为之中，让它成为一个巨大的事实！这个事实不可颠覆，不可改变，不可毁坏！

那你说这是个预设，没问题的！你预设一次，试一试，你信心满满。一旦有信心了，你会说念这第一声就已经充满了，就已经够用了，念第二声可能就是饶益有情了，唤醒迷失有情了。我再念“南无阿弥陀佛”纯粹是为一切众生念的，根本不是为自己念的！为什么呢？没有必要为自己念了。我们这个心从来没有得也没有失，没有增过没有减过，没有变异过。只是你的信心一旦认知了、回归了、对称了，你就不再去那个地方用功了，因为它的确是没有得失可以觅寻。

但我们在平时训练中，就是要得失，就是要差别，就是要跟别人不一样，就是要修出点动静来。那好了，你信心就丧失了，你就开始割裂了，你的法界就开始污染了，你就开始不安稳了，你那个心就不能称为一心了，就是没办法寂静回归了。寂静回归就是展示了心智的事实，我们再念佛纯粹是喜悦了，纯粹是供养了。“闻我名号，俱来我刹”，我们就会乘着佛的愿力，把这个功德名号推及于一切众生，令迷失众生得以觉醒，虽未增减，但是众生业分中不再枉受其苦了。

在这种无悲心中真正的悲心能唤醒起来，没有智慧的状态中展示了真正的智慧。因为它非造作建立，是阿弥陀佛已经成熟的圆满的修德，我们不过是同享这个修德圆满的回施、运用、传递罢了。这样念佛省力、精彩、安乐。因为此心究竟安乐，你不需要安乐。为什么呢？此心无始以来从未增减，从未变化。就像我们读《心经》一样：“不垢不净，不增不减。”你说这就是个名言，你要知道名言是无所得

的，这个无所得就令你的心安顿下来。什么不是名言呢？我们所有的交流都是名言。言语必然是没办法表达实相真正的事实。那我们还要传递什么？通过一个名言的传递，能唤醒我们自然歇心的回归，那就是一个清净的传递。

这一段藕益大师把他写《弥陀要解》的缘起，以及五重玄义的科判，给我们一个揭示的方便。这个力用中，三种不退的究竟不退，我们下手的方便处是要认真的！我们在这个地方若是认真了，再去念佛，那就是安心念佛。安什么心呢？究竟不退的心！这个究竟不退，因为是顺性显示，是顺佛的愿力显示，也是顺我们十法界观中——你可以观佛法界、菩萨法界、声闻法界、缘觉法界、人天修罗地狱饿鬼畜生法界，对十法界做一个统观，那么生命最不可思议、最自在的作用莫过于佛陀世尊法界，就是究竟觉悟的法界。我们依止究竟觉悟法界的功德来念佛，人就会得到这样一个不可思议的现行利益，就是究竟不退的利益。所以究竟不退是一个安心念佛的很好的方法。

藕益大师给我们推荐了三种不退，我们也可以尝试其他不退，但在究竟不退上，你可以着一着力，用一用心，你可以试一试。你再去念“南无阿弥陀佛”，倍感亲切，同一出处。你感觉到佛愿跟自己的愿望是没有差别的，你感觉到自己的愿望跟佛愿也不应该有差别。因为我们真正地了解了十法界、十法界的源头，那就是真心、实相心所在。那这个究竟不退，我们无疑是取用了实相念佛这样一个实质内涵。所以下面的文字，我们在学习、实践、交流的时候，可以在究竟不退上尝试着去体验、交流、思维，它毕竟是一个安心的极大善巧！

的的确确藕益大师那个时代，明朝那个时代，在我们中国的历史上，是对宗教伤害最大的一个朝代。因为它第一个皇帝就是出过家的人，出了家后来又信明教，建立了大明政府，所以他对僧人、对教法的制约是十分严厉的。他有一个八字治僧方略：利用、分化、瓦解、打击，就是把僧人管理得绝对服从，没有一点点逃路。能利用就利用你，不能利用就分化你，不能分化就瓦解你，不能瓦解就打击你。我们都知道憨山、紫柏都是打击的对象，紫柏大师被抓进监狱不知所终，憨山大师被发配，大家都知道那段故事。很多人读过憨山大师的《梦游集》，他七十二岁再次剃发。为什么呢？他穿上白衣过了相当长的时间。

藕益大师在那个时代，治学必须要严谨。严谨到什么程度呢？就不能受分化、瓦解、打击，受打击了他这个东西就出不来。那是一个特定的历史背景。所以他的文句都特别细腻严谨。严谨到什么程度呢？我们一读就感觉到什么都讲到了。但你要是没有一个下手的地方，什么都讲到了跟你没关系。所以我提议大家从“究竟不退”这个角度下手，你就想一想“究竟不退”再念“南无阿弥陀佛”，“一切众生

毕竟不退”再念念“南无阿弥陀佛”，你心里就会生起一种喜悦，产生一种力量、一种支持，就是不退转的支持。这是一种力量，这个力量是我们要去体验过，才能了解这种喜悦，这种浩瀚无际、气势磅礴的内在的力量与作用。你不实践不行，不能听懂就算了，一定要去实践它！你实践要有一个下手的地方，要有一个重点，你泛泛地实践，反而不好下手。

藕益大师的著作一定是头头是道，是那个时代璀璨的结晶，同时也是铜墙铁壁。因为他讲得太严谨了！我们用得上的时候，那是极大的善巧，若用不上就挡你的道路。好比说“一心不乱”，给你说个“理一心”，给你说个“事一心”，你一比。现在大家举举手，有没有人证到“事一心”？这个地方“事一心”比较好证，若一日证是利根，若中根三五日，差一点的七日。我们什么根？有没有“事一心不乱”的亲证？我们举举手？没有。那“理一心不乱”呢？那更难了！大家举举手，没有人举手。那文字就把你挡了。挡在什么地方呢？挡在“理一心、事一心”的大门之外了。

他说得严谨，你感觉他说的就是一个铁的事实。所以很多人就被名相、说法——本来是接引我们的善巧，反而成了阻碍我们道业的一种内涵。这种变故实在不是这些祖师们的初衷，他们确实是为了保护这个教法，他不能不圆满地、完整地、天衣无缝地去表达。近代的印光大德称赞这个《弥陀要解》，说是古佛再来，也不过是这样注解了，也超不过这样一个完善完整的内涵。这样一说，它更加坚固了。我们要是没有下手处，我们就突不破，就进入不了这样一个功德藏，反而被挡在门外了。

所以“究竟不退”是一个很好的入口，就像一扇大门一样，我们能进到藕益大师给我们带来的这个完整的教法体系，来信愿行，来持名，来得究竟不退，来以究竟不退的心信愿持名。这样就解决了一个大问题——所谓的“不明发心，修行无益”，解决了这个问题。我们换个角度来说发心，就是以究竟不退这样一个力用，来持名念佛，来安心念佛，来明发心修持。

这样对学子们无疑是一个不可思议的支持。因为前边藕益大师已经把净土教法讲到极致了，就是圆顿中圆顿，究竟中究竟，了义中了义，一定是讲到极致了。那么我们能不能在他这个究竟处、极致处运用一次呢？若人能运用，就会得殊胜方便。不要只把它当成理解与名言，当成实践的指导与推动。我们要去实践，要去思维实践，实践思维，不要空泛地理解理解，因为理解了——“道理我懂我做不到”——这个陷阱我们一定要走出来！我们宁愿不懂这个道理，而去实践它，可以顺着这样的说法去实践，再来看理解，可能真有行持后的方便。

我们中国人的“解悟”能力十分强！为什么呢？把别人的语言直接当成自己的了，取用得很快，但

就是在心地上没有真正地把这种正见抉择运用出来、成熟起来。在早期翻译的经典中，古德们对我们本土化有一个特别大的解释。这个解释是什么呢？就是中国人这种聪慧、多解性，把一个问题解释出很多含义、很多角度，就像六信一样：信自、信他、信事、信理、信因、信果，他列出来很多角度。原本的执行力不需要这么多，但他要以理说服人，否则你就感觉执行不了。

他们把中印的反差罗列出来：印度人性格朴实，种姓差别是很清晰的，它有四个阶层，很分明，基本上都听话得很，称为念性群体。你怎么说人家就回归了，怎么说人家就随顺了，没有那么多的理解不理解，执行力十分强。所以在早期的印度梵文经典中，基本上就是执行，讲一个方法，后面就是欢喜顶戴，依教奉行。

我们中国的经典，像《佛说阿弥陀经要解》，干什么呢？先要给你解释一通。解释什么呢？实际上还是让你去执行。他最重要的是让你生信，不说服你，你怎么能生信呢？他就会有这样一个顾虑。因为我们这个汉民族的特质，是封建社会五千年来陶冶出来的情操、习惯，所以一定要说服你，不说服你，你怎么做？所以我们看到很多文字、很多说法，像这个辨体、释名……实际跟你修行没关系，就是要说服你。

那我们现在能不能学会去除一些跟自己修行不相干的东西？相干的东西，我们抓住就去用，慢慢就会变得简洁一些，使学佛人不要去负累。现在的生活、信息把大家搞得很累了。所以“究竟不退”这个方法，我们下去可以去实践。就像我刚才举的那个例子一样，我就念一声佛，来充满过去现在未来一切时处、依正二报、一切业缘、身口意业。不管是共业，还是别业，或者交织业中，一切业分一时充盈，没有疏漏，就像这一念法讲的一样。我这样去思维，去观察，去体验，我再去念佛的时候它的作用力，一定在这个作用力上去反复思观。这个妙观察智是个智慧，人人本具。你只要善用它，你就不会停留在分别迷失上；你就会把分别迷失的业习、识心，瞬间变成你本具的妙观察智，把它揭示出来，运用出来。

本来阿弥陀佛所传播的第一方便就是妙观察。依一佛名，普摄十方世界一切有情同归净土。本来就让你观察。观察什么呢？一个名号怎么能统摄呢？一句佛号怎么能统摄一切众生皆得不退呢？就让你观察思维、思维观察，在念中、了解中，去深入佛陀真正的正见与智慧。

人人都有这个智慧，但我们要是没有阿弥陀佛的支持——报德的支持、名号的支持，我们这个妙观察就捂在分别执著的业习上。那我们在持名的时候，这个妙观察就成就了。很多人都在运用这个成

就，有的念佛人说：法师，以前我不念佛挺好的，现在我可烦了！我说你看，你观察到了，以前你很烦你都不知道，你现在很烦你知道了，你越来越敏感了。实际这都是妙观出来的东西，把我们内心的、封闭的、沉淀的、蒙蔽着的東西，全部揭示出来，再往里面深入，越来越细腻，越来越深刻。你说我现在念佛念得这么烦、这么乱？以前你也是很乱，但是你看不到，你了解不到，你认知不到，你没有机会，你只能更乱，用更乱的东西代替你现在的混乱！你现在慢慢地清晰了，慢慢地了解了，慢慢地远离混乱，因为你了解了混乱给你带来的烦恼。

实际每个人都在用，你可以去尝试。好比有的人去一日、二日、三日、七日地经行念佛，或者用一段时间去念佛，你可以体验的。你念一念，试一试，你就了解了，你真正能看到自己内心世界的状态。以前你没有机会去审观内心，你观察不到内心。

这么多文字中，我就提出“究竟不退”这样一个角度，来提醒大家。在这一点上，大家下去可以用用功夫，体验体验，再交流学习就有一个入手处，就很容易对法则有个体会。希望每一个现前的菩萨都能去与实践！

我们一旦在“究竟不退”的认知上有一个安心的体验了，就会了解为什么持名念佛最为殊胜。三根普被，利钝全收，它收的什么？你就知道这样一个不拘一切形式、能摄一切业缘的殊胜教法的功德所在。不拘于形式，是它最不可思议的一个修行方式！在一切教法中，仪轨、环境、条件、基础，似乎不讲是不行的。唯有净土一法，不择人，不择时，不择事，不择业报差别，皆给予究竟的利益。这是一个唯有诸佛亲宣的教法功德，我们才有机会听到。要不是佛来宣化，要不是像我们读《称赞净土佛摄受经》或者《阿弥陀经》中，十方诸佛各出广长舌相，来证实这个诚实言、真实语，十方诸佛都在证实这是一个不可思议的功德，我们真难生信，也真难有机会想象依一名号摄化十方，同一圆明，同一成就，同一安乐。这是什么样的一个大威德善巧呢？唯佛与佛亲证！

所以我们在究竟安心上、究竟不退的认知上，要运用，能安心。一切佛法的利益根源莫过于安心！很多人说：我对安心没有感受。你还不需要。安心太重要！尤其是究竟安心，也就是所谓的究竟菩提心、无上菩提心。安心具足悲智方便，你要是不运用它，不认知它，那你这个“佛教徒”不外乎就是挂个名字，结个缘，利益太久了，就会淹没在现行业力中。我就做这样一个提示。

永真法师：

阿弥陀佛，感恩法师非常精彩的开示！我们说佛法是心法，刚才法师开示我们安心大法，让我

们的心安住在不退转当中，安住在弥陀名号当中。我们作为凡夫，在日常生活中会受到种种外境的干扰，在现行中枉受其苦。我们学佛都希望能够安住当下，能够清净安详。那么我们怎样利用法师刚才开示的方法，来面对日常生活中所有的现行？怎样把这些现行化解为我们修行的资粮，当下体现到一切现行的价值？在这方面，我们有请法师再开示开示。

慈法法师：

在净土法门世尊提出持名这种教诲，唯有《阿弥陀经》中彻头彻尾地这样宣化着。很多人读过《无量寿经》、《观无量寿经》，有一些愿力、观想的提出，那《阿弥陀经》中提出了持名。我们现行与持名作为的配合，真是需要拿出一点时间去实践、勘验的，必须去实践，否则我们就在传递着一个毫无结果的空洞的事情。

我们说每一个当下都是现行，每一个当下我们都在习惯中生活，让我们持名有点难度。所以一般我们要说服自己，说究竟安心也好，说安心也好。所以过去人用“苦”，好比观生老病死苦、求不得苦、爱别离苦、怨憎会苦、五阴炽盛苦，通过观苦来了解生命真正的需求。

现在许许多多的学佛人不知苦。我就打打坐，坐得很安逸；我就念念佛，念得很安逸；我来出家，很安逸；我来学佛，现在身体好了.....不知生老病死苦，不知无常苦，不了解无常随时会侵夺我们的性命，没有紧迫感。尤其是老参、老居士，基本上佛在天边了！为什么呢？开始那种信仰、那种新鲜的东西一旦过去了，现行想去念佛、做功课就变成另外一个状态了。

我们现行怎么来与这句佛号，或者说阿弥陀佛的功德真正有机地结合呢？刚才提到究竟安心、究竟不退这样一个角度。我们可以从一句实实在在的作为，到两句三句实实在在的称念，来体验安心情况下对持佛名号的内在感受。你念一声，可以圆满依正二报的一切，你再念佛的意义是什么呢？你可以设置，你可以观想的。你说念佛为自圆满、他圆满、一时圆满，你来称念，你看看是什么样子？一定是在现行心念清晰的状态下去持名，一定有极大的方便！明发心而行，是为方便！

有人说：念佛应该用无心的功夫。但要没有一个愿，就是不明确自心，这个行地就会是一个无明业分，就会养成一种无明的习惯，人会说我念佛怎么还会烦恼呢？假设你念佛之前有这样一个预

设：我念一句“南无阿弥陀佛”消除一切烦恼，觉悟一切烦恼，包容一切烦恼，乃至给予一切烦恼众生觉悟的大机。那你再念“南无阿弥陀佛”的时候，你生烦恼了，生妄想了，你的愿望马上就照耀着它了，你那清晰的心光照射着这样一个现行烦恼、现行的习惯，而不至于造成一个无明业。什么叫无明业呢？我怎么念佛还会有烦恼呢？我怎么念佛还打妄想呢？我怎么念佛还会身体不好呢？我怎么念佛还有违缘呢？所以这个愿望十分重要！就是明心念佛，十分有益！随着这个愿望去念佛，会表达一个不可思议的方便。所以在“究竟不退”中去念佛，十分容易体会到阿弥陀佛“照十方国无所障碍，是故号为阿弥陀”这样一个事实的作用力。那真是照一切业力无所障碍，照一切国土无所障碍，照一切众生无所障碍，圆成菩提！你用这样一个心愿去念佛，就是以佛愿来念佛了，就是以“果地觉为因地心”来念佛了。

这样的练习，你可能做一分钟、十分钟，或者给自己要求再严一些，尝试着多一些，但是烦恼习气还会对抗，尤其我们习惯性地对抗，就是要休息了，要跟人聊天了，要娱乐去了等等。你说我那个时候能不能念佛呢？实际随地、随缘、随一切作为都可以念佛。因为念佛的确是没有要求的，给我们带来一个极大的不离生活、不离现行得解脱的殊胜修法。所谓的易行，就是在一切时处都可以运用；所谓的易行，任何人都可以使用，任何业力下都可以回归，就是皆可就路还家，直指现成佛法、佛法现成这样一个不假造作的修持。你说这是不是最难的呢？你运用惯了是最容易的，运用不惯需要熏修一下，需要提示一下。

好比起床之前，你说今天我要念佛，在一切时处念佛，你可以试一试。你就提醒这一念就行了，你不念也行，可以试一试。你出门之前，说我出门做所有的事情都要念佛，你也可以不念佛，就是提醒提醒自己。你念一句有一句的欢喜，念十句有十句的欢喜，你不念也不会失念。你试一试。所以古代像道士们、出家师父们出门之前，都要有一个说法、一个偈子，念一个什么咒语。实际这些咒语都是一个愿。很多人读过《净行品》，许多比丘、比丘尼都受过戒，读过五十三小咒，有五十三偈子。干什么呢？做什么事情之前一定要明确自心。这是不是啰嗦呢？你要是觉得啰嗦，提醒自己念佛就可以了，把五十三偈子变成：我干什么之前要念念佛，我什么时候都要念佛回向，我什么时候都要以一颗究竟不退的心去面对这个世间——提醒自己！

我们慢慢就养成习惯了，那你到临命终，根本不会考虑能不能往生，你只能说我什么时候临终，这个皮囊挺累的，对不对？现在临终才好哦！假设我现在一抬手，这人没了，大家肯定皆大欢喜。实际是十分有意义的！你要是训练惯了，生也自在，死也自在。我们无明习惯了、业习习惯了，被业力所转，

被无明所蒙蔽，所以心不自在，觉不自在，用不自在，业报不自在。

我们欲令现行业报清晰，所谓的现行中能提醒自己，不需要太多的偈赞、发愿，提醒自己念佛就好了。因为这个佛号是万德洪名，这个佛号具足一切功德，总持一切世间，是为具足，是为无上大利。世尊在这个地方处处给我们真正的信心，真正的业——这种殊胜的愿业，让我们熏修。不相信你可以发一个愿，你说：我从现在起到尽未来际就持佛名了，或者就以佛的功德作为自己未来生命的依止了！你这样念一句，自己念一句，不要跟别人说，你的生命都会发生改变！你要天天念，这种作用力只能自身知，只能佛知了。你可以去试验，因为的确心作心是，心在起着不可思议的作用；但你要是不用这个心，不学会训练这个心，你又在修行什么呢？我们每个人都要问问自己，你要修行什么呢？

佛法就是讲的心法。“南无阿弥陀佛”这个名号就是全显自心本具圆明的事实，就是所谓的“照十方国无所障碍”。天亲菩萨在九十六句偈子中讲：“世尊我一心，皈命尽十方，无碍光如来，愿生安乐国。”他这个“愿生安乐国”是很简单的一个愿望。我以前给那些有难缘的人讲，你要有事情了，把这四句偈子念一念：“世尊我一心，皈命尽十方，无碍光如来，愿生安乐国”，你就这样念，念久了十方无碍，念久了时时安乐。这个国就是安稳不退，安乐不退。安乐不退就来自于皈命无碍光，皈命于尽十方无碍光，尽十方无碍光就是不可思议的安稳处、自在处。怎样把安稳十方无碍展示出来呢？皈命。谁来皈命？我皈命。我是什么呢？是我们无始以来的业力、习惯，消归于尽十方无碍光。就像百川归海了一样，有的水是毒水，有的水是清水，有的水是浊水，有的水是交织的混合水，淌到大海里，同名海水。那我们所有的愿业、十方九界众生所有的因缘，只要用心去称念：“我一心皈命尽十方无碍光如来”，你就同归阿弥陀佛智愿海中，就是百川归海，咸同一味。

这不是比喻，这是真实不可思议的，需要实践。你说动个心念、说一说，就这么简单吗？你试一试，你要作为呀！尤其要自己悄悄地作为，过去叫内誓、密誓。自己去体验，这个体验是要守护的，要自己观察整个过程的，不敢跟别人说，一说就泄露天机了，效果就不好了，自己去做，自己去体验！有的人不信，有的人说不行，找个师长给我作个证，找个信赖的人给我作个证。那太好了！你这个人真聪明了！所以说“世尊我一心”——是在佛陀面前说“我一心皈命尽十方无碍光如来，愿生安乐国”，请世尊作个证，这个人就比较聪明了。你要真正发一个愿，不管什么愿，你得尝试呀！你说我作恶愿，行不行呢？但是恶报来的时候，你不要怨人就可以，你一样可以体验，只是受苦报。

我们接触净土教法，“愿望”是一个不可思议的标心、明心、知心的最直接的表达。任何人的心都不可自见，不可自明，不可自知的，标出来愿就知道了。我们大部分人浑浑噩噩地活了一生，并不知道这一生的愿是什么。要清清楚楚、抉择择、明明白白的。许多出家师父说：我出家了，这是愿吗？你这个出家的愿，说剃了头、受了戒就可以了。这个愿是什么愿呢？有的人说我三皈依就可以了。你真正三皈依了吗？真正皈依法了吗？真正皈依僧了吗？真正皈依佛了吗？是名字皈依，还是真从内心、法则实质的皈依呢？这个愿太重要了！尤其是誓愿，就是内心的愿望是不可告人的，是自己要真正清晰的！你内心那个愿望是你真正果报的择取。

所以在净土这个特定的教法中，就会讲到内誓外愿，佛果的事实。我们在以后的讲解交流中，看看能不能把这个誓愿的东西清晰地认知。一旦认知下来，在我们的现行中，每一时处你不用故意去用力了，那就可以做到念佛忆佛，来顺性生存，顺性来安住在这个法界。但是这个愿望必须得清晰，尤其是内誓，就是内在的心理活动，你一定要清晰明了地抉择，纯正起来。

实际我们现在的修行人最大的障碍，就是对内心世界的不在意，对外在环境的过多关注。迷失在外境、外缘、外说、外事中，对内心世界从来不认真关注，不决定地关注它，不在意它，丢失了我们修行的根本依止！内心就不像古人那么强大，不像觉悟者那么完整。

那么这个内誓、这个内在的愿望，我们可以拿出来一天，拿出来一段时间，给自己规定一下，我用一个内誓来守护：我今天念佛，不说妄语；我今天念佛，我不骂人……总之找一个角度就行，可以体验体验。你说我有骂人的习惯，有说妄语的习惯，有怨恨人的习惯。没有问题的！你发了誓愿以后：哎，我怨恨人了，你知道；哦，我又怨恨人了……这个觉悟是不可思议的事情！以前你怨恨人，你根本不知道你在怨恨，你骂人，你根本不知道自己在骂，因为你认为别人应该骂的，别人应该怨的。你发了这个誓愿以后，你再去怨人的时候，虽然还是怨，但是你觉悟这个怨了，你说：我怎么能怨人呢？我怎么又怨人呢？我怎么又骂人呢？我怎么又嗔恨人呢？对不对？要发誓，要发愿！

过去很多药方，尤其是祝由科的药方，就是发个愿。多么大的病也不管你，就说：你好了，没事情了，回去发个愿，但不能跟别人说，你要守护它，走吧！就真好了。你说你看我有病了，病了这么长时间，你能不能发个愿，我就好了。主要是我老发不出来（注：众笑）。你可以真正去体验，它十分有效。

说句实话，要不是给大家讲阿弥陀佛，让我在这儿坐两个小时，我不干。因为我在房间里坐五

分钟，我就受不了，难受！感冒的感觉大家都知道，就是浑身无力，骨节酸痛。但这个地方没问题。为什么呢？这里边有个愿，大家学习阿弥陀佛，什么都不成障碍了。不相信咱们从现在坐到下午，谁也不准动，我陪大家坐。我是病人，对吧？我坐这就是我的愿，是这个愿力起到的作用。的的确确是这样，我在房间里试了，坐五分钟我就受不了，恶心，想吐。因为那时候想舒服，想要把病弄好，想要身体健康，想恢复到不感冒的状态。结果不行，业力成熟了，一坐就难受，就赶紧到房间去喝水。

因为我过去发过愿，发什么愿呢？在未来际的生命中，若是有人交流净土，或者说听闻阿弥陀佛的哪怕一丝愿望，只要表达，我一定完整地不保留地来交流。可能因为这样的愿望，我能坐在这个地方。我每一天在来的时候都会思考，能坐下来，是为什么呢？有这个愿望。

希望大家去实践，内誓特别重要，就是内心的自我运用的方向，它很重要很重要！这个力量是不可思议的，外在的东西实在是取代不了。

永真法师：

阿弥陀佛！非常感恩法师精彩的开示！刚才说到在生活中怎么面对现行，法师给了我们一个非常好的指导。一个是现行和持名相结合，另一个是我们要有一个很强的誓愿力，用誓愿的力量照耀生活中种种现行。其实有一个很强的誓愿，是非常安心的，把心安住在誓愿中，能够面对生活中的种种问题，同时能够支持这一句名号，安住在弥陀的愿海当中。感恩法师带给我们欢喜，为我们安心。阿弥陀佛！

「第二讲」

果地觉为因地心

开示时间：2016年3月11日

开示地点：四川乐至报国寺

「督讲」永真法师：

阿弥陀佛，昨天我们学习了《佛说阿弥陀经要解》的第一部分，讲藕益大师作这个《要解》的缘起，以及藕益大师根据天台教规所作的四判教。昨天法师也给我们开示了以下几个方面。

第一是以佛的果地觉作因地心。因为时间的关系，这个概念法师还没有展开来讲，后面我们可以祈请法师深入地开示。

第二法师为我们开示了如何能够原汁原味地还这个教法一个本来面目。很多祖师大德对净土法门都有开示和论述，那么我们怎么通过这些开示和论述，能够直接契入佛陀的本怀，能够回归到佛陀宣讲净土法门的悲心？也就是法师开示的怎样能够当下承担、直接体认这个教法。

第三法师给我们持名念佛找到一个突破口。法师说到以“不退转”作为一个契入点，作为一个突破口，以这个突破口和我们在现行中生起的烦恼去对治、去圆融。法师又提出来一个概念叫“誓愿”，它不是一个生灭的短期的愿，而是一个生生世世在菩提道上、在我们解脱生死的解脱路上这样一个大愿，我们依誓愿的力量来坚固道心，来促发生命长途当中的很多因缘，来时时刻刻地提醒我们、提携我们。

昨天法师在这些方面为我们作了非常精彩的开示。下面我们接着学习，首先请隆实法师作下一部分的宣讲。阿弥陀佛！

「辅讲」隆实法师：

阿弥陀佛！请大家翻到《弥陀要解》第九页，今天我们从第九页“入文分三”这里开始。还是我来念，大家小声地跟随或者默念。

“入文分三：初序分；二正宗分；三流通分。此三名初善、中善、后善。序如首，五官具存；正宗如身，脏腑无阙；流通如手足，运行不滞。故智者释《法华》，初一品皆为序，后十一品半皆为流通。又一时，迹本二门，各分三段。则《法师》等五品，皆为迹门流通。盖序必提一经之纲，流通则法施不壅，关系非小。后人不达，见经文稍涉义理，便判入正宗，致序及流通，仅存故套，安所称初语亦善、后语亦善也哉。

（甲）初序分二：初通序；二别序。（乙）初中二：初标法会时处；二引大众同闻。（丙）今初。

如是我闻。一时佛在舍卫国祇树给孤独园。

如是，标信顺；我闻，标师承；一时，标机感；佛，标教主；舍卫等，标说经处也。

实相妙理，古今不变，名如。依实相理，念佛求生净土，决定无非，曰是。实相非我非无我，阿难不坏假名，故仍称我。耳根发耳识，亲聆圆音，如空印空，名闻。时无实法，以师资道合，说听周足，名一时。自觉、觉他、觉行圆满，人天大师，名佛。舍卫，此云闻物，中印度大国之名，波斯匿王所都也。匿王太子名祇陀，此云战胜。匿王大臣名须达多，此云给孤独。给孤独长者布金买太子园，供佛及僧，祇陀感叹，施余未布少地，故并名祇树给孤独园也。

（丙）二引大众同闻三：初声闻众；二菩萨众；三天人众。声闻居首者，出世相故，常随从故，佛法赖僧传故；菩萨居中者，相不定故，不常随故，表中道义故；天人列后者，世间相故，凡圣品杂故，外护职故。（丁）初声闻众又三：初明类标数；二表位叹德；三列上首名。（戊）今初。

与大比丘僧千二百五十人俱。

大比丘，受具足戒出家人也。比丘梵语，含三义：一乞士。一钵资身，无所蓄藏，专求出要。二破恶。正慧观察，破烦恼恶，不堕爱见。三怖魔。发心受戒，羯磨成就，魔即怖也。僧者，具云僧伽，此翻和合众。同证无为解脱，名理和；身同住，口无诤，意同悦，见同解，戒同修，利同均，名事和也。千二百五十人者：三迦叶师资共千人，身子目连师资二百人，耶舍子等五十人。皆佛成道，先得度脱，感佛深恩，常随从也。

（戊）二表位叹德

皆是大阿罗汉（之位，其德为）众所知识。

阿罗汉，亦含三义：一应供，即乞士果。二杀贼，即破恶果。三无生，即怖魔果。复有慧解脱、俱解脱、无疑解脱三种不同。今是无疑解脱，故名大；又本是法身大士，示作声闻，证此净土不思议法，故名大也。从佛转轮，广利人天，故为众所知识。

（戊）三列上首名

长老舍利弗（此云身子）。摩诃目犍连（大采菽氏）。摩诃迦叶（大饮光）。摩诃迦旃延（大文饰）。摩诃拘絺罗（大膝）。离婆多（星宿）。周利槃陀伽（继道）。难陀（喜）。阿难陀（庆喜）。罗睺罗（覆障）。憍梵波提（牛伺）。宾头卢颇罗堕（不动利根）。迦留陀夷（黑光）。摩诃劫宾那（房宿）。薄拘罗（善容）。阿（少/兔）楼驮（无贫）。如是等诸大弟子。

德腊俱尊，故名长老。身子尊者，声闻众中，智慧第一。目连尊者，神通第一。饮光尊者，身有金光，传佛心印为初祖，头陀行第一。文饰尊者，婆罗门种，论议第一。大膝尊者，答问第一。星宿尊者，无倒乱第一。继道尊者，因根钝，仅持一偈，辩才无尽，义持第一。喜尊者，佛之亲弟，仪容第一。庆喜尊者，佛之堂弟，复为侍者，多闻第一。覆障尊者，佛之太子，密行第一。牛伺尊者，宿世恶口，感此余报，受天供养第一。不动尊者，久住世间，应末世供，福田第一。黑光尊者，为佛使者，教化第一。房宿尊者，知星宿第一，善容尊者，寿命第一。无贫尊者，亦佛堂弟，天眼第一。此等常随众，本法身大士，示作声闻，为影响众。今闻净土摄受功德，得第一义悉檀之益，增道损生，自净佛土，复名当机众矣。

（丁）二菩萨众

并诸菩萨摩诃萨。文殊师利（此云妙德）法王子。阿逸多（此云无能胜，弥勒菩萨之名）菩萨。乾

陀诃提（此云不休息）菩萨。常精进菩萨。与如是等诸大菩萨。

菩萨摩訶萨，此云大道心成就有情，乃悲智双运，自他兼利之称。佛为法王，文殊绍佛家业，名法王子，菩萨众中，智慧第一。非勇猛实智，不能证解净土法门，故居初。弥勒当来成佛，现居等觉，以究竟严净佛国为要务，故次列。不休息者，旷劫修行不暂停故。常精进者，自利利他无疲倦故。此等深位菩萨，必皆求生净土。以不离见佛，不离闻法，不离亲近供养众僧，乃能速疾圆满菩提故。

（丁）三天人众

及释提桓因等。无量诸天大众俱。

释提桓因，此云能为主，即忉利天王。等者，下等四王，上等夜摩、兜率、化乐、他化、色、无色无量诸天也。大众俱，谓十方天人、八部修罗、人非人等，无不与会，无非净土法门所摄之机也。通序竟。

（乙）二别序。发起序也。净土妙门，不可思议，无人能问，佛自唱依正名字为发起。

又佛智鉴机无谬，见此大众应闻净土妙门而获四益，故不俟问，便自发起。如《梵网》下卷自唱位号云我今卢舍那等，智者判作发起序，例可知也。

尔时。佛告长老舍利弗。从是（娑婆世界）西方。过十万亿佛土。有世界名曰极乐。其土有佛。号阿弥陀。今现在说法。

净土法门，三根普摄，绝待圆融，不可思议，圆收圆超一切法门，甚深难信，故特告大智慧者，非第一智慧，不能直下无疑也。西方者，横亘直西，标示现处也。十万亿者，千万曰亿，今积亿至十万也。佛土者，三千大千世界，通为一佛所化。且以此土言之：一须弥山，东西南北各一洲，同一日月所照，一铁围山所绕，名一四天下；千四天下，名小千世界；千小千，名中千世界；千中千，名大千世界。过如此佛土十万亿之西，是极乐世界也。问：何故极乐在西方？答：此非善问。假使极乐在东，汝又问何故在东，岂非戏论？况自十一万亿佛土视之，又在东矣，何足致疑？有世界名曰极乐，序依报国土之名也。竖约三际以辨时劫，横约十方以定疆隅，故称世界。极乐者，梵语须摩提，亦云安养、安乐、清泰等，乃永离众苦第一安隐之谓，如下广释。然佛土有四，各分净秽：凡圣同居土，五浊重者秽，五浊轻者净；方便有余土，析空拙度证入者秽，体空巧度证入者净；实报无障碍土，次第三观证入者秽，一心三观证入者净；常寂光土，分证者秽，究竟满证者净。今云极乐世界，正指同居净土，亦即横具上三净土也。（此论修德，不论性德。性德则一切微尘，法尔具足四种净秽佛土。今约信愿行三，弥陀名号不可思议故，能令凡夫所感同居极乐，最极清净也。此则十方佛土所无，极乐同居独擅，方是极乐净土宗旨。下明义处皆然。）有佛号阿弥陀，序正报教主之名也。翻译如下广释。佛有三身，各论单复：法身单，指所证理性；报身单，指能证功德智慧；化身单，指所现相好色像。法身复者，自性清净法身，离垢妙极法身；报身复者，自受用报身，他受用报身；化身复者，示生化身，应现化身。又，

佛界化身，随类化身。虽辨单复三身，实非一非三，而三而一；不纵横，不并别；离过绝非，不可思议。今云阿弥陀佛，正指同居土中示生化身，仍复即报即法也。复次，世界及佛皆言有者，具四义：的标实境，令欣求故；诚语指示，令专一故；简非乾城阳焰，非权现曲示，非缘影虚妄，非保真偏但，破魔邪权小故（非权，破《华严合论》之讹；非邪，破末世积迷之习。此二料简，尤大有关系）；圆彰性具，令深证故。今现在说法者，简上依正二有，非过去已灭，非未来未成，正应发愿往生，亲觐听法，速成正觉也。复次，二有现在，劝信序也；世界名极乐，劝愿序也；佛号阿弥陀，劝持名妙行序也。复次，阿弥，序佛；说法，序法；现在海会，序僧。佛法僧同一实相，序体；从此起信愿行，序宗；信愿行成，必得往生见佛闻法，序用；唯一佛界为所缘境，不杂余事，序教相也。言略意周矣！初序分竟。”

好，今天的内容就到这里。我们对这些文字作一些重点提示。

那么前面“五重玄义”是统说，下面就是具体对经文的注解。对整个经文，藕益大师把它分为三部分：序分、正宗分、流通分。下面依次对这三部分加以解释。请大家翻到第十页：

如是我闻。一时佛在舍卫国祇树给孤独园。

“如是”、“我闻”、“一时”、“佛”、“舍卫国”、“祇树给孤独园”……藕益大师都逐字逐句地解释了。

其中有一句：

时无实法，以师资道合，说听周足名一时。

这句话对我很有触动，供养给大家。

与大比丘僧，千二百五十人俱。

这里对“比丘”作了解释。

僧者，具云僧伽，此翻和合众。同证无为解脱，名理和。

我们平常讲身、口、意、见、戒、利就是“六和敬”，这里是“事和”。法师经常讲“僧”不是一个人，“僧”是一个集体，所以它对应着“和合众”，我们在经典上找到依据了。

皆是大阿罗汉。众所知识。

这里对“阿罗汉”有个解释。然后对与会大众的声闻众：

长老舍利弗，摩诃目犍连……如是等诸大弟子。

有十六位大弟子。其中第一位是：

身子尊者声闻众中，智慧第一。

并诸菩萨摩诃萨。文殊师利法王子。阿逸多菩萨。乾陀诃提菩萨。常精进菩萨。与如是等诸大菩萨。

这里大家看到第三行：

菩萨众中，智慧第一。

这是讲文殊菩萨智慧第一。

非勇猛实智，不能证解净土法门，（故居初。）

这里讲声闻众中智慧第一的是舍利弗，菩萨众中智慧第一的是文殊菩萨，无论是声闻众还是菩萨众，这里都讲要智慧第一，那么“非勇猛实智，不能证解净土法门”。下面还有天人众等眷属：

及释提桓因等。无量诸天大众俱。

无非净土法门所摄之机也。

这句话比较重要。

尔时佛告长老舍利弗。从是西方，过十万亿佛土，有世界名曰极乐。其土有佛，号阿弥陀。今现在说法。

这是经文。

净土法门，三根普摄。绝待圆融，不可思议。圆收圆超一切法门，甚深难信。故特告大智慧者。非第一智慧，不能直下无疑也。

这里和前面声闻众中智慧第一者舍利弗，菩萨众中智慧第一者文殊菩萨，前后有个呼应，“非第一智慧，不能直下无疑也”。

下面一段是一些名相的诠释：讲了佛土、三千大千世界是怎么回事；又讲了极乐世界四土中的凡圣同居土、方便有余土、实报庄严土、常寂光净土是怎么样的。

唯一佛界为所缘境。

这句话比较重要！

今天我们读诵的内容其实就是“序分”部分。《佛说阿弥陀经》大家可以读一读。藕益大师是对《阿弥陀经》作注解，但它还是来源于经文，所以他注解的再多，我们也要落实在经文上。今天涉及的经文就是到“过十万亿佛土。有世界名曰极乐。其土有佛。号阿弥陀。今现在说法。”到这里就是序分部分。藕益大师讲了那么多，都是对这一段话的诠释。好，我的内容完成了，阿弥陀佛！

永真法师：

阿弥陀佛！感恩隆实法师带领我们学习《阿弥陀经》。

在《佛说阿弥陀经》这一部分经文的学习中，我们看到藕益大师的注解里也说到：“净土法门，三根普摄，绝待圆融，不可思议”，然后说这个法门是“圆收圆超一切法门，甚深难信”。那么我们在学习《阿弥陀经要解》的过程中，这个不可思议甚深难信的法门，我们怎么样去信它？我们皈依佛门十多年了，修学净土法门也很多年了，我有一个疑问：就是在学习当中，我们是不是真实地信？比如我们烦恼生起来的时候，我们受到外界刺激的时候，我们受到伤害的时候，我们内心生起要攻击对方、反驳对方，或者生起贪心、嗔心、痴心的时候，这个时候我们是不是还在信这个难信之法呢？这个时候我们是不是还在接受这个不可思议的法门呢？所以我们这个信心——对净土法门的信心，对极乐世界的信心，我觉得可能是大家在修学当中、信仰当中碰到的一个核心的、普遍的问题。

经典上说“从是西方，过十万亿国土，有世界名曰极乐。其土有佛，号阿弥陀，今现在说法。”经文的意思非常明白：有极乐世界，有阿弥陀佛，现在正在说法。我们对这部分有一个坚定的信心，那么到后面都是水到渠成的。我觉得这是一个核心。

那么法师在昨天的开示中谈到“以佛的果地觉为因地心”，我们就想恭请法师在这个方面——如何产生真实的信心？如何生起不退转的坚固的信心？以及法师提出的“以佛的果地觉为因地心”这两者之间怎么样去圆融？怎么样有一个下手处？能够让我们在内心建立起对净土法门、对极乐世界、对阿弥陀佛永不退转的坚定的信心，以佛果地的功德来折摄我们很脆弱的、很无常的、很生灭变化的这样一颗凡夫心。有请法师！阿弥陀佛！

「主讲」慈法法师：

我们有因缘学习《弥陀要解》，实在是要解决心中的一些疑虑。尤其是净土教法，说难信，实在是九界难信！去佛已远，要是依所有的业力差别是没办法正信的，所以净土教法提出来“以果地觉为因地心”、“全他即自”这样一个印契、抉择。为什么要有这样一个印契呢？就是一切众生皆有如来智慧德相，我们的本质、性德与佛无二无别，差别就在这个修德上。世尊的修德与性德是一如地展示出来了，丝毫委屈都没有。那除佛世尊以外的九界众生，都是有消减的、变异的，乃至像等觉、妙觉菩萨观察一切实相犹如隔纱，就是有极细微的蒙蔽，他还不名阿耨多罗三藐三菩提。

净土一法是十方诸佛亲证的、性修不二的真实功德，也就是生命的极致状态。那么每一个生命可能都有自身的一些业力取向、愿望取向、阶段取向、知识取向.....这个没问题。但他究竟依止的本质没有真正彰显出来，难免少受委屈、多受委屈、被迫委屈、全部委屈。像三恶道直接就是委屈的生活——被刑罚、被屠戮、被鞭打；三善道有主动的东西，但往往被斗争所牵制——修罗，被放逸所牵制——天人，被犹豫徘徊所牵制——人类，福德若具不具，这里面都是有委屈的；那菩萨声闻缘觉，尚未究竟圆满于性修不二的真实利益，没有完全的对称功德，他也少受委屈，虽然已经步入了觉悟法界，得到了生命的自由与自在，得到了生命觉悟的实质，但是究竟于性修不二的事实尚差一分、尚差多分。所以净土这一法摄十方九界众生同归圆觉，同归性修不二的真实利益，这实在是一个不可思议的究竟教法！

所谓的难信，世尊说“我于一切世间说此难信之法，是为甚难”，这个“一切世间”世尊说得很直接了当。你说“我们这个人类，我们学佛十年、二十年信不了啊！”那你根据自己的业报、习气差异，你想想那些恶道众生、蝇飞蠕动怎么能够同成菩提呢？怎么能够一生不退呢？在你业报差别的择取中，你没办法去想象、去设置、去认知，你透视不了这个过去现在未来相续果报的实质内涵，你没有这个力量。没有这个力量，你就是众生业分，你没有三明四智的透达，你没办法解决这些幻化业力带来的蒙蔽。

我们现在学习《弥陀要解》，要真正正信于十方诸佛性修不二的功德，就一定下手在修德的差异上！我们一定是在性德的大地上来起步的，要不起步我们没有办法。我们在认知上不了解佛与众生修德的差别，就不会忆佛念佛，人没有忆佛念佛的理由，就不愿意去做。你会说本性一如，我何以念你呢？对不对？这么一个概念，就造成了人我对待、二元心智。所以全他即自，彰显自性，就是以佛圆满的修德而彰显众生本具性德，实际就是诸佛如来亲证性修不二的事实是佛的果地觉，我们没有亲证。就像一个贫穷的人一样，你要建一座一百层大厦，你没有那样一个资粮，没有那样一个能力；但对具有无量财富的人来说，那建一座高楼大厦也没有什么，因为他有那个能力和财富。

世尊在十方法界中有他不可思议的绝对权威，这个权威就是亲证性修不二，所以是为如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛世尊。他决疑一切众生。决疑什么呢？他超越了九界所有众生委屈的疑虑。我们就是有疑虑，在我们业分中就是难信。我们依照自己的思想、意识、果报等就是疑虑。你说“我要生正信”，你喊口号吧！随你喊，喊了口号下去还是不信！为什么不信呢？你没有随顺佛的功德、佛的知见、佛不可思议的境界力——就是极乐世界的依正二报，去步入诸佛如来性修不二的庄严境界、真实功德的这样一个一真法界的事实，你没办法。你欲得大利，想通

过自己那一点造作出来的所谓善根，就像我们这一生穷其作为，又能做出些什么呢？就像一个贫穷的人想奋斗，这一生奋斗成世界首富，行不行呢？要是没有宿世的善根，没有巨大力量的支持，没有巨大的背景，一定是个妄想。要有多世的积累、善根的成熟、种种因缘的聚集，才能显现出一种世俗的福德与出世的福德。那你说这九界众生都难信，我们作为一个普通的人我要有正信，那就要随顺佛之知见，随顺佛这种甚深不可思议的境界力的召唤，步入佛的境界，依教奉行去实践，随顺佛的知见去实践。

那你说这是不是难事呢？实际不是难事。主要是我们的思维习惯。所以天亲菩萨在《优婆提舍愿生偈》中反复提示我们，这样一个教法，九界只有随顺得入，没有你所谓开悟的地方，也没有你所谓信心的地方，你只能随顺得入。就像大海一样，百川归海了才成大海，你不能说我建立一个大海，对不起！因为佛亲证的性修不二的功德，这个功德充塞着一切法界，你再建立个什么呢？那许多人说“佛有这个，我也能做出来这个”，那你要久大劫地熏修，慢慢地来，一生得阿鞞跋致是难中之难了，你就不要打这个妄想了。我们在这一生中欲得阿鞞跋致，若不随顺佛的果地觉来往生极乐世界这样一个抉择，从理、事上回归造成一如的事实，阿鞞跋致亦是一个虚名。

这是关系到大家法身慧命的事情，绝对不敢似是而非！什么是法身慧命？大家要知道。因为我们生生世世在六道里轮回着、轮回着.....这个轮回是无始无终的，所以说“久劫轮回”。这个久劫有多久啊？没办法记载。我们要出这个久劫的轮回，这无穷无尽的无意义的轮回，要出枉受其苦这样一种重复的作为，令生命步入究竟觉悟的世间，若是没有净土这样一个不可思议的诸佛所守护的彻底悲心，我们这一生想得到这样一个究竟安乐的大利，那可能亦是个借口、说法。

净土一法出现于世，的确是一切众生真正的福德因缘。这个果地觉为因地心，因彻果海、果彻因源、因果互彻、全他即自的功德，不是要假设的，而是必行的、是唯一所行的！因为九界难信，九界没办法跟它同步；一旦同步，那就是佛陀了。所以我们以佛的果地觉，随顺佛的果地觉，九界同归；我们随顺着九界的差别业报，是名九界。

所以世尊在这个经的收尾讲到：“我于一切世间说此难信之法，是为甚难”，这个“甚难”是真实说。真实到什么程度呢？不管是菩萨、声闻、缘觉，或者人、天、修罗等，你只要依着自己的知见、依着自己的修持作为等，你欲得到不可思议的利益一生成办，那是不可能的。所以很多人读到《普贤行愿品》之类的文字，像文殊、普贤这样的大士亦要临终导归极乐，一生成就阿耨多罗三藐三菩提。那很多人说观音势至文殊普贤他们早已成佛了呀，都是倒驾慈航呀，对头的！如是大士若不导归极乐，一生显现成佛之事实是不可能的。

所以极乐世界又名“如来会”，就是诸佛海会之处。极乐者唯性修圆成圆现才能称为“极乐”，那菩萨国土、声闻国土不名“极乐”。许多人读过《大宝积经》的《无量寿如来会》，其中有这样一品来提示我们，所谓的极乐世界就是十方诸佛如来会集之处，或者说往生彼极乐世界就是十方如来会。除此之外其他的方式方法，在经典中的的确确难见难闻。当然许多人学过不同的方法，有的人学过什么唐密、台密、东密、藏密等，也有即身成佛的修法，但是我告诉你：这个成佛的方法是绝对的保证，是十方诸佛同一授手的保证，那个成佛的方法我不知道，因为我没有学过。这是十方诸佛同一授手、此生必成佛道、必得不退的一个教法。或者这么说：普遍接引一切众生、无问自说的一个悲心的传递。他是广泛接引，不是对某一类成熟或不成熟的有情，他把一切众生的善根一时激活，这就是照十方国无所障碍的、阿弥陀佛不可思议的修德力，是他完整的性修不二的作用力，展示在十方一切国土、一切众生面前。这个角度希望大家有一个听闻和思考，那我们在平时的念佛中、生活中去观察，所谓的妙观、胜观、乐观，能真正得到内心的喜悦与安乐。

今天我们学这个文字，是它序分的内容，实际就是召唤我们，召唤我们什么呢？从诸大声闻阿罗汉——世尊的十六大弟子，第一弟子都是这个第一、那个第一，不管是神通第一、智慧第一、方便第一、密行第一……然后就是文殊这一类的菩萨们；再就是天、人，种种生命，实际就是九界众生。这个序分中的闻法众就是所摄众。这个序分就是来招呼大家步入这样一个圣殿、这样一个法殿，这样一个不可思议的教化区域中，来受此摄化。你要有向往，你要有依止，你要愿意解决这个性修不二——就是我们心地的本质、生命的本质完全挥泛出来，展示出它真正的自在、方便、究竟与圆融。你要毫无保留地展示出来，毫不受委屈地展示出来，显现极大方便地展示出来。我们有没有这样的机制呢？这个教法就给我们这样的揭示。

所以欲在这个法中生信，唯有随顺果地觉来作我们举心动念的因地心，每一时刻的因地心！修行也好，观察也好，了解也好，果地觉为因地心！你不要拿你那个识心——你那个所谓的知识，你那个理解与不理解，你说我开悟不开悟，在这个地方没用！你也不要对自己客气，一客气你就步入歧途，你认为你理解了，你有信心了，来一个打击、一个疾病、一个烦恼、一个痛苦、一个违缘，可能你的信心就一时涤荡一尽了。你清晰的时候说“我有信心”，可能一糊涂，一犯迷糊，你那个信心就不知道跑哪去了。

所以我们上面这个“自信”，从人人都有自性这个佛性的角度是可以生信的。但我们没有彰显出来，佛彰显出来了——佛把他的性德通过修德彰显出来了，我们照见了自心原本具足这样一个功德

藏。阿弥陀佛的依正二报原来是我们自心的庄严啊！我们自心的庄严我们认不得。每一个有情这个性德是具足的，但是这个性具你从来没有展示出来。我们要把它展示出来！怎么展示出来呢？阿弥陀佛依正二报彻底圆彰一切众生本具心性，所谓的全他即自，彰显自心庄严。这个本是自他不二的，因为性德是一如的，所以极乐世界是一切众生性德的本家本国。

你要在这个地方生起信心是没问题的，所谓的顺性生起信心没有问题。诸佛如来有清净的法性没有问题。我们一切凡夫从来都没有离开这个清净的法性。你可以生信，极乐世界是你的本家本国，你要认得呀！他不过把它显出来了，你没显出来呀，没显出来你就“南无”，你就皈命；你一皈命，你自性的心智就彰显出来了。本来是不二的，它没办法二。

所以导引一切众生回归极乐并不是佛的私心，也不是说阿弥陀佛极乐世界是佛的专利，他不过就是给你制造个镜子，让你照见自己的样子罢了。什么样子呢？性德圆融的样子，清净的样子，无碍的样子。阿弥陀佛极乐世界的依正二报，就是让一切众生照见自己、认知自己生命意识一个究竟样子的方便。你要有这样一个认知，这个信心可能会有一些方便。那到底能信到什么程度呢？就在我们这个性德的认知问题与修德差异的认知问题上了！性德无别这是亘古不变的一个内容，修德的差异——你认不认，它都在差异着、表达着。各个单体都有差异，这个差异放在这个地方了！

所以极乐世界是众生的本家本国——这就是信心！你要信得及本家本国，那你就是回家。我们知道念佛回家这个事情，再“南无阿弥陀佛”也就简单了。“南无阿弥陀佛”就是回家的意思。回什么家呢？性修不二的家，生命究竟清净、究竟圆满、究竟无碍的家，我们内心世界极为向往而不知的家。人们都在追求、追求、追求……无量无边的追求，每一个生命都有个愿望、向往、想法等等，但这个地方是极为清净、极为真实、极为圆满、极为究竟的一个回归。

这个地方世尊不必要设计陷阱，不必要设计欺诳众生的东西，没有必要！为什么呢？因为性德的本质在这儿放着呢！所以历代祖师在这个地方彻底地、不断地诠释这样的内容，善知识们不断地表达这个性修的差异，性修的本质。佛陀怎么把本质给圆融在一起了？就是所谓的顺性发愿、顺性起修、顺性圆满的事实。我们众生业分是违性的，就是没办法把性德彰显出来，因为没有去顺性地立愿、顺性地作为，也就没有顺性的结果。我们只是顺着业力的差异，在不同的业力差异中不断地坚固自业，不断地取取舍舍。

所以说在这个地方想认识清晰这样一个事实，我们通过文字的支持、经典的支持、自己实践的

支持，慢慢了解“性修不二”原来是一切众生心地向往的一个真实功德所在。它真实在什么地方呢？究竟，圆满，没有障碍。我们平时每个人的心中都有向往。

永真法师：

阿弥陀佛！我们刚才恭听了法师精彩的开示。法师开示我们在对净土法门建立信心上，要有“性修不二”这样一个概念，通过佛的果地觉、佛的功德来开发我们的自性，让我们能够彰显自性，能够毫不保留、毫不委屈地展示自性，这样我们自性的力量会在佛功德的加持下壮大、彰显，我们才会有更大的信心。

那么刚才在学习《弥陀要解》的文字当中，我们发现像蕅益大师、智者大师这样的祖师，他的文字非常优美，他的理论体系也非常完美，我们读着是一种享受。那么我们在学习的过程中，往往会步入一个误区：就是我们的关注度会投注在文字上，在理论上我们总是在赞叹、在仰慕，“这个祖师好厉害呀！这个祖师的论述真好啊！祖师把这个义理阐述得如此完美啊！”但其实我们修学根本是要解决自身的问题，解决我们的生死问题、烦恼问题，达到和佛陀同样觉悟的境界。

这就是禅门说的“标月”——手指和月亮的问题。平常在我们学习佛教理论的过程中，可能同样存在这样一个问题：就是我们追逐着佛法的理论体系，忘记了法师开示的“念佛就是回家”，忘记了自性本具和佛性无二这样一个根本。

我们在这里恭请法师：就是在修学当中，我们是通过佛教理论慢慢地引导自己去建立信仰走下去；还是以法师刚才开示的以佛的果地觉为因地心，让自身首先站在一个比较高的起点上，站在与佛无二无别的境界上，去学习佛法的理论。首先自己站得高，知道自己的本性，这样来学习祖师的言教，能够高屋建瓴，游刃有余；还是说我们只关注在祖师这种圆满的佛法理论体系当中。虽然我们的出发点是为了建立信心、为了修行，但我们可能会迷恋于佛法这个完美的理论体系，而忘记最根本的回家之路。在这方面，我们恭请法师以自身多年修学的体悟，来给我们作开示。阿弥陀佛！欢迎法师！

慈法法师：

念佛这个法门，它比较简单，就是“念佛——法门”，念佛就是这个法门的一扇门，出入自在。那么我们有没有念佛，是能不能步入这个法门的一个标志。

你说以什么样的心念佛呢？可能这个念佛要有个什么样的心理状态，就是所谓的相应与不相应的问题。这个专念，或者说发无上心——像《无量寿经》中讲三辈往生咸以无上菩提心来作为起步，实际就是以果地觉为因地心。没有果地觉来作因地心，你这个凡夫心念佛，你只能是熏修了。就像刚才提这个问题，这么说是渐次修持——我们一点点地串习熏修，像香一样慢慢地熏染，使我们心灵一个感知、一个感知……这样行不行呢？那我们以前学习《大势至菩萨念佛圆通章》，说“如染香人身有香气，此则名曰香光庄严。若众生心忆佛念佛，现前当来必定见佛，去佛不远。不假方便，自得心开”，亦是这样说。这个地方是需要漫长的修持的。因为众生心分的回归，是所谓的众生心忆佛念佛，要是不了解众生心分的回归，坚持众生心分相续去念佛，这个利益就更遥远了。

现在我们念佛人最大的障碍恰恰来自于众生心分——就是我们的业报心分、分别意识执著，现前一些状态的坚固守护，一个是当真，一个是守护。众生心分相续——嘴巴在念佛，但是心分中相续的东西不是忆佛念佛。这个地方就会出现一个修行上的背道而驰。因为他的心分中还是业力感知：我今天感觉到身体很健康；我今天感觉到心情很愉快；我今天感觉到什么都很顺畅。这可能是学佛学对了，可能是有意义的。把这种见闻觉知的觉知，当成了自己念佛的成果。那又有事情来了：被人误解了，被人骂辱了，被人找麻烦了，身体不适了，事业家庭出现障碍了……我这念佛又出问题了！念佛怎么不起作用呢？我念了若干佛了，我老伴怎么会有病呢？我修行这么多年了，家里怎么总不顺畅呢？有的人跟我说：我也学佛了，我怎么没发财呢？有的出家师父说：我出家这么多年，一心修行，我怎么落到这个下场呢？什么下场——你看我病了没人照顾啊！没人理解啊！没人爱护啊！没人关心啊！或者自身感觉应该越修行越像金刚不坏一样。尤其是念佛呀，对不对？佛的果地觉什么都具足呀，对不对？这一算账，一对比，感恩心全然找不到了，实践法则的欢喜心全然找不到了，只留下了怨恨迷失。甚至信仰都会退失，说不修了不修了……很普遍呀！

那你说我们念佛为什么呢？我们要先接受我们这个生老病死啊！我们不接受生老病死，我们不感恩生老病死，我们的感恩心就没法生起来。我们就自己本分的业相中、本位的业相中，要生起感激，对父母感激、对天地感激、对社会感激、对师长感激。你这个感恩心成熟了，你忆佛念佛的功德不可思议！那你怨恨自身的生老病死，怨恨家庭，怨恨社会、怨恨父母……当然有的人到佛教圈子里怨恨佛教。全然就是个怨恨的心，没有其他的。很普遍呀！我们刚来到寺庙，什么都好，出家也

好，居士也好，真好啊！这报国寺好啊！有山有水，还有土地种，还有红苕吃，对吧？但吃久了，不行吧？胃酸吧？干活干久了，有想法了，这么累呀！第一天扫地很愉快，第二天扫地感觉还行，第三天、第四天.....第一年、第二年.....会不会呢？我们要是跟着业习走，就会这样子；我们要是真正地忆佛念佛，那我们只有感激呀！我们会感激生老病死，感激环境，感激三宝，感激寺院道场，感激僧众，感激一切莲友！要不然我们只有怨——累啊、苦啊、不被人理解啊、相互有隔阂啊.....所以众生业分的心理就是迷失负累。我们真正地用众生心去忆佛念佛，看看佛的慈悲、佛的善巧、佛的作为，我们那样去回归，就越修越不可思议！这是渐次修持的理念。

那要是以果地觉为因地心，直下就承担一切九界众生的业力！地狱之苦你要面对了，你说“我们就受受地狱苦，让地狱众生得到休息吧！”你受到愚痴苦，你说“让那些畜生众生摆脱愚痴业吧！”人在受刑罚之苦，你就会说“我这个苦来代替一切众生苦，来遮止一切众生苦吧！”你看到斗争，就感觉斗争是毫无意义的，就会来遮止争斗的心念，真正地祝福天下人和合、和谐。

那果地觉为因地心，你说很不容易吧？我们想象起来真不容易。所以内誓外愿我们要了解，就能找到佛的果地觉这样一个角色。去年我们有内誓那个文字，实际那是个提示。诸佛如来乃至十方世界界的众生，这个所谓的佛性、本性、自性，它是一如的，它本身是无诤的。所谓“一如”就是“性德一如”，这个谁都推翻不了，没办法推翻，因为它不建立，法尔本然，这个地方是无诤的。世尊证实到这一点了，所以他就有内誓——就是他内在的自受用。就像人把手举起来，把自己突出出来是一样的，我一举手——把自己突出出来了。

实际人人都有无诤这个性德的本质，我们表达出来了，就是说你要守护这个内誓，守护这个受用。我又跟人争斗去了，我又跟人找麻烦去了、我又说是非去了.....你心诤了，你要知道这是习气、这是习惯、这是毛病，不要迷失它。好了，到此为止了，那开始觉悟了。怎么觉悟呢？因为你的内誓而觉悟！因为你本具的性德无诤而觉悟！回到内誓、回到性德上来，得究竟安稳。什么究竟安稳呢？不落空的。很多人说要不跟人争、不跟人斗，会不会落空啊？会不会浪费时间啊？什么也不作为啊？不是这样子的，无诤本身就是一个内在的受用。这个受用佛陀亲证了，圆满地证实了这个不可思议的功德。

那你说我们想入佛知见，以佛的果地觉来做人，这佛的果地觉是什么样子呢？这个无诤内誓就是他自在的受用、内心的受用。我们标了一个与事无诤、与法无诤.....实际你可以写无限个无诤。你说无诤是不是愚痴啊？不是！无诤是不是懦弱啊？不是！你要去体验它内在的广大、深刻、宁静、

周遍、具足、清静、无碍的事实，你要去体会这些东西。

我们从内心去体会佛的果地觉，就是你要立个誓！立誓干什么呢？就是来了解果地觉。世尊果地觉的内在是个啥受用呢？他自身是个啥受用呢？无诤！佛无诤，我也发愿无诤！那行不行呢？那要实践，不实践真不行的！以前说果地觉为因地心，就是把佛的自受用来作我们现前的自受用，那就是因地心啊！那就可以很清晰地去认知、去运用，你要守护这个！

很多人念许多心咒，那些心咒都是他的自受用，就像这个无诤誓愿是一样的。有的人修什么观世音、什么大势至、什么菩萨、什么佛陀的心咒，实际就是他的内誓！有一些修行者成就了，也传给人一个心咒，说你要好好地念，这是什么上师的心咒，这是什么本尊的心咒.....实际就是他内在的誓愿！你说没有翻译啊？不给你翻译，翻译成无诤不好听啊，你感到无诤太平淡了，来点叽哩嘎啦的，你听不懂才好呢！就是用梵语什么的，反正让你不懂就好了。人一懂，就感觉到显化了，揭示出来了，就没味道了。就像这个无诤，是佛的受用，揭示出来了，人会感觉到：是不是没有意思了？我还是念点玄的吧！那你就念玄的，我们显教中也有玄的，对吧？《十小咒》、《楞严咒》.....很玄！对不对？很长哦！像我们四川很多地方还念那个叽叽叽、吱吱吱.....普庵祖师的咒，都很神哦！

但是有一点，这个内誓“无诤”两个字，就是佛圆满、清静、无碍的自受用。你用无诤的心念一句“南无阿弥陀佛”，你是个什么人呢？就是佛佛相念！你说这也太简单了，谁要你弄复杂的？对不对？复杂的不好操作呀！学佛不是为了复杂，也不是为了简单，要有作用力呀！用上力才好啊！你用不上力，说复杂、说简单都没有意义了。

那我们下去就可以用无诤的心去念阿弥陀佛。你说我已经发过无诤的誓愿了，尽未来际我要守护这个誓愿，实际你就表明你要顺性起修了。诸佛如来都是顺性起修而成就阿耨多罗三藐三菩提。但我们起步怎么起呢？你发无诤的誓愿就开始起步了。起什么步呢？顺性起修。这个功德不可思议的！这个十方诸佛一起赞叹也赞叹不完！为什么呢？虚空界尽，此功德无尽。因为性德的利益，任何生命、任何言词都赞叹不及。那你顺性起修，这样的功德福慧亦是无量。不是说你不知道那个量就是无量，是无量之无量。因为性德的功德海是不可称计的。你真想在此一生中每个当下不虚过，那你用这个内誓的无诤心去称念“南无阿弥陀佛”，或者你先发个无诤的誓，实际也就是守护阿弥陀佛的受用，守护诸佛的心智受用，你再去念佛。佛佛相念是个什么样子呢？你去体验好了。

很多人说这修行、那修行，我说你怎么修行啊？不顺性你修什么行啊？不发无上心你修什么行

啊？不以果地觉为因地心你修什么行啊？自心尚未明，你修什么行啊？你怎么修？

这个内誓是我们了解果地觉的内受用的一个重要角度。你再发一个心——为利九界众生故，为令十方九界众生圆成菩提故，我来念佛，来做一切善法，来实施一切作为。你这两个愿有了，阿弥陀佛的自受用与他受用都可以表达出来。

你说我读四十八愿，像阿弥陀佛发那三个大愿一样——“设我成佛道，名声超十方，究竟有不闻，誓不成等觉；我建超世愿，必至无上道，斯愿不满足，誓不成等觉；我于无量劫，不为大施主，普济诸贫苦，誓不成等觉。”他就以他的名声传十方作为布施者，接引一切众生成就阿耨多罗三藐三菩提，这就是他的超世之愿。超什么世呢？以名号印契众生，令众生一时回入阿耨多罗三藐三菩提的性修不二的功德海中。我们也可以这样发愿啊！

内誓外愿，自受用他受用都有了，你再来念“南无阿弥陀佛”，你再来执持名号，你再来平时的作为，你就是一个无畏的人，你就是一个不被一切业力制约的人，你在一切业力海中得自在。如鸭游水，于水中得自在，不再被其淹没了。要不然你麻烦死了，就像落汤鸡一样，你就挣扎吧！在业力海中不知道什么时候就被淹死掉了。

所以这个内誓外愿是我们认识佛的果地觉为因地心一个最简洁的、最直接的方法。你说以前没有这样实践过，也没有听人这样说过，咱们不管他，咱们只管去实践就好了，有利益就好了。因为善知识们施教角度各不一样，作为各不一样，不能说哪个利害得失，只是说角度不一样。我们在这个地方谈论这个角度，那大家就通过这个角度来认知。

像我们昨天谈到以“究竟不退”这个作用力来念佛，实际是以究竟不退安心再来念佛，以究竟不退这个作用力安心再来实践一切法。我们的作为就不飘飘忽忽，就踏踏实实的，就可以十分认真地实践这个法则。这个果地觉为因地心，你要是以究竟不退这个作用力，来作为安心方便，来执持名号，来熏修一切善法，功德亦不可思议。不过是果地觉换了个角度，顺性换了个角度。你说哪个角度最精准呢？你用哪个方法去实践了，哪个方法就最精准；你要不用，它再精准也没有意义。

现在我们讲的都不是太少，依教奉行就会得到不可思议的利益。那要是听闻听闻、学习学习，过过耳根，这样也可以作为一个道种放在那儿，哪一天我们真正需要了，再去实践的时候，才能真正地成熟起来。因为我们大家有这样一个意乐来学习，这本身就是善根的成熟。成熟什么呢？我们向往性修不二的认知与实践，是了不得的一个善根成熟！因为我们哪怕动一念忆佛念佛，向往于究竟教

法，这一念都不可思议！况且我们能身体力行到报国寺这样一个净土道场来学习呢？

这一点起码我们现前大众，在听闻以后拿出一些时间，去把佛的内誓外愿——就是自他二种受用，这个果地觉去思维思维。我们后面还有几节课，可以在这个地方多着着力、多用用功，不辜负藕益大师及历代祖师们的悲心给予。

藕益大师在著这个书的时候，真是呕心沥血。藕益大师寿命很短，五十几岁就去世了，可能还没我年龄大就去世了。他的著述很多，真是呕心沥血，治学严谨。他想传递的无疑是希望我们于这个不可思议极圆顿的法则、三根普被的法则、圆收圆超的法则中得到利益。这一定是他内在的悲愿。

我们学到这个序分，藕益大师在这个地方反复提示，像书上讲的“净土法门三根普摄，绝待圆融。”这个地方不是为了赞美而赞美，实在是策励后人尊重之尊重——尊重这个难得的闻法、遇法、实践法则的胜缘机会。要珍惜啊！

我们人生的每一时刻都值得珍惜！每一件事情都值得珍惜！珍惜，它的价值自然会显示出来。当然你说我就放逸，得过且过，那也没问题，但我们的生命就会变得得过且过，就在自我轻视中消失了，新一轮的业力会使我们的生命更加没有价值，在更加浮漂的一个业报相续中。

所以这个果地觉为因地心，用佛陀的内誓外愿、自他受用来审思、来认知是一个得当的方法、可行的方法、可以去反复实践的方法，是值得我们去作为的，也是净土教法的一个特质——所谓的果地觉为因地心这样一个特质。这个念佛法门就成为事实。念佛就是里外一如地念佛，因为自受用与他受用，这个念佛的功德就如佛佛相念一样，那么我们的身心世界的确会发生不可思议的转换——内在心智的升华与外在依报的转换。你需要去实践，去反复勘验。

六道轮回本来就是六个角色——地狱、饿鬼、畜生、人、天、修罗，你看这六道在不同的角色中。你说“我是人，永远就是人”，你就浇筑个铜像，你也不能永远是个铜像人，成住坏空的世界中会把你融化掉。我们生命这个轮回大家一定要看清楚，实际我们每一个生命都在不断地转换角色。那我们为什么转换在六道轮回的被迫的角色，而不去扮演顺性修持的佛陀的角色呢？或者觉悟世间的角色呢？

我们现在是有这样的方式方法，假设没有这样的方式方法，那真是应该去寻找了。就像《无量寿经》中讲，设满世界充满大火、劫火，我也要越过这个劫火去求这样的法。为什么呢？有一亿善

萨因未闻此法而退转于阿耨多罗三藐三菩提。五浊恶世甚易于退转！世尊在《无量寿经》中讲到，有一亿菩萨因不闻此法而退转于阿耨多罗三藐三菩提。什么此法？就是念佛法门。若没有到阿鞞跋致——所谓八地以上的菩萨，退转的机会随时都有。那我们要是用一念、用十念、用百念来忆佛的果地觉，来忆佛的自受用心、自受用的内誓与外愿，阿鞞跋致这个功德是决定不可思议的，一定会成熟的，一定会展示出来。我们会了解什么是阿鞞跋致，它所依止的根本功德在什么地方——就是性修不二，无所建立，无所毁坏，广利世间。“无所建立”怎么能广利世间呢？像佛四十八愿中没有有一个自我建立的，都是利益世间的；像无诤内誓没有建立的，只是顺性展示它的实际功德罢了。性具圆显的这个功德，佛显示出来了，表达出来了。

我们真正有善根成熟的意乐、向往，我们来对得起这一己之灵，我们就去实践好了，就认真观察好了。那个效果、利益、功德必然在我们这个选择作为中，或者说以果地觉为因地心的顺法实践中，得到一切世间的拥护，得到诸佛的护念，与诸佛作伴侣。一些经典上经常有讲，若人忆佛念佛，是什么人呢——人中芬陀利华，人中妙好人！为什么呢？忆佛念佛即是三十二相八十随形啊！心作心是故，会受一切人天敬仰，与观音势至为伴侣。你说我不需要这个伴侣，我需要其他的东西，那我们贪嗔痴慢疑，就以种种恶缘为伴侣、为庄严。

在这些差别业相中，我们顺着佛陀的功德去实践实践，体验体验，是不可思议的。《阿弥陀经》有讲：“不可以少善根福德因缘得生彼国。”很多人就胡扯了，说你要放生，你的功德很大；你这个功德很大，那个功德很大……九界众生所有的作为都是少善根福德！佛的功德是不可思议的。那你说翻译的人怎么不翻译成“九界众生所有善业皆是少善根福德”，怎么不这么翻译呢？他忘了！我们要跨越时空穿回去了，我们要去作译经师了，就把它添上。你要知道这个时空会扭曲的。我们这里面不知道哪个法师、哪个菩萨、哪个居士一转身回去了，到译场的时候：“不行，这得改了这事儿。”

翻译者翻译、润文，都有它不可思议的一些角色。像我们读的经典，从梵文翻译到汉文这个过程，是发生了很大变化的——思维、意识、方法不一样，他翻译出来的文字、表达的东西就会有很大差异。近代有一部分研究梵文翻译的人，对古代这个翻译疑虑很大，像玄奘法师的时代，大家对过去的译文就疑虑很大。为什么呢？很多梵文拿来一看，根本不是这样说的啊！他说：“不行，我得再去把梵文拿过来重新翻译！”所以他去印度十几年，带回来那么多经文，还是丢掉了很多，有一部分在雪山就过不来，要不然玄奘法师把经典都带回来，我们这儿全得很！显密教法周全得很！就

是有一些法不适合汉族人，到达雪域就雪崩了，把六头大象驮的经书全部埋没了。一头大象能驮多少书哦！大象不是马匹哦！就不该过的！一个民族区域有一个民族区域的土地、山神、守护者，是那个地方的东西就过去，不是那个地方的就不让你过去！我们现在随着时代的变化，不能说他译得准确不准确，在那个时代一定是准确的。但是随着时代的变更，他就感觉到：怎么这样译呢？对不对？现在我们要自己都有梵本，肯定会感觉玄奘法师译得也有问题。什么问题？时代变了。因为罗什大师跟玄奘法师已经有一段距离了，这个距离就造成他说“这译得真是……我们重新去译吧！”所以就会有直译、意译的差异。

我们现在读到的经典，实在不是为了哪个准确不准确，最重要的目的是揭示我们内心的庄严！让我们圆满地觉悟！让我们成就阿耨多罗三藐三菩提！直指人心本来是佛的事实！其他的文字都是个借助啊！都是一个实相的传递啊！东说西说就是直指人心说！东说西说就来表达我们的心本自圆满、本自清净、本自具足！你怎么把它弄出来？给你个方法。

永真法师：

阿弥陀佛！非常感恩法师精彩的开示！

刚才有位法师特意提到解释一下“乐至报国寺”这几个字，怎么解释呢？他给我们的解释是：“乐”就是极乐世界，“至”就是到达。大家来到报国寺，就是到达极乐世界！我们在极乐世界、在报国寺恭聆法师的法音，是大家无上的福报，无上的功德！让我们期待明天的精彩！阿弥陀佛！

「第三讲」

但得诸乐，无有众苦

开示时间：2016年3月12日

开示地点：四川乐至报国寺

「督讲」永真法师：

阿弥陀佛！请大家放掌。

昨天我们学习了《弥陀要解》第二部分。昨天法师着重给我们开演了净土法门是难信之法，不可思议，九界难信，唯佛方能究竟。九界难信包括声闻、缘觉、菩萨在内，要对这个净土法门悟入深信，也都存在不圆满、不究竟的地方，唯佛才能够完整悟入。昨天还讲到，我们作为凡夫众生怎么才能生起坚固的信心呢？我们作为凡夫众生，这一颗生灭的、变迁的、无常的、反反复复的、经

常被烦恼覆盖的凡夫心，怎么来接纳这甚深微妙的难信之法？从究竟了义上来说，这个真实的信心是很难建立的。那怎么办？

法师给我们指出——以佛的果地觉为因地心。一方面我们要接纳自己，我们自己是生灭的、变迁的、无常的、反复的这么一颗凡夫心，同时我们又要看到自己的本性跟佛是无二无别的。所以，我们以佛的果地觉为因地心来承接世尊的教法，来承接这个净土法门。我觉得法师在这方面的开演，对我们有非常深刻的借鉴意义，能够让我们当下安心，让我们的心安住在弥陀的愿海中，安住在佛圆满的、根本的、究竟的功德里。法师告诉我们“性修不二”，我们本心是佛性，与佛无二无别。那么我们修行，既然本具，我们怎么去修呢？拿什么去修？我们要回归本家，可以根据“性修不二”去深刻地体悟，悟入性和修之间无二无别、本来圆满、佛自一如。这是昨天法师给我们开演的一个重点。

第二点，昨天法师给大家的开示，套用密宗的话叫“窍诀”，我们修行不能投机取巧，但是应该有很多方法、很多窍诀。窍诀能够让我们当下直接面对问题，解决烦恼，这里法师谈的就是誓愿力。我们净土法门也强调信愿行，那么愿力非常关键，由愿导行，愿力大过业力。

有居士在课后说，法师的开示非常好，但是我用不上，烦恼还是烦恼。法师指出来，关键是我们的内心一直停留在我们的业力相续当中，投注在烦恼当中。法师开示我们要从这种业力烦恼的串习当中跳出来，高屋建瓴，登高望远，一览众山小。我们能够以佛的果地觉、以佛的愿力、以佛的本性、以佛的真如这样一艘大船——我们坐在上面，可以安享佛陀智慧的本怀跟我们自身的相应。我们先在这个根本的问题上把心安住了，再去慢慢对治我们的烦恼习气。就好像佛教中有一个比喻，说我们被一支毒箭射中的时候，最紧要的是把箭拔下来，不要先考虑这箭从哪里射来的，是谁射的。这里有一个根本性的问题、主次的问题。所以法师开示以佛的果地觉为因地心，以誓愿力来对治我们的业习与烦恼。

昨天护法居士送来一本书，叫《净土传承与誓愿》，书上有一段话，叫“无诤立誓文”，也有居士在问这个。那么我先把这个誓愿文念一遍，供养大家。在适当的时候我们也请法师对这个誓愿文作进一步的开演。

下面我们接着《弥陀要解》第三部分进行学习，有请隆实法师。

「辅讲」隆实法师：

请大家翻到《弥陀要解》第十六页。我们今天从“（甲）二正宗分三”开始，还是我来读，大家默默地跟读。

“（甲）二正宗分三。初广陈彼土依正妙果以启信。二特劝众生应求往生以发愿。三正示行者执持名号以立行。信愿持名，一经要旨。信愿为慧行，持名为行行。得生与否，全由信愿之有无。品位高下，全由持名之深浅。故慧行为前导，行行为正修。如目足并运也。（乙）初文为二。初依报妙。二正报妙。（丙）初又二。初征释。二广释。（丁）初又二。初征。二释。（戊）今初。

舍利弗。彼土何故名为极乐。

（戊）二释又二。初约能受用释。二约所受用释。（己）今初。

其国众生。无有众苦。但受诸乐。故名极乐。

众生是能受用人，等觉以还皆可名。今且约人民言，以下下例上上也。娑婆苦乐杂。其实苦是苦苦，逼身心故。乐是坏苦，不久住故。非苦非乐是行苦，性迁流故。彼土永离三苦，不同此土对苦之乐，乃名极乐。一往分别。同居五浊轻，无分段八苦，但受不病不老，自在游行，天食天衣，诸善聚会等乐。方便体观巧，无沉空滞寂之苦，但受游戏神通等乐。实报心观圆，无隔别不融之苦，但受无碍不思议乐。寂光究竟等，无法身渗漏，真常流注之苦，但受称性圆满究竟乐。然同居众生，以持名善根福德同佛故，圆净四土，圆受诸乐也。复次极乐最胜，不在上三土，而在同居。良以上之，则十方同居，迥其殊特。下又可与此土较量。所以凡夫优入而从容，横超而度越。佛说苦乐，意在于此。

（己）二约所受用释（此亦转释上无有众苦但受诸乐之故。下广释一科亦然。）

又舍利弗。极乐国土。七重栏楯。七重罗网。七重行树。皆是四宝。周匝围绕。是故彼国名为极乐。

七重，表七科道品。四宝，表常乐我净四德。周匝围绕者，佛菩萨等无量住处也。皆四宝则自功德深。周匝绕则他贤圣遍。此极乐真因缘也。此等庄严，同居净土是增上善业所感，亦圆五品观所感。以缘生胜妙五尘为体。方便净土是即空观智所感，亦相似三观所感。以妙真谛无漏五尘为体。实报净土是妙假观智所感，亦分证三观所感。以妙俗谛无尽五尘为体。常寂光土是即中观智所感，亦究竟三观所感。以妙中谛称性五尘为体。欲令易解，作此分别。实四土庄严，无非因缘所生法。无不即空假中。所以极乐同居净境，真俗圆融，不可限量。下皆仿此。问，寂光惟理性，何得有此庄严。答，一一庄严全体理性，一一理性具足庄严，方是诸佛究竟依果。若寂光不具胜妙五尘，何异偏真法性。

（丁）二广释二。初别释所受。二合释能受所受。（戊）初又二。初释生处。二结示佛力。

（己）今初。

又舍利弗。极乐国土有七宝池。八功德水。充满其中。池底纯以金沙布地。四边阶道。金银琉璃玻璃合成。上有楼阁。亦以金银琉璃玻璃碎磲赤珠玛瑙而严饰之。池中莲华。大如车轮。青色青光。黄色黄光。赤色赤光。白色白光。微妙香洁。

上明住处，今明生处。宝池金银等所成，不同此方土石也。八功德者。一澄清，异此方浑浊。二清冷，异寒热。三甘美，异咸淡劣味。四轻软，异沉重。五润泽，异腐褪色。六安和，异急暴。七除饥渴，异生冷。八长养诸根，异损坏诸根，及渗戾增病没溺等也。充满其中，异枯竭泛滥。底纯金沙，异污泥。阶道四宝，异砖石。陞级名阶，坦途曰道，重屋名楼，岑楼名阁。七宝楼阁，异此方土木丹青也。楼阁是住处，及法会处。但得宝池莲胞开敷，便可登四岸，入法会，见佛闻法也。华轮者，轮王金轮大四十里，且举最小者言。若据观经及无量寿会，大小实不可量。由同居净土身相不等故也。青色名优钵罗。黄色名拘勿头。赤色名钵头摩。白色名芬陀利。由生身有光，故莲胞亦有光。然极乐莲华，光色无量，此亦略言耳。微妙香洁，略叹莲华四德。质而非形曰微。无碍曰妙。非形则非尘，故洁也。莲胞如此，生身可知。

（己）二结示佛力

舍利弗。极乐国土。成就如是功德庄严。

明上住处生处种种庄严，皆是阿弥陀佛大愿大行称性功德之所成就。故能遍严四种净土，普摄十方三世一切凡圣令往生也。复次佛以大愿作众生多善根之因，以大行作众生多福德之缘。令信愿持名者，念念成就如是功德，而皆是已成，非今非当。此则以阿弥种种庄严作增上本质，带起众生自心种种庄严。全佛即生，全他即自。故曰成就如是功德庄严。

（戊）二合释能受所受又二。初约五根五尘明受用。次约耳根声尘明受用。（己）初又二。初正明。二结示。（庚）今初。

又舍利弗。彼佛国土。常作天乐。黄金为地。昼夜六时。雨天曼陀罗华。其土众生。常以清旦。各以衣祴。盛众妙华。供养他方十万亿佛。即以食时。还到本国。饭食经行。

乐是声尘。地是色尘。华是色香二尘。食是味尘。盛华散华经行是触尘。众生五根对五尘可知。常作者，即六时也。黄金为地者，七宝所严地界，体是黄金也。日分初中后，名昼三时。夜分初中后，名夜三时。故云昼夜六时。然彼土依正各有光明，不假日月，安分昼夜。且顺此方假说分际耳。曼陀罗，此云适意，又云白华。衣祴，是盛华器。众妙华，明非曼陀罗一种，应如妙经四华，表四因位。供养他方佛，表真因会趋极果，果德无不遍也。且据娑婆言十万亿佛，意显生极乐已，还供释迦弥勒，皆不难耳。若阿弥神力所加，何远不到哉。食时，即清旦，故云即以。明其神足不可思议，不离彼土，常遍十方，不假逾时回还也。此文显极乐一声，一尘，一刹那，乃至跨步弹指，悉与十方三

宝贯彻无碍。又显在娑婆则浊重恶障，与极乐不隔而隔。生极乐则功德甚深，与娑婆隔而不隔也。饭食经行者，念食食至，不假安排。食毕钵去，不劳举拭。但经行金地，华乐娱乐，任运进修而已。

（庚）二结示

舍利弗。极乐国土。成就如是功德庄严。

（己）二约耳根声尘明受用。以此方耳根最利，故别就法音广明。其实极乐摄法界机，五尘一一圆妙，出生一切法门也。又二。初别明。二总结。（庚）初中二。初化有情声。二化无情声。

（辛）初又二。初鸟音法利。二征释略显。（壬）今初。

复次舍利弗。彼国常有种种奇妙杂色之鸟。白鹤，孔雀，鸚鵡，舍利，迦陵频伽，共命之鸟。是诸众鸟。昼夜六时。出和雅音。其音演畅五根，五力，七菩提分，八圣道分，如是等法。其土众生闻是音已。皆悉念佛念法念僧。

种种奇妙杂色，言多且美也。下略出六种。舍利，旧云鹭鹭，琦禅师云是春莺，或然。迦陵频伽，此云妙音。未出壳时，音超众鸟。共命，一身两头，识别报同。此二种西域雪山等处有之。皆寄此间爱赏者言其似而已。六时出音，则知净土不以鸟栖为夜。良以莲华托生之身，本无昏睡，不假夜卧也。五根等者，三十七道品也。所谓四念处。一身念处，二受念处，三心念处，四法念处。四正勤。一已生恶法令断，二未生恶法不令生，三未生善法令生，四已生善法令增长。四如意足。一欲如意足，二精进如意足，三心如意足，四思惟如意足。五根者。信正道及助道法名信根。行正道及诸助道善法，勤求不息，名精进根。念正道及诸助道善法，更无他念，名念根。摄心在正道及诸助道善法中，相应不散，名定根。为正道及诸助道善法，观于苦等四谛，名慧根。五力者。信根增长，能破疑惑，破诸邪信，及破烦恼，名信力。精进根增长，破种种身心懈怠，成办出世大事，名精进力。念根增长，破诸邪念，成就一切出世正念功德，名念力。定根增长，能破乱想，发诸事理禅定，名定力。慧根增长，能遮通别诸惑，发真无漏，名慧力。七菩提分，亦名七觉分。智慧观诸法时，善能简别真伪，不谬取诸虚伪法，名择法觉分。精进修诸道法时，善能觉了，不谬行于无益苦行，常勤心在真法中行，名精进觉分。若心得法喜，善能觉了此喜，不依颠倒之法而喜，住真法喜，名喜觉分。若断除诸见烦恼之时，善能觉了，除诸虚伪，不损真正善根，名除觉分。若舍所见念著境时，善能觉了所舍之境虚伪不实，永不追忆，名舍觉分。若发诸禅定之时，善能觉了诸禅虚假，不生爱见妄想，名定觉分。若修出世道时，善能觉了，常使定慧均平。或心沉没，当念用择法精进喜三觉分以察起之。或心浮动，当念用除舍定三觉分以摄持之。调和适中，名念觉分。八圣道分，亦名八正道分。修无漏行观，见四谛分明，名正见。以无漏心相应思惟，动发觉知筹量，为令增长入大涅槃，名正思惟。以无漏慧除四邪命，摄诸口业，住一切正语中，名正语。以无漏慧除身一切邪业，住清净正身业中，名正业。以无漏慧通除三业中五种邪命，住清净正命中，名正命（五邪命皆为利养。一诈现异相奇特，二

自说功德，三占相吉凶为人说法，四高声现威令人敬畏，五说所得供养以动人心）。以无漏慧相应勤精进修涅槃道，名正精进。以无漏慧相应念正道及助道法，名正念。以无漏慧相应入定，名正定。此等道品，依生灭四谛而修，即藏教道品。依无生四谛而修，即通教道品。依无量四谛而修，即别教道品。依无作四谛而修，即圆教道品。藏道品名半字法门，净土浊轻，似不必用，为小种先熟者或暂用之。通道品名大乘初门，三乘共禀，同居净土多说之。别道品名独菩萨法，同居方便净土多说之。圆道品名无上佛法，有利根者，于四净土皆得闻也。如是等法者，等前念处正勤如意足，等余四摄六度十力无畏无量法门也。三十七品，收法虽尽。而机缘不等，作种种开合名义不同。随所欲闻，无不演畅。故令闻者念三宝，发菩提心，伏灭烦恼也。灼见慈威不可思议，故念佛。法喜入心，法味充足，故念法。同闻共禀，一心修证，故念僧。能念即三观。所念三宝，有别相，一体，及四教意义，三谛权实之不同。如上料简道品，应知。

（壬）二征释略显

舍利弗。汝勿谓此鸟。实是罪报所生。所以者何。彼佛国土。无三恶道。舍利弗。其佛国土。尚无恶道之名。何况有实。是诸众鸟。皆是阿弥陀佛欲令法音宣流。变化所作。

征释可知。问，白鹤等非恶道名耶。答，既非罪报，则一一名字，皆诠如来究竟功德。所谓究竟白鹤等，无非性德美称，岂恶名哉。问，化作众鸟何义。答，有四悉檀因缘。凡情喜此诸鸟，顺情而化，令欢喜故。鸟尚说法，令闻生善故。不于鸟起下劣想，对治分别心故。鸟即弥陀，令悟法身平等，无不具无不造故。此中显微风树网等音，及一切依正假实，当体即是阿弥陀佛三身四德，毫无差别也。”

今天我们进入正宗分。那么正宗分又分成三个部分，我们在前面“五重玄义”那里就讲过——“信愿行”。这里正宗分又分成：“广陈彼土依正妙果以启信”，讲信；“特劝众生应求往生以发愿”，讲愿；“正示行者执持名号以立行”，讲行。我们在此基础上有个大的概念，再看下面的注释。

大家看原文“（甲）二正宗分三”这里，有句话我们经常引用——“得生与否，全由信愿之有无。品位高下，全由持名之深浅”，这是出自《弥陀要解》。

第十七页开始逐句解释，“舍利弗。彼土何故名为极乐。其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。”这一段讲为什么叫极乐？这是与我们娑婆世界苦相对照，娑婆真苦，叫苦苦；娑婆的乐也是苦，叫坏苦；如果不苦不乐，也是苦，叫行苦。这里是三个概念：苦苦、坏苦、行苦。那为什么叫极乐呢？下面这句话“彼土永离三苦，不同此土对苦之乐，乃名极乐。”就是这个极乐不是

我们娑婆世界所理解的，娑婆世界有苦就有乐，极乐世界是离开苦乐对待的那个乐，称为“极乐”。不是娑婆对待的乐，而是离开苦苦、坏苦、行苦这个对待的苦乐，称为“极乐”。这是对“极乐”一个大致的解释。

第十八页是解释极乐世界住处的状况。下面有个问：“问，寂光惟理性，何得有此庄严。答，一一庄严全体理性，一一理性具足庄严，方是诸佛究竟依果。若寂光不具胜妙五尘，何异偏真法性。”我们对这个“寂光”的理解，或者对空性的理解，其实是和庄严同一层次的内涵，不是什么都没有啊，不然后面就叫“偏真法性”。

下面第十九页，这一段是明生处。“又舍利弗。极乐国土有七宝池。八功德水，充满其中。”就是我们往生是莲花化生，讲出生的地方是怎么样的。那么我们在娑婆世界出生，出生和住处是不一样的，现代社会多数出生在医院。那么在极乐世界的生处是怎么样的？这段文字描写了出生环境。八功德水有八种殊胜：所谓澄净、清冷、甘美、轻软、润泽、安和、除饥渴、长养诸根，我们有个大概的了解。这个环境是十分美好的。

大家再翻到第二十页，第二行最后“令信愿持名者，念念成就如是功德，而皆是已成，非今非当。此则以阿弥种种庄严作增上本质，带起众生自心种种庄严。全佛即生，全他即自。故曰成就如是功德庄严。”昨天我们法师也讲了净土宗的特点，就是阿弥陀佛的修德或者报德作我们的增上缘，然后能够启发我们本具的性德庄严，这里藕益大师也有这样一段描述。

大家看二十一页第八行，讲娑婆和极乐的关系。“娑婆则浊重恶障，与极乐不隔而隔。生极乐则功德甚深，与娑婆隔而不隔也。”娑婆和极乐，隔与不隔实际在我们的心。我们现在在娑婆，如果我们内心浊，极乐就是现前我们也看不到；那在极乐当然可以看到娑婆。所以娑婆和极乐的关系，其实就在我们内心，在我们自心有没有障碍。我记得法师写过一首《出家偈》，说“本土原在此，不假漫游寻”，就是讲极乐世界其实就在这里，不假漫游寻，我联想到这里谈的娑婆和极乐的关系。

大家看最后“但经行金地，华乐娱乐，任运进修而已”。极乐世界是一个很娱乐的地方，我们在那里修行不苦，叫“任运进修而已”，大家玩着玩着就在修行了，不是修得很苦。那很舒服的，还可以修行。

下面第二十二页，这一段也是对前面一段经文的解释，就是鸟也能够说法。它说的是什么法呢？有个概念“三十七道品”，我们可以在这里把它过一遍。三十七道品，第一四念处，第二四正勤，第三

四如意足，第四五根，然后是五力、七菩提分、八正道分。四念处是哪四念处——身、受、心、法；四正勤——已生恶法令断，未生恶法令不生，未生善法令生，已生善法令增长；四如意足——欲、精进、心、思惟；五根——信根、精进根、念根、定根、慧根；五力——信力、精进力、念力、定力、慧力；七菩提分——择法觉分、精进觉分、喜觉分、除觉分、舍觉分、定觉分、念觉分；然后是八正道——正见、正思惟、正语、正业、正命、正精进、正念、正定。这三十七道品是一些基本的佛教常识，我们听一下就行了，如果想自己学习，可以下去了解一下。我们用得着就用，用不着也不要被这些名相障碍住。

下面最后一段，有个概念叫“四悉檀”。悉檀，就是佛说法的四种相应的方式。“四悉檀”大家回忆一下，第一世界悉檀，第二各各为人悉檀，第三对治悉檀，第四第一义悉檀。他这里“问，化作众鸟何义”，极乐世界为什么有这些鸟说法呢？“答，有四悉檀因缘。”所以这四悉檀就是顺应我们众生的需要。世界悉檀，这里解释“凡情喜此诸鸟，顺情而化，令欢喜故”，就是随顺我们世间的需要。我们人有种种需要，佛顺应我们的需要而说法，这叫世界悉檀。还有各各为人悉檀，就是我们欢喜的，增加我们善业的，顺应我们的习惯而说法，叫各各为人悉檀。还有对治悉檀，指出我们的毛病，告诉我们方法，是对治悉檀。所以说各各为人悉檀是顺化，对治悉檀是逆化，你有毛病专门给你指出来，来纠正你。这里逆化中还有第一义悉檀，就把最高的实相真理告诉我们。倒数第四行，“鸟即弥陀，令悟法身平等，无不具无不造故。此中显微风树网等音，及一切依正假实，当体即是阿弥陀佛三身四德，毫无差别也。”这是极乐世界的特点，鸟就是弥陀。我们一般认为阿弥陀佛是某个特定的相，它这里讲“鸟即弥陀，令悟法身平等”。

好，今天文字的部分就到这里。阿弥陀佛！

永真法师：

好，阿弥陀佛！感恩隆实法师带领大家消文释义，来学习《弥陀要解》第三部分正宗分。正宗分里面分为三部分：一个是信，一个是愿，一个是行。我们刚才学习的应该还是启信部分，就是描述极乐世界的种种庄严与秽土的种种对比，陈述彼土依正妙果以启信。

经文中说“其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。”刚才隆实法师也说，我们修行未必是很苦的，也可以娱乐自运，所谓“华乐娱乐，任运进修而已”。这其实就是我们修行的一种方法，也是一种心态，一种境界。修行其实也不一定要苦巴巴的，挂一张苦瓜脸就是修行了。佛门说众生欢喜，诸

佛欢喜。那我们作为众生，为了让诸佛欢喜，也应该去欢喜，欢喜地修行，欢喜地念佛，欢喜地行种种佛事。

经文中描述了极乐世界的种种殊胜妙境、妙乐，所以我们念佛求生净土。我们通途的概念，总是觉得要临终的时候弥陀来接引，我们才能坐莲台往生极乐，才能够享受极乐的种种殊妙庄严。那么我们当下这个世界，当下这个娑婆秽土的生活，我们种种的感受、烦恼、困惑……怎样以净土教法来解决、来对治我们现行、当下的这些问题呢？怎样能够在当下的心念中，虽然身在娑婆秽土，但是能够以某种方式感受到极乐的愉悦、欢喜？很多学员提出来“我们学佛要离苦得乐，对治烦恼”，我们究竟怎样以净土法门来对治当下娑婆秽土这种种困苦、虚妄不实的烦恼呢？在这方面，我们恭请法师来给我们开示。阿弥陀佛！

「主讲」慈法法师：

这个经典是指导我们实践法则的一个精确的参照。像《阿弥陀经》，尤其今天消的这一段文字，就是“舍利佛，彼土何故名为极乐？彼国众生，无有众苦……”他讲到“彼国”——我们现在因为在这样一个二元世界，就是父母的世界、天地的世界、凡圣的世界、觉迷的世界、明暗的世界，这种二元世界里出生的人们，对这个“但得诸乐，无有众苦”，可能会有种种认识、想法。

那说“其国众生，无有众苦”，我们就要回到现在念佛人即下利益的问题了。实际这个即下利益并不是十分遥远，或者说不可及的一个实践、心理或者作为。法则很重要！法则，世尊说法有了义与不了义，有权教，也有究竟的教法。我们前面都读过，藕益大师提到净土教法是“了义之了义”，是极为圆融的一个究竟法则。那么这个究竟法则一定会给我们带来——或者说我们依止这个究竟的教法来实践人生，那就是所谓的“彼国众生”。依果地觉为因地心，那就是“但得诸乐，无有众苦”的必然事实。了义教会给我们带来一个“一真皆真”的揭示，就是对我们现在的“生、老、病、死”，它会揭示着无异诸佛的这个“常、乐、我、净”四德。它们本身是一如的，了义教一定揭示这个一如的现象、一如的实质内涵。

刚才永真法师提到“对治”的问题。在一切声闻教法中，是以出家法则来对治世俗染著轮转

的；以出家的无为无作来对治世间的染著造作；以寂灭为乐来对治多欲的烦恼。在究竟教法中不然。所谓的“全他即自”，就是说十方世界同一法性，这个缘起要认知得到！在这个教法上一定要揭示“但得诸乐，无有众苦”这个“但得诸乐”的法则、依据。它的缘起就是一个“但得诸乐，无有众苦”的事实。什么事实呢？果地觉为因地心也好，顺性也好，随顺融入阿弥陀佛的修德来彰显全他即自，来彰显我们“但得诸乐，无有众苦”的一个缘起。这个起步，要是我们用分别执著的心，那“但得诸乐，无有众苦”是不成立的。你是净土的修行者，“但得诸乐，无有众苦”是一个标准，那你要接受这样一个“但得诸乐，无有众苦”的教法。从这个地方的缘起上，产生了我们对过去的苦苦、坏苦、行苦的一个彻底的否决。实际就是出娑婆的这样一个法则，出娑婆的一个理论依据，出娑婆的一个接引。那就会有一个巨大的事实，就是“其国众生，无有众苦”。那我们依阿弥陀佛的果地觉为因地心，是不是往生呢？实际就是一个全他即自的回归、印契，就是一个性修不二的抉择。佛的性德、修德展示出来了；我们自身的性德与佛的修德、性德是不二的。

但是我们往往迷失在自己现行的果报上，就是我们无始以来所谓的“修”。我们那个造作的业分，我们在习惯中、意识中会确认于它，那就是苦苦、坏苦、行苦，三苦必然，八苦相伴，那是没办法逃避的。你说“但得诸乐，无有众苦”，那跟你没有关系。为什么呢？你依据的是你无始以来业分迷失的造作、造作的习惯、造作的所执，你怎么能“但得诸乐，无有众苦”呢？

实际这一段文字在它的正宗分中就是来启迪我们的信。什么信呢？信娑婆世界苦，信极乐世界“但得诸乐，无有众苦”这个事实，让我们来抉择这个究竟的教法，随顺这个究竟的教法，往生彼国。不要把这个往生当成生死变化，实在是一个回归。生死变化实不相干，因为生死变化也是个二元法则，亦是一个苦苦、行苦、坏苦的驱使，是众生业分。所以说远离生死造作，你说我们已经习惯于生死对待，习惯于分裂的法则了，那是这样子。

你要步入这样一个“但得诸乐，无有众苦”的极乐，这样一个法则，那一定要借助这个究竟的教法功德来接引我们。没有这个教法，后面的愿我们就生不起来，行就不能达成事实，所谓往生的事实。这个“往”是往西的“往”，是故有的，是本有的。天亲菩萨在《无量寿经优婆提舍愿生偈》中不断地提到这个“故”字。什么叫“故”呢？已有的功德原本具足，不是我们后天造出来的。诸佛世尊性修不二的成就就是他远离了造作，回归了，把一切作为与性德完全地契合了。我们现在的作为是背性而行，当然也是在法性功德的推动下，只是蒙蔽着，无隔而隔的一种蒙蔽。这种蒙蔽令我们的心智不够通畅，多生畏惧，自我保护，自我坚固，自我强大，结果造成更多的痛

苦。

那我们欲“但得诸乐，无有众苦”，这个究竟的法则是一个必然的、必须的途径。我们离开这个途径，是没有办法得到无有众苦的诸乐的。因为在对法中，如是因如是果；在无对待的究竟教法中，如是因如是果。所以以果地觉为因地心，是十分有意义的“但得诸乐，无有众苦”的一个种子、一个缘起，必然会产生彼国众生无有众苦的一个事实。所以皆是正觉化生。我们在未来际的相续业分中，一旦依止了这个教法，就必然会产生无有诸苦的极乐功德，实际就是顺性功德。因为这些东西很生疏，虽然我们内心世界跟性德是很亲切的，但在修德上我们离性德的圆融、清静、平等、无碍，我们的觉知性中很远。这个远就是一种习惯性的遮蔽，实际不存在这些事情，是我们坚固自我、欲望炽盛、造作繁琐，造成的这样一个苦苦、坏苦、行苦的事实内涵。

现在人又在追求着乐，包括出家师父、学佛人，一切人就是为了离苦得乐。怎么个离苦呢？这苦的根源在什么地方呢？生灭造作，颠倒妄想。那阿弥陀佛顺性起修，圆成这样一个修德，给我们做了个榜样，但得诸乐无有众苦的一个榜样。让我们真正了解无苦的快乐的事实，远离苦苦、坏苦与行苦。刚才隆实法师给大家做了一个文字的提示，讲得十分清晰了。就是我们在这二元世界中，三苦必然。这不是消极，而是准确地告诉我们：这世间就是苦。为什么苦呢？我们所依止的——在无我中想建立我，在无所得的法则中想建立一个有所得，在无乐的世界里、意识中想建立乐。这个“想建立”的概念，在不净中寻找净，在无常中寻找常，形成四倒法，令心颠倒，苦苦相寻哪！那要是我们不依着究竟的教法，欲得这个“无有众苦，但有诸乐”的实际利益，无疑是走了一个弯路。

所以净土教法这一段文字给我们一个抉择。你要信这个“但得诸乐，无有众苦”的极乐世界的教法是真实不虚的。你可以观察的，你可以对比的，娑婆世界就是苦苦、坏苦、行苦。一般我们对这三苦不太关注，八苦我们比较关注，生老病死看得见，求不得、爱别离、怨憎会、五阴炽盛，我们都看得见摸得着，每个人都体验得到，它比较直接。那在我们常规的意识中，包括不了义教法中，这八苦人人难逃。在大乘教法中，就不是这样的，所谓的烦恼即菩提，所谓的佛法现成，所谓的就路还家。让我们每一个苦的当下就是觉悟的正机，每一个苦当下的展示就是一个法性的舒展过程，让我们但得觉悟之乐，远离造作迷失之苦，享受一切现成，这样一个清静的回归与安住。让我们来体味每一个业力当下的觉悟的喜悦，安住在每一个当下现成佛法利益的事实上来。

因为我们心里的造作习惯，是久劫以来所培养、所熏修。久劫以来的习惯，绝非一生一世的建立。我们在这个地方要是不警觉，我们有了义的教法、圆顿的教法，想“但得诸乐，无有众

苦”，那一定就是个名言，是没有事实的。这个了义的教法，就是让我们在了义圆满的功德中去运用它；这个现成的利益，就是来提醒我们每一个众生性具的功德，本净本具的功德。因为我们了解了心佛众生三无差别这个性德的事实了。那我们还不了解，就看阿弥陀佛的修德，刚才讲到极乐世界，什么七重栏楯、七重罗网、八功德水等等，所有的内容无外乎告诉我们一个事实。什么事实呢？极乐世界“但得诸乐，无有众苦”。为什么呢？彼国皆是正觉华化生，彼国皆是以性德而彰显的。那我们每一个众生的心分与阿弥陀佛这个修德是无二无别的。我们一切众生的性德与他的修德是无二无别的。为什么这么说？大家都了解，说心佛众生三无差别这个性，这个法性是一如的。他就是顺性起修，圆成了性修不二这样一个无上正等正觉。他这个无上正等正觉彻底彰显了性德在一切时处的作用这种对称性，就是正等正觉的对称性。

我们现在的作为不对等，带来了心理的扭曲，带来了感觉的痛苦、感知的落差，造成了失望、不舒适，没有等持现行。对等这种作为我们没有，修是修，性是性，所以不对等。不对等就造成了我们心理的落差、扭曲与错位，就造成了割裂的苦、对立的苦与扭曲的苦。它多有委屈，这个委屈就是九界众生皆有委屈之源。因为没有与性德完整地契合，就不称为阿耨多罗三藐三菩提，而称为九界众生：三圣道、三善道、三恶道，加在一起就是九道，道道都是有委屈的。这个委屈就是没有证得无上正等正觉，没有达到性修完整的不二。

你说是不是这些菩萨也有苦呢？在尘沙惑中、细微惑中，他亦是苦，在佛“但得诸乐，无有众苦”这种究竟、圆满、庄严的果报中，他也是少分苦、少分委屈，就是没有完整地整合。什么呢？性修不二的完整的整合，没有达到极致，没有像佛陀世尊一样，性修完全一如。

这个地方我们要抉择！我们在这几节课中一定要把这个地方抉择了！抉择了你就会生信。唯此一路，我们能但得诸乐无有众苦！为什么念佛忆佛无有戏论？攀缘于佛究竟成等正觉？为什么说念佛法门不可思议，圆顿圆顿、究竟究竟呢？就因为佛性修不二的功德彻底彰显出来了。除佛以远，都有委屈。那我们在择法之时不要求一个委屈的法则，一定要找一个究竟的法则，不辜负此生。我们这一生的选择是生命中一个最佳的选择，法则是一个最佳的择取，没有遗憾。所以念佛人出生即压群臣。这是个事实，非比高低啊！教义、教理、教法、内容、结果，如实地在这儿放着！这一点怎么起信呢？我们要是没有对九界横竖观察、彻底了解，想在这个关键点上，就是择于究竟法则、远离戏论、一生成办的这个抉择上，我们会有迟疑，会有似是而非的东西。

为什么一说到“但得诸乐，无有众苦”，这么强调唯佛与佛亲证“但得诸乐，无有众苦”这样一个究

竟、圆满、觉悟的事实呢？一定要强调出来！我们在这个地方一定要剥离得十分清晰！那这个忆佛念佛，我们心智就没有疑虑了，没有后顾之忧了。它真正是智者所择取，是一切法界生命必然的皈依之处。就像我们唱的《三宝歌》一样：今乃知，唯此事、唯此处、唯此因、唯此缘，是我们真正的皈依处、真正的择取处。那“彼国众生，无有众苦”，我们就没有什么疑虑了，没有什么后路了，没有什么似是而非的东西了，真正做一个远离似是而非、相似法则的抉择者，真正做一个“唯佛是念”的念佛人。此处当反复认真地去思考、去观察。

这个地方要用心，不用心，但听别人说是没有味道的。这个择法可以让我们往生彼国是为抉择，安心于彼国是为抉择，别无他途是为抉择。再不设立其他的方法、其他的因缘了，就这样一个择取了。我们并不是排斥八万四千法，那不是的。无净誓愿里我们有讲，不排斥一切法，不诤论一切法，不轻视一切法，赞叹随喜一切法。但是你自己的抉择上要不彻底，你说你与一切法无净，那是不可能的。你心中真正地回归了、安乐了，不再造作了，那你这个无净心就成熟了、圆融了、圆满了、安住了，真正回到性德的事实上来了。了解了性具的事实内容，你会生起无畏的选择。没有畏惧的选择十分重要！没有后顾之忧的选择十分重要！真正安心极乐，安心于性德海中，安心在弥陀的修德事实功德海中。真正安心于此，不是似是而非。

实际大部分学习净土的人，说一句最不愿意听的话：就是没有真正地选择极乐。在摸索，在模仿，听别人这样说、那样说：我一定往生，喊口号。没有真正令自己清晰地、明确地依法安住。这样就会造成一个净土修行的误区：我念佛这么多年怎么不安心呢？我念佛这么多年咋还这么苦啊？我念佛这么多年.....很多不相应的计较。

那么生信这一段文字，有这样一个实质内容，足以引起我们大家的高度重视。

怎么能够做到“但得诸乐，无有众苦”呢？每一时、每一事都是觉悟的当机，都是往生利益现前与不现前的一个念佛之时，都是就路还家的一个正因。我们修行不在过去，不在现在，不在未来，也不在你无明蒙蔽那一刻钟，就在你运用的那一刻钟。哪一刻钟呢？你自己知道。那一定不是说，我临命终时“但得诸乐，无有众苦”。那你不叫修净土法门的人，你只能说是很向往死亡，认为死亡以后有安乐的一个人。那你说《阿弥陀经》有讲，临命终时啊！我们知道这个命啊，命有命相、命业、命心。我们的心在支使着这个生命，我们不了解这一点。所以你不在乎心地的熏修，依法的熏修，你只在乎这个壳子的变化。你这个五蕴身的变化能起到能生与不能生吗？你要知道这个五蕴身都是什么组成的？你能修出来个什么内容？所以我们实践净土教法的人要知道依法安心，依法往

生，依法“但得诸乐，无有众苦”，这个依法给我们带来的内在的喜悦。

后面经典上会讲到，藕益大师也会讲到，我们怎么能“但得诸乐，无有众苦”呢？会讲得到。实际以前很多人在实践中会偶得：今天念佛念得很好哦，很欢喜，染著这个喜悦了；今天很轻安哦，染著轻安了，后面就开始不轻安了。因为这是在对法中产生的。要是一切时处皆是觉悟的正机，皆是南无的正机，皆是安心不安心的一个自我体验，那就简单了。一切时处、一切行地皆是价值，那就不一样了。在这个了义教的周遍功德的事实托付下，我们的修持就变得自在安乐了。这个自在就是你不用造作地去设计修行：修行的时间、修行的模式、修行的什么……实在是每时每刻的业力都鼓励你觉悟，鼓励你“南无阿弥陀佛”，鼓励你了解三无差别，鼓励你了解众生性德与诸佛性德了无差别，鼓励你全他即自。阿弥陀佛的修德顺着你与他无二无别的性德一时回归一如的功德中，就是所谓的入弥陀修德海中、愿海之中。

因为在业报的作用差别下面，我们会有体验。但说性德，人就把心放在一个寂灭处了，往往没有作用力，人不知道作用的方式，所以说修德差别。阿弥陀佛的修德全显众生性德所在，你就起作用了。哦！原来性德真正地圆彰出来了，阿弥陀佛把它彰显出来了！我们想让自己的性德彰显出来，那就去往生彼国就彰显出来了，念佛就彰显出来了，休息就彰显出来了，随喜就彰显出来了，感恩就彰显出来了。我们顺着阿弥陀佛这个修德的大圆满的依正二报，有一个契入，有一个随喜，有一个感恩，知道原来本质无二无别，那就是我们自己的本家本国。那阿弥陀佛的修德就是全显众生心分需求了，我们心分的需求回归就好了。所以全他即自，因果互彻。因果是没有对立的。我们要把佛对立起来，我们就很坚固于众生的业分。

永真法师：

阿弥陀佛，刚才法师的开示，关于娑婆的苦，极乐的乐，包括我们怎么去对待这种苦乐，我觉得非常的精彩，非常的精辟，非常的深刻，可以说是醍醐灌顶。我看大家都听得非常投入。我想问一下大家，刚才法师开示这么久，大家有没有安心？（大众：有！）有没有抉择？（大众：有！）抉择什么呢？唯佛是念！法师开示唯佛是念，随顺法性，不假造作，当下即是。从法师的开示中，我们感受到我们众生的烦恼，从佛法究竟的果地来说真是枉受其苦、自寻烦恼。我们怎么去安乐？怎么去安心？法师开示就在当下。如果说我们非要安立一个烦恼和菩提，非要安立一个痛苦和解脱，在这种二元对立当中，想刻意地去寻找，去求得一个安乐、一个安心，那就是了不可得啊！所以法师开示我们当下就是，当体就是，与佛的性德、修德无二无别。

我们还有十几分钟的时间，刚才有些居士提问，那我们用这段空闲来回答一两个问题。

居士：

顶礼师父！弟子想要了生死，一心念佛，诵经听经，不敢浪费时间，所以参加共修很少，怕影响功课。这种方法是否适宜？请法师开示。

慈法法师：

我们在这个娑婆世界里扮演着不同的角色。未出生死之前是六道轮回。在这个六道中或为人、或为天、或为修罗，也可能是地狱、饿鬼、畜生。往往在三恶道中完全被迫，三善道中有少分自由、少分选择的能力，但大部分还是被迫的，被业力所制约、所困惑。所以六道众生最需要的就是解脱。这个解脱就是不再轮回，生命不在被迫中活着了，那就步入到觉悟的世间。

觉悟的世间有声闻、有缘觉、有菩萨，这三大类我们称为觉悟法界，有的人把佛陀也放在里面，称为四圣道中，或者说觉悟法界中。那究竟圆满觉是佛陀，其他的是已经出离了生命业报对他们的制约，获得了生命的自在与自由，获得了生命这种不可思议的作用力的驾驭的权利，就是智慧的生命权利。他在情世间与器世间真正得到了自在！得到了大自在！得到了清净无染这种真正圆融、充盈的内在喜悦的亲证。这种亲证是不可思议的。

那在六道众生的心智中，或者说他的性德中，若隐若现似乎也有这种东西，但就是用不出来，被业习、烦恼、被迫性的东西不断地掩盖着。实际我们这六道众生是被导演的众生，被业力制约地活着的众生。虽然我们也在择取，我们的业力也都在自作自受着，但被迫性比较强，没有主动的、自在的力量。那四圣道或者三圣道中，他们这种觉悟法界的得到自在、自由、自尊、自用的善巧者，就完全不一样了。他们各依愿力而导演着自己的生命，若依慈悲、若依智慧、若依方便等等，来展示在无尽的法界中，深入一切六道被迫生命的法界中，去辅佐那些迷失的有情。我们称他们为菩萨、佛陀、不可思议的功德者。我们敬仰他们，顶戴他们，供养他们。为什么呢？我们对那个东西有渴望！我们扮演的这个角色——你说你现在“我就愿意一直扮演着六道众生的角色。”有这样的人吗？要是做过生命的观察，我们会警觉这个事情。

那我们也可以扮演觉悟者呀！像观音、势至、文殊、普贤之类的菩萨们，以智慧、慈悲、方便行化于世间。他们的生命是以光寿做类比，我们的生命是以日月做类比，这寿命是不一样的。

去年我们在这个地方学习《大势至菩萨念佛圆通章》，讲大势至菩萨从座而起，顶礼佛足，说：世尊，我于往昔恒河沙劫前，有佛出世，十二如来相续一劫，其最后佛教我念佛三昧。“我于恒河沙劫前”，恒河沙是有多呢？谁知道恒河沙有多少？举举手。这个大势至菩萨知道，要不然他说恒河沙劫前干什么？对不对？那他的生命是以什么来计算呢？以恒河沙劫数来计算！我们的寿命怎么算呢？你几十了？五十了，六十了，八十了，不得了！八十不得了，抓把沙子都比你大得多！就是我们这个业报生命太被迫、太短暂，若长若短都是被动的、无奈的。我们被生老病死欺辱着，所以说苦；要是我们善于运用生老病死，生老病死是乐。不是说颠倒话，是你在享受着生老病死的庄严、变化、内容；还是你被生老病死制约着——怕老，还是老了；怕病，一样得病；怕死，哪个人不死呀？从古到今我们看看谁不死？秦始皇想不死，去求长生药，结果还是死了。中国历史上的故事可多了，记载的活得长一点的，彭祖八百岁，不过也就是一梦罢了！

我们真正想得到生命的自在，那就要像大势至菩萨、文殊菩萨、观音菩萨这些菩萨一样，依愿力来令生命相续！那生命是什么呢？你就驾驭着生命，运用着生命，使生命做他有意义的事情，就是主动、积极、智慧、慈悲、方便、善巧。我们被动的生命就是无奈、自私、狭隘、残缺……太多的渴望，太多的需求，永远活在不满足的被迫中，蒙蔽住了。刚才这个菩萨提的问题，说我要诵经，我很忙；我要念佛，我很忙……你是背法了。行不行呢？也行，这都是自己的选择。

过去人都知道，我们汉地最基本的教法——不为自身求安乐，但愿众生得离苦。这不是口号，这是菩萨行巧方便，令生命久住于世的一个大的推动、大的背景、大的原则，是智者所言说。我要为自己干什么干什么……你就做吧，你的背景很小，动力很小，作为很小，相续力也很小。“不为自身求安乐，但愿众生得离苦”，实际是一个不可思议的智慧者才能说出这样的话。我们拼命地为自身，这个生命很短暂。你再为他，为他……他对你唯一的报答就是骨灰盒里一装，就告诉你，你为他吧，他会死掉，他会报答你。你为他干什么？你说我们哪个人能逃脱这一关？有的人说：你看老和尚往那一装龕，人家六祖大师现在还在那坐着呢！你问问六祖大师，他为自己的壳子了没有？他要为自己的壳子，保证没那个壳子了！那我们要是为自求地去修持，本身违背了智慧观，是无智者，是缺欠心、迷失心所行为、所支持。但是我们太习惯了，人不为己，天诛……后面还有一句话，中国人都是清晰的，似乎这个说法太厉害了。

但有一点点，真正想究竟意义上为自己，那就是不为自求！我们下去可以把这两句话反复念念：“不为自身求安乐，但愿众生得离苦。”你念一念，你会得到法界的支持，得到一切智者的支持、

一切善巧者的支持、一切护法的支持。但你要说我就为自己、就为自己.....你会得到天地的讨伐。那我们可以去念，可以去观察，可以去了解。所以“不为自求”是智者，是智者深思熟虑的一个极智慧的决定！我们念佛人要是不为自己念佛，为令一切众生同生安乐国土，究竟圆成无上菩提，念人人弥陀，你看是个什么心！说我念经为自己、为自己.....结果如何？

在我们汉地的修行人中，把这个极圆顿的、以阿弥陀佛心来念佛的修法，扮演阿弥陀佛的修法，变成了一个极自私的、连声闻乘教法都不如的、连自解脱分功德都没有的这样一个发心，是十分不可思议的！这种引导就是民俗化的、世俗化的引导，令人不堪忍受，但是已经达到了极致。那是愚痴者所选择的。为自求，你可以去审观的。这个跟高尚、跟漂亮话丝毫不相干，跟智慧愚痴有极大的关系。念佛法门就是让我们扮演阿弥陀佛；你扮演不了，观音势至；还扮演不了，清浄海众。你说扮演阿弥陀佛，这一大群阿弥陀佛怎么办？人家分明说了“化佛无数亿”，对不对？那你不干，不行；化菩萨亦无边，还不行；清浄海众，咱凑个数。你一定要扮演“我就是个凡夫”、“我就是个具足烦恼贪婪的凡夫”，行啊！你准备扮演到哪一年哪一月啊？心作心是啊菩萨！没人怎么我们，你选择吧！

永真法师：

阿弥陀佛！非常感恩法师精彩的解答！也非常感恩提问的学员，因为你的提问，引出我们法师精彩的回答。那么你参加共修的时间少，怕影响自己的功课，这合不合适？我相信你应该有答案了，你的事情你做主，各人生死各人了。那我们不为自身求安乐，但愿众生得离苦！听法师的开示，发广大心，你也可以扮演阿弥陀佛，你也可以扮演观音势至。让我们共同期待明天法师更加精彩的开示。阿弥陀佛！

「第四讲」

本具光寿无净誓开示时间：2016年3月13日

开示地点：四川乐至报国寺

「督讲」永真法师：

阿弥陀佛，大家好！今天是我们学习《阿弥陀经要解》的第五天。我们昨天学习了《弥陀要解》的第三部分。

在这几天的学习中，大家都很精进，法喜充满。我们主讲的法师前几天有点感冒，我看法师回到寮房的时候，有感冒的示现，但是只要一坐上这个讲台，那就是法音宣流，忘记所有的身心不

适，给大家精彩的开示，给大家播洒甘露。这几天一直跟在法师身边的我很受感动，很为法师这种弘法的精神所摄受。

另一方面我们常住护持道场，成就这次讲经的法会。常住的法师们、护工们都付出了很多努力。特别是我们的住持和尚，非常的谦卑，非常的低调，心胸宽广，大开山门，广纳一切。我们在乐至报国寺，也就是在极乐世界有这么一个讲堂，有这么一个盛事，恭请法师在这里开讲，是无上的因缘！所以大家在学习过程中，应该以恭敬心、至诚心、稀有难得的心、感恩的心，来放下我们的身心世界，来闻法，来修学。

我们昨天学习到第三部分正宗分的一部分，关于极乐世界的依正庄严。通过对极乐世界依正庄严的种种描述，通过法师的精彩开示，令我们对极乐世界生起信心，生起厌离娑婆欣求极乐之心。

我们昨天说到，极乐世界无有众苦，但受诸乐，法师在昨天的开示中反复强调这一点。那我们在娑婆秽土，怎么样能够安心，怎么样能够以我们的凡夫心接纳到、体证到阿弥陀佛无上的清凉、悲愿，怎么样能够感受到极乐世界的欢喜，所谓的“但得诸乐，无有众苦”。

昨天法师给我们开示，我也问大家有没有安心。大家都说安心了。我们要是安心的话，就是唯佛是念，直接体证，全体接纳阿弥陀佛的性德庄严。因为我们凡夫总是局限于自我的感受、自我的认知，自己给自己编织一张网。就像法师开示的，我们总是在想，我们要怎么样，我们希望打造怎么样一个目的、结果。那我们为自己的一切造作都是业力的一种显现，都是自设的一种障碍。

法师在最后回答问题时指出，我们的发心在哪里？我们的定位在哪里？不为自身求安乐，但愿众生得离苦。其实我们很多烦恼、障碍的根源是因为有一个坚固的自我，有一个强大的自我意识，是一个很强的习惯性的业力在相续。法师开示说，我们的业力相续是多生累劫形成的习惯，那么怎样去处理这个问题？法师说我们要体认到业力业相本空，它本身的虚幻不实性。以佛的愿力，以佛的慈悲，以佛圆满的报德来唤醒我们本具的性德。我们的性德是圆满具足的，我们在修学当中肯定需要一些方法，但是从根源上来说，法师告诉我们：性修是不二的。我们往往会把性和修隔离开来。我们知道自己本具佛性，但是总想修一个什么东西，修出一个什么法来。法师的开示入木三分：性修不二！这都是我们修学当中非常核心的问题，是核心的下手处！包括法师提出的以果地觉为因地心，都是辅助我们直接契入佛的本怀。用禅门的话来说，直指人心，当下即是，全他即自。这些都需要我们慢慢去体味，慢慢去消化。

藕益大师造《弥陀要解》的悲心，也是为了让我们契入佛的本怀，生起无量的信心，当下能够

安心。我们法师的开示，也是法师悲心的流露。其实从开学到现在，法师一直在给大家传递一个信息，令大家当下体认到、接纳到、回归到佛的信心上来。我们不需要任何障碍，不需要任何隔阂，直探我们的本性，直达本源。

阿弥陀佛，这是我的一个感受。下面我们就接着学习《弥陀要解》第四部分。有请隆实法师，阿弥陀佛！

「辅讲」隆实法师：

各位同修好！请大家翻到《弥陀要解》第二十五页。我们今天从“（辛）二化无情声”这里开始。还是我来念，大家可以小声地或者默默跟随。

“（辛）二化无情声

舍利弗。彼佛国土。微风吹动诸宝行树。及宝罗网。出微妙音。譬如百千种乐同时俱作。闻是音者。自然皆生念佛念法念僧之心。

情与无情，同宣妙法。四教道品，无量法门。同时演说，随类各解。能令闻者念三宝也。念三宝是从悉檀获益。凡夫创闻，大踊遍身，是欢喜益。与三宝气分交接，必能发菩提心，是生善益。由此伏灭烦恼，是破恶益。证悟一体三宝。是入理益也。初别明竟。

（庚）二总结

舍利弗。其佛国土成就如是功德庄严。

重重结示，令深信一切庄严，皆导师愿行所成，种智所现。皆吾人净业所感，唯识所变。佛心生心，互为影质，如众灯明，各徧似一。全理成事，全事即理，全性起修，全修在性。亦可深长思矣。奈何离此净土，别谈唯心净土，甘堕鼠即鸟空之谓也哉。初依报妙竟。

（丙）二正报妙二。初征释名号。二别释主伴。（丁）初中二。初征。二释。（戊）今初。

舍利弗。于汝意云何。彼佛何故号阿弥陀。

此经的示持名妙行，故特征释名号，欲人深信万德洪名不可思议，一心执持，无复疑贰也。

（戊）二释二。初约光明释。二约寿命释。阿弥陀，正翻无量，本不可说。本师以光寿二义，收尽一切无量。光则横遍十方，寿则竖穷三际。横竖交彻，即法界体。举此体作弥陀身土，亦即举此体作弥陀名号。是故弥陀名号，即众生本觉理性。持名，即始觉合本。始本不二，生佛不二。故一念相应一念佛，念念相应念念佛也。（己）今初。

舍利弗。彼佛光明无量。照十方国无所障碍。是故号为阿弥陀。

心性寂而常照，故为光明。今彻证心性无量之体，故光明无量也。诸佛皆彻性体，皆照十方，

皆可名无量光。而因中愿力不同，随因缘立别名。弥陀为法藏比丘，发四十八愿，有光明恒照十方之愿，今果成如愿也。法身光明无分际，报身光明称真性，此则佛佛道同。应身光明有照一由旬者，十百千由旬者，一世界十百千世界者。唯阿弥普照，故别名无量光。然三身不一不异，为令众生得四益故，作此分别耳。当知无障碍，约人民言。由众生与佛缘深，故佛光到处，一切世间无不圆见也。

（己）二约寿命释

又舍利弗。彼佛寿命。及其人民，（寿命皆）无量无边阿僧祇劫。故名阿弥陀。

心性照而常寂，故为寿命。今彻证心性无量之体，故寿命无量也。法身寿命无始无终，报身寿命有始无终。此亦佛佛道同，皆可名无量寿。应身随愿随机，延促不等。法藏愿王，有佛及人寿命皆无量之愿。今果成如愿，别名无量寿也。阿僧祇，无边，无量，皆算数名，实有量之无量。然三身不一不异，应身亦可即是无量之无量矣。及者，并也。人民，指等觉以还。谓佛寿命并其人民寿命，皆无量等也。当知光寿名号，皆本众生建立。以生佛平等，能令持名者，光明寿命同佛无异也。复次由无量光义，故众生极乐即生十方，见阿弥陀佛即见十方诸佛，能自度即普利一切。由无量寿义，故极乐人民，即是一生补处，皆定此生成佛，不至异生。当知离却现前一念无量光寿之心，何处有阿弥陀佛名号。而离却阿弥陀佛名号，何由彻证现前一念无量光寿之心。愿深思之。愿深思之。

（丁）二别释主伴二。初别释。二结示。（戊）初又二。初主。二伴。（己）今初。此亦释别序中今现在说法句。

舍利弗。阿弥陀佛成佛已来。于今十劫。

此明极乐世界教主成就也。然法身无成无不成，不应论劫。报身因圆果满名成，应身为物示生名成，皆可论劫。又法身因修德显，亦可论成论劫。报身别无新得，应身如月印川，亦无成不成，不应论劫。但诸佛成道，各有本迹，本地并不可测。且约极乐示成之迹而言，即是三身一成一切成。亦是非成非不成而论成也。又佛寿无量，今仅十劫。则现在说法，时正未央。普劝三世众生速求往生。同佛寿命，一生成办也。又下文无数声闻菩萨及与补处，皆十劫所成就。正显十方三世往生不退者，多且易也。

（己）二伴

又舍利弗。彼佛有无量无边声闻弟子。皆阿罗汉。非是算数之所能知。诸菩萨众。亦复如是。

他方定性二乘，不得生彼。若先习小行，临终回向菩提，发大誓愿者。生彼国已，佛顺机说法，令断见思，故名罗汉。如别教七住断见思之类，非实声闻也。盖藏通二教，不闻他方佛名。今闻弥陀名号，信愿往生，总属别圆二教所摄机矣。

（戊）二结示

舍利弗。彼佛国土成就如是功德庄严。

佛及声闻菩萨，并是弥陀因中愿行所成。亦是果上一成一切成。是则佛菩萨声闻，各各非自非他，自他不二，故云成就如是功德庄严。能令信愿持名者，念念亦如是成就也。初广陈彼土依正妙果以启信竟。

（乙）二特劝众生应求往生以发愿二。初揭示无上因缘。二特劝净土殊胜，谓带业往生，横出三界。同居横具四土，开显四教法轮。众生圆净四土，圆见三身，圆证三不退。人民皆一生成佛。如是等胜异超绝，全在此二科点示。须谛研之。（丙）今初。

又舍利弗。极乐国土。众生（才）生（彼土）者。皆是（三种）阿鞞跋致。其（三不退）中多有一生补处。其数甚多。非是算数所能知之。但可以无量无边阿僧祇说。

阿鞞跋致，此云不退。一位不退，入圣流，不堕凡地。二行不退，恒度生，不堕二乘地。三念不退，心心流入萨婆若海。若约此土藏初果，通见地，别初住，圆初信，名位不退。通菩萨，别十行，圆十信，名行不退。别初地，圆初住，名念不退。今净土五逆十恶十念成就带业往生居下下品者，皆得三不退。然据教道，若是凡夫，则非初果等。若是二乘，则非菩萨等。若是异生，则非同生性等。又念不退，非复异生。行不退，非仅见道。位不退，非是人民。躡等则成大妄。进步则舍故称。唯极乐同居，一切俱非，一切俱是。十方佛土无此名相，无此阶位，无此法门。非心性之极致，持名之奇勋，弥陀之大愿，何以有此。一生补处者，只一生补佛位，如弥勒观音等。极乐人民普皆一生成佛，人人必实证补处。故其中多有此等上善，不可数知也。复次释迦一代时教，惟华严明一生圆满。而一生圆满之因，则末后普贤行愿品中，十大愿王导归安养，且以此劝进华藏海众。嗟乎。凡夫例登补处，奇倡极谈，不可测度。华严所禀，却在此经。而天下古今，信鲜疑多，辞繁义蚀，余唯有剖心沥血而已。

（丙）二特劝

舍利弗。（如上无上大事因缘）众生（幸得）闻者。应当发愿。愿生彼国。所以者何。得与如是（不可算数一生补处）诸上善人。俱会一处。

前罗汉菩萨，但可云善人。唯补处居因位之极，故云上。其数甚多，故云诸。俱会一处，犹言凡圣同居。寻常由实圣过去有漏业，权圣大慈悲愿，故凡夫得与圣人同居。至实圣灰身，权圣机尽。便升沉硕异，苦乐悬殊。乃暂同，非究竟同也。又天壤之间，见闻者少。幸获见闻，亲近步趋者少。又佛世圣人纵多，如珍如瑞。不能遍满国土，如众星微尘。又居虽同，而所作所办，则迥不同。今同以无漏不思议业，感生俱会一处为师友，如埧如箴。同尽无明，同登妙觉。是则下凡众生于念不退中，超尽四十一因位。若谓是凡夫，却不历异生，必补佛职，与观音势至无别。若谓是一

生补处，却可名凡夫，不可名等觉菩萨。此皆教网所不能收，刹网所不能例。当知吾人大事因缘，同居一关，最难透脱。唯极乐同居，超出十方同居之外。了此，方能深信弥陀愿力。信佛力，方能深信名号功德。信持名，方能深信吾人心性本不可思议也。具此深信，方能发于大愿。文中应当二字，即指深信。深信发愿，即无上菩提。合此信愿，的为净土指南。由此而执持名号，乃为正行。若信愿坚固，临终十念一念，亦决得生。若无信愿，纵将名号持至风吹不入，雨打不湿，如银墙铁壁相似，亦无得生之理。修净业者，不可不知也。大本阿弥陀经，亦以发菩提愿为要，正与此同。”

好，今天的读诵就到这里。翻到第二十五页，我来把要点给大家串一遍。今天我们从“（辛）二化无情声”开始，前面是鸟说法化有情声，这是无情说法。大家看这一段：“念三宝是从悉檀获益。”

昨天我们讲到“四悉檀”：世界悉檀、各各为人悉檀、对治悉檀、第一义悉檀。这里讲到“四益”，它是从四悉檀产生的。第一益叫凡夫欢喜益，欢喜益是从世界悉檀生出来的，佛通过世界悉檀，让众生起欢喜，称欢喜益。第二是生善益，各各为人悉檀，佛陀讲法就是让我们的善根生发出来，所以称为生善益。还有破恶益，佛陀讲法能对治我们的烦恼过失，覆灭烦恼，所以说破恶益。那么证入一体三宝是入理益，这是第一义悉檀产生的，证入法性法理。所以四悉檀产生四益——欢喜益、生善益、破恶益、入理益。

大家翻到第二十六页“佛心生心，互为影质，如众灯明，各遍似一。”佛的心和众生的心互为影质。它是本质，又是影子。那么佛是本质，众生是影；众生是本质，佛也是影。就像我们这么多灯，所有灯照下来都是亮的，你说是哪个灯照的呢？所以“如众灯明，各遍似一。”很难讲是哪个灯给我们照亮的。

这一段倒数第二行“奈何离此净土，别谈唯心净土，甘堕鼠即鸟空之谓也。前面讲“有世界名曰极乐，其土有佛，号阿弥陀”，这是西方净土。那有些人会谈唯心净土，这里藕益大师说，如果我们不讲西方净土，只谈唯心净土，就是“甘堕鼠即鸟空之谓也”。这是骂人的话，甘心堕在鼠即，老鼠叫声叽叽的，它还觉得很得意；鸟空，鸟在天上飞，它觉得它懂空，也很得意。所以说我们只谈唯心净土，就像小老鼠一样，偷到一点大米，就觉得很了不起了，“我懂唯心净土了”；像小鸟在空中一飞，就觉得我懂真空了。鼠即鸟空，你不是一只老鼠？你不是一只鸟？

接下来是对阿弥陀名号的解释，“彼佛何故名阿弥陀。”下面就是两个无量，一个光明无量，一个寿命无量。“彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，是故号为阿弥陀。”佛的光明没有任何障碍，比

如现在也照到我们教室中的每一个人，他是没有障碍的。那么彼佛寿命无量，不仅佛的寿命无量，彼佛国土人民的寿命也是无量的。大家看二十七页倒数第二行：“当知光寿名号，皆本众生建立。以生佛平等，能令持名者，光明寿命同佛无异也。”还有这一段第三行：“当知离却现前一念无量光寿之心，何处有阿弥陀佛名号。而离却阿弥陀佛名号，何由彻证现前一念无量光寿之心。”

下面这一段：“舍利弗。阿弥陀佛成佛以来。于今十劫。”阿弥陀佛是已成就的佛，不是当成，也不是过去成。

下面“又舍利弗。彼佛有无量无边声闻弟子，皆阿罗汉，非是算数之所能知。诸菩萨众，亦复如是。”这是说眷属无量。

“舍利弗。彼佛国土，成就如是功德庄严。”他在每一个庄严的最后都有结语：“成就如是功德庄严”。

内容到这里都是讲彼土依正妙果以启信。正宗分的信就讲到这里。

下面的内容是劝众生应求往生，讲到发愿的问题。正宗分的第二部分，翻到三十页，大家看“又舍利弗。极乐国土，众生”，藕益大师真是很严谨，为我们考虑。你看佛经的原文没有这些，但是他现在用括号括起来：“众生（才）生（彼土）者。”他就怕我们不明白，把意思补充完整：“众生（才）生（彼土）者，皆是（三种）阿鞞跋致。”要打括号，还怕表达的不完全，还加个三种：“其（三不退）中多有一生补处。”我们看到藕益大师的诠释，还是尊重大师的这种严谨。

这里又讲到阿鞞跋致了。我们在五重玄义中，第四明力用，曾讲到阿鞞跋致。当时法师专门开示了阿鞞跋致往生不退的问题，以究竟不退作为我们的缘起。他这里就讲了“位不退，行不退，念不退”。那么“究竟不退”在前面五重玄义里讲过。

大家看三十一页第一段第一行：“凡夫例登补处，奇倡极谈，不可测度。华严所禀，却在此经。”《华严经》是经中之王，他所禀的要旨却在此经。“而天下古今，信鲜疑多，辞繁义蚀，余唯有剖心沥血而已。”藕益大师写这个论剖心沥血，是心血之作，我们读到也是很感动的。

下面再继续看，正式劝众生往生了：“舍利弗。（如上无上大事因缘）众生（幸得）闻者。”“幸得”，这是藕益大师注解上写的。“应当发愿，愿生彼国。所以者何，得与如是（不可算数一生补处）诸上善人，俱会一处。”佛劝我们应当发愿，我们听闻前面说的种种利益，极乐世界种种依正庄严，

我们就应当发愿。佛陀是一派婆婆心肠啊！一定要发愿，愿生彼国。为什么呢？能够与诸上善人一起聚会。

下面看第六行：“今同以无漏不思議业，感生俱会一处为师友，如埙如篪。”“如埙（xun）如篪（chi）”：埙是陶做的一种吹奏乐器，篪是竹子做的一种吹奏乐器。“如埙如篪”，就是讲我们往生以后，师是阿弥陀佛，友是诸上善人，包括这些一生补处的菩萨，不退转的菩萨，和他们做师做友，就像埙和篪一样。我们这儿有懂乐器的同修，可能这两种乐器是离不开的，要一起演奏，如埙如篪。那我们往生极乐世界以后，就能够有阿弥陀佛作为老师，诸上善人是我们的道友。

翻过来第一段倒数第五行：“若信愿坚固，临终十念一念，亦决得生。若无信愿，纵将名号持至风吹不入，雨打不湿，如银墙铁壁相似，亦无得生之理。修净业者，不可不知也。”这句我们以前也经常引用，强调信愿的重要。如果没有信愿，就是持名号功夫做得再好，也没有得生的道理。

我们今天的文字内容就到这里。回顾一下，正宗分的第一部分结束了，就是“广陈彼土依正妙果以启信”。今天又讲了发愿，劝众生往生以发愿，在正宗分中讲了这两部分。阿弥陀佛！

永真法师：

阿弥陀佛！感恩法师带着我们消文。

刚才我一直在想，今天应该代替大家提什么问题，来请法师开演。我想到经典中有句话：“佛在僧数”，什么意思呢？就是佛在世的时候，佛和比丘是在一起的，一起去托钵乞食。“佛在僧数”，讲佛跟比丘僧是一体的。我刚才看到我们的住持和尚，我们和尚大概从来到报国寺，一直在下面听，听了二十年，然后自己在上面也讲。我觉得这就是一种表法。所以大家不要觉得自己学了一点点，就很了不起。刚才隆实师说到一个词“鼠即鸟空”，老鼠和鸟互相攻击，老鼠会说这个鸟：你看我会吱吱叫，你就叫不出来。那个鸟在空中飞，它就笑老鼠：这个空性你也了解不到。

说到这里，我也看到这两个字：无诤。我们在修学的过程中，会有很多派系的，各种各样的知见。那么我们今天学习《阿弥陀经》，它一个特点就是——佛无问自说的大法，称性而说！我今天也想请法师称性而说，无问自说。所以我就不提问了，把下面的时间全部交给我们的法师。阿弥陀佛，感恩法师！

「主讲」慈法法师：

世尊宣化了很多教法，我们一般判为权实二教，或者了义与不了义教。那在我们短暂的一生中，能够遇到这种究竟不退的法则，达到法则利益的极致，是十分不可思议。像在汉传佛教的整个体系中，《阿弥陀经》的确是畅佛普度九界众生本怀的这样一个不可思议的究竟悲心。这个悲心，十方诸佛同赞，同来佐证，这是一个不可思议的功德。

为什么无问自说？我们读许多经典，都是以佛的神力加持这些菩萨、法王子来启教，那这个地方直接就把这个过程给跨越了，来展示诸佛接引一切众生无所障碍的回施，就是照十方国无所障碍的回施，就是阿弥陀佛的回施。所以《阿弥陀经》这个经典，同显法界有情本具无量光寿的事实，每一个生命的单体都具有无量光寿的分化妙用。那我们生活在业力、迷失、习惯、分别、执著、割裂这样一些习惯中，迷失在自身这些割裂、变异的我执状态中，往往蒙蔽了细分的无量光寿的分别妙用，我们各个就被阻隔在业力假设的状态中，不得回入无量光寿如来会这样一个不可思议的诸佛亲证的实质内涵。人人本来无量光、无量寿，这是一个真实说、究竟说，这是佛陀亲证的十方国无所障碍的一切众生本源心分的事实。这个事实，众生不知，无以启教。那佛真正把它揭示开来，令一切听闻众生同归无量光佛刹，就是所谓的同归极乐净土。

你说人人本心无量光寿，平时这个作用力，我们怎么就是展示不出来呢？我们展示出来的都是贪、嗔、痴、慢、疑、不正见，给我们带来六个根本的烦恼，假着我们的身口意来传递着十恶，使我们在这六道中迷失徘徊。那我们与佛本来是同一光寿，为什么会这样迷失呢？乃至一念无明在我们生命中的驱使呢？所谓无明就是我们对现行业相的执著。这个现行业相，不管是身、口、意，还是自业、共业、他业、交织业，产生现行这样一个展示，都会令我们心中的蒙蔽相续着。这种蒙蔽就是我们没有真正的三明——明过去，明现在，明未来。它的根本我们称为“无明业”，无明业造就了六道众生。细分的无明造就了三圣道众生。

佛面对九界众生，他以不可思议的、性修不二的完成式，照了觉知十方法界一切众生本具光寿的事实，亲证了这样一个事实，来传递与一切有情，令一切有情认知觉悟于此，不再受无明蒙蔽，不再令生命迷失相续，枉受轮回苦，枉受蒙蔽苦。这就是阿弥陀佛这样一个照十方国无所障碍的一切众生本际光明的光明迹象，诸佛亲证亲知，传递与我等。所以说佛不度众生，只是揭示一切生命

本质的状态罢了，让我们突破业习无明的遮蔽，回入无量光佛刹。那就是我们的本分事，回本家本国这样一个巨大的事实。

所以我们昨天学习正宗分，宣化彼国依正二报，来令我们生信。今天的文字劝我们发愿往生彼国，得阿鞞跋致，与诸上善人聚会一处。昨天提到“但得诸乐，无有众苦”，与诸上善人聚会一处，成就阿鞞跋致，乃至说一生补处。这个功德是不可思议的！若不依本具光寿来起修，来回归安住，那这些利益是全然没有基础的。以我们所谓后天的修持、作为、积累等，欲得阿鞞跋致，那是八地以上菩萨的功德。所以在许多不了义的教法中，是难得难闻的。闻尚不可闻，况且利益呢？那么在净土这个教法中，一生成就无上菩提的这种教法的给予是不可思议的，震动了十方一切佛国。

经典中说，大势至菩萨起座之时，十方佛国一时震动。为什么呢？就是因为他是念佛功德的守护者，远离了一切戏论，使生命达到他极致的妙用，所谓令一切众生在十方世界得大自在、大圆满、大方便这样一个究竟的利益。因为我们在法性说中是一如平等的，在圆满的觉性中，我们可以用本具的性德，来去起步，去作为。

怎样认知众生本具的性德呢？没有弥陀，没有诸佛的亲证，我们是没有参照的，没有心灵的感知、业报作用力的参照，我们就无从做起。那会在无明的蒙蔽下，会在自己的业感中，所谓的见闻觉知中去摸索，这个摸索是九界的摸索。就像盲人欲了解一头大象，因为象体大，我们的手面积小，摸到什么认为是什么，认为是柱子，认为是鞭子，认为是伞，认为是盖子等等。但你要想知道大象的全体，不睁开眼目总不得见。

阿弥陀佛乃至十方诸佛亲证性修不二的事实内涵，来展示给我们，令我们睁开慧目，得见大象全体，或者说我们本具性德的实质内涵的作用，使这个作用力在我们生命中真正起作用，不再令每一个单体生命受他不该受的委屈、消减、压抑与不自在。

我们会经常跟人交往交流，会听到许多怨言、不满、累、辛苦，感觉不到生命那种圆满的光辉、自在的喜悦、通达无碍的流畅。我们体会不到生命自在力的实质内涵，往往就壅塞在自我业力的制约之中，实际就是无明蒙蔽下一个业力的制约。

我们今天学习正文这一段内涵，就是鼓励我们发愿，愿生彼国。第一天隆实师就给我们介绍：正文有三部分，一个是信的部分，一个是愿的部分，一个是行的部分。明天那可能是行的部分了，现在讲到应发愿，愿生彼国成就阿鞞跋致，成就一生补处，圆满阿耨多罗三藐三菩提，与诸上善人

聚会一处。我们同享弥陀这种不可思议圆满功德的惠利、给予，来唤醒我们本具光寿的作用，是这样一个大因缘，我们聚到一起，有这样一种善的气氛，这样一个生命同享光寿的感知。但我们一旦到社会上，大家不是同志，不是莲友，没有共同享受法益的机会，这个五浊恶世的面目就泛现出来了，就会感觉到世间太多的委屈，太多的压力，太多的疲惫.....那为什么让我们来发愿往生彼国，他列举了个例子：诸上善人聚会一处，但得诸乐无有众苦，乃至三种不退这样的作用力，因为佛力住持故，实际就是本具光寿力住持故，阿弥陀佛的报德住持故，令我们的心智光寿本然的作用一时生起。这个地方是没有来去生灭变异的，不垢不净、不增不减、不来不去这种大安乐载负着一切众生。这个实相载负包容着一切众生，出生着一切功德，消化着一切业力，展示着一切不可思议的实质的生命内涵。

我们看到这段文字，通过藕益大师剖心沥胆的剖析，引导我们生起发愿往生彼国这样一个顺性的智者所择取的事实。因为顺性一定是智者所择取，违性一定是生灭、痛苦、蒙蔽与挣扎，那一定是愚者所困顿的一种业相。我们可以去细细地观察。发愿愿生彼国，实际不过是本家本国的一个认取与回归，是一切诸佛如来、一切菩萨圣者所呵护、摄化，所推广、给予的真正教法的利益所在。

那么已发愿也好，今发愿也好，当发愿也好，这个愿是我们顺着性德，顺着每一个有情本具光寿的回归，照亮了我们无始以来被无明蒙蔽的一切业相，实际就是九界的业分。它就是一个大无明场：三恶道的人纯粹是在梦中做着坚固的梦，那是一个完全被迫的梦，完全被梦所昧着了；我们三善道的有情，虽然有少分自觉处，但大部分还是被无明蒙蔽着；三圣道——声闻缘觉菩萨们，虽然于觉悟法界已得自在，在轮回之中已得出离，在无量无边的生命中已经称为圣者智者，但细微的、尘沙的那些惑、那些蒙蔽，还隔着他们，没有真正十方圆明。

我们来愿生彼国，实际就是真正启用本具光寿的一个事实的抉择，那是真正的皈依处，生命真正地展示了他的实质内涵，完整地展示他的作用。所以当发愿愿生彼国。佛导引十方有情，同归无量光寿，这样一个佛刹，实际从业报作用力处说，从心地现象说，从性德说，都是一如说。我们不能把它隔开，不能把性德与修德隔开，不能把理事隔开。我们隔开了，这个作用力在我们生命中就不能真正地展示出来。

就像三种不退一样，我们在第二节课学到三种不退：位不退，行不退，念不退。这个不退全是佛力住持，所谓佛的修德住持；纯粹是性德住持，就是法尔本然的事实，无有退转。那我们在现实生活中，去实践，去体验，去随顺于此，我们就会体会到这个力的作用，它对生命的支持，对生命

内涵的展示，令生命得到真正的大自在，各个单体生命的大自在。

佛度众生，因为他眼中没有众生，所以佛得见一切众生皆有如来智慧德相。我们认为有众生可度，因为我们有业力的执著，有无明的蒙蔽。我们了解了无一法可得，无一众生可度，众生未度是已得度，破除我们无明的自我蒙蔽罢了。就像一个睡眠的人，在昏睡之时做了一个噩梦，六道轮回像做梦一样，种种苦、乐、得、失，人一旦醒来，一切最多就是一个残留的记忆，没有实质。

我们来分享阿弥陀佛修德的事实，同样随顺着这种功德，回到性修不二这样一个实质内涵上来，就是圆满生命，圆满人生。那我们就会觉悟生命，觉悟人生，使我们出无始以来的大梦。什么大梦呢？若是三恶道的梦，若是三善道的梦，若是三圣道的梦，乃至说度众生的梦、修行的梦、神通的梦、变化的梦、自在的梦等等。醒来，你再去运用所谓的度众生，所谓的修行，所谓的作为等，皆得真实的力用。我们还在梦中，说梦话，想梦事，毕竟是梦。

九界众生业分中最大的一个概括就是无明。诸佛如来彻底把无始以来的无明揭示开来，称为光明藏、光佛刹，没有任何阴影，没有一丝蒙蔽，那就是无量光，照十方国无所障碍之本源心智。这个心智人人拥有，就像千里江水千江月一样。那比天上的月亮一点不少什么，因为它来自于天上的月亮。诸佛如来所证得阿耨多罗三藐三菩提的修德，所展示的这种圆满、清静、无碍，照耀众生觉性心中一如无别。

我们要有这种认知，就有相应运用的机会。我们要是有所谓的南无阿弥陀佛，这样一个彻底休息、随顺回归的修持，或者是感恩心，或者被载负的喜悦，那很容易体会到阿弥陀佛与一切众生同具无量光寿这个巨大的事实。那就是弥陀念弥陀，古弥陀念今弥陀，今弥陀念古弥陀，原来就是弥陀念弥陀。这个光寿非是来自于内，非是来自于外，本不生灭故，一切众生本来安住于此座。因为无明的蒙蔽，以蒙蔽业相为事实，所以虽具有这样的财富，而不能善用。我们具有这样的财富，不能善用于当下，枉受其苦。它的根源就是无始无明，蒙蔽世间，导致九界众生不得圆成圆显圆用自心。这个自心就是无量光寿的自心，被阻隔了，真是无隔而隔。就是无明的习惯、无明的感知、无明的守护，无隔而隔，不得其用，顺着业习不断流转。

我们经常会提到“果地觉为因地心”这个名词，那我们说发愿往生彼国，觉得很有距离感。那么永真师给大家提到了“无诤”誓愿，今天我们也读一读，尝试着换个角度来发愿，愿往生彼国，那是本家本国，我们来看看佛陀的自受用。我读一句大家随一句。我们读三遍，有一个印象，我们再来提示。

（注：慈法法师领大众读诵三遍。）

无诤立誓文

祈请十方诸佛世尊、无量寿如来会上佛菩萨证知我等：

无诤出生世出世间一切功德。阿弥陀佛无诤内誓，直显一切众生本具性德大用。我等随顺于此，共十方有情亲验世尊自受用庄严，如是守护——

尽未来际，于一切教法无诤；

尽未来际，于一切现行无诤；

尽未来际，凡我同誓，不相舍离；

尽未来际，唤醒有缘，咸入本誓。

祈请金刚护法、天龙八部监督作证，勿令违失！

南无阿弥陀佛！

这个誓愿是阿弥陀佛在他因地中所宣化的一个内在的自我守护，就是所谓的内心庄严，是阿弥陀佛自受用的一个内心的庄严状态。这个状态，它有细分说，我们因为以这种显说来宣化，就把它这样平白开来。过去人的内誓，就是自己守护的东西是不与人说的。大家这样的交流模式实在出于无奈。因为许多念佛人不知道在念佛什么，不知道念佛以后，佛的内心世界是怎么样一个庄严，怎么样一个内在的功德、内在的事实、内在的守护，没有办法碰触得到。要是没有交流，没有传递，没有启发我们，我们只是外在地寻求着功夫、感知——谁念了多少遍佛号，谁磕了多少头，谁少吃了多少饭食，谁布施了多少金钱，谁印了多少经书，谁读了多少大乘经典，谁去学了《弟子规》，谁帮助了多少人，谁见人会鞠躬.....那这跟阿弥陀佛有没有关系呢？全然没有关系！这跟我们念“南无阿弥陀佛”来与阿弥陀佛相应有没有关系呢？全然没有关系！

那不过是世善罢了，那不过是生灭法罢了，那不过是给人看的东西罢了，那不过是传递一个善的消息罢了。解决不了生死问题，解决不了烦恼问题，解决不了善恶蒙蔽你自心的问题，解决不了你骄傲与自卑的问题。因为我们不发愿。我们发愿往生极乐世界，我们念佛就是为了往生。因为你感觉到你念佛不见得能往生，所以你做很多事情，就是为了往生，就是一片私心。这是一种缺欠的私心罢了！那这个起步就是焦芽败种，这个起步就出问题，你怎么能结出来佛果呢？

我们今天读这一段文字，是阿弥陀佛自受用的内在的心智。那我们守护着这样一种心智，去念

“南无阿弥陀佛”，我们内心是充盈的，是圆满的，是清净的，是具足的，是有法可以遵循的，是看得见摸得着的，是有参照的。那我们再去放生，再去印经书，再去读诵经典，再去帮助他人，再去学《弟子规》，再去做善人，你不用在你心口上写一个“我是善人”，背后背一个大大的“善”字，不用！

你内心充满了善，充满了无净的充盈，内在的喜悦与真实，不必要标榜的。所以他这个自受用的东西是从不标榜的，是在内心深处去细化它，是在每一个行为的缘起中看自己的思想状态。我们这样地称念“南无阿弥陀佛”，有理有据，与佛相应。称念“南无阿弥陀佛”，了知阿弥陀佛的内心世界，与阿弥陀佛的内心世界共鸣，那就是弥陀念弥陀。我们不光会感动自己，还会感动一切有情。就是所谓的自利利他，圆成佛道，起行必然。

这一段文字实在是想导引大家，回到这个性德的守护上来、随顺上来，安顿自心，以佛的受用为自受用，来享受、认识、理解、融入佛的自受用。

刚才那段文字上写了，阿弥陀佛的内誓直显众生的性德大用。因为他这个性修不二是没办法割裂的。一切诸佛如来的性德与一切众生的性德无二无别。他以这个性德完成了他的修德，他的修德与我们的自心也无二无别的。全他即自，这不是盗取，本身根源一如，就如百川归海一样，大海是一切水的回归之处。这里面没有浊水，没有净水，没有毒水，没有甘露水，融入皆是大海水，平等一味。

我们念无净，无净就是法界心，所谓一切心的回归的这样一个智海的广大内涵。无净就是一切心海，心源之海。它容纳了一切心，容纳了一切生命。所以我们说阿弥陀佛亲证无量光寿，照十方国无所障碍。它这个修德，任何众生都可以随顺得入，任何众生都可以取用于此，回归于此，安住于此，展示它的妙用。这就是“南无阿弥陀佛”这个名号给予的机会、权利、法则、善巧，也就是一切众生本具性德的一个展示过程，如理如法，没有强制性。我们欲回归这样的善巧，没有阿弥陀佛这个无净内誓的认知，想了解阿弥陀佛的受用，那不知道怎么下手。

“以果地觉为因地心”，这个“果地觉”是什么呢？内容是什么呢？我们无从去寻找。那这个地方告诉我们，就是阿弥陀佛的自受用，就是他这种自受用分的内容。那我们来了解果地觉，就有一个下手的、认知的机遇，有这样一个法则，这样一个指导，这样一个接引，这样一个参照。你怎么认识都可以，你不会茫然。因为你可以遵循它。我有净了，我就不平等了，不清净了，有障碍了。那你觉悟它，调整它，笑一笑。你那个净，就是觉悟的机会；你那个净的习惯，就是觉悟的光彩，就是

觉悟的大机，就是被度化的对象，就是回归的刹那。那一切众生业分就可以就路还家。还什么家呢？无诤家、清净家、平等家、圆满家。

这个无诤可以接纳一切十方九界有情，它是阿弥陀佛内心的庄严、内心的广大、内心不可思议的作用力。那现在给我们这样一个方法，来了解果地觉为因地心，阿弥陀佛的自受用，是这样一个个角度，或者说他内在的一个愿望，内在的心理状态、感受状态，让我们去触摸，去了解，去尝试，去实践。那这个果地觉为因地心，我们去实践，就有机会了解它，运用它，感知它，同一起步。所谓的因彻果海，果彻因源，因果互彻。我们虽在因地，亦品尝了诸佛如来亲证阿耨多罗三藐三菩提性修不二的实质内容。起步就高，起步就究竟不可思议！因真果真，究竟准确，没有戏论，没有杂质。

我们在这个地方能触摸到阿弥陀佛内在的受用，所谓的内誓。我们也依此来尝试着自己立一个誓，当然可以不是这个名字，你可以改一个名字，不要告诉别人，这是启发性地让我们立誓。实际我们自己可以立一个内誓，因为我们知道观音势至、文殊普贤、十方诸佛，每一个世尊、每一个菩萨都有自己的内誓，他那个内誓是不跟人说的。

我们跟人说这个内誓的意义是什么呢？接引大家去立誓！因为每一个光寿的作用一定不一样的，不一样才称为生命单体。你看每一个单体生命都不一样。我们现在地球上有着近七十亿人，那就七十亿个人类生命的单体，各个都在起着作用。这么多生命都可以发自己的内誓，不共的内誓。

阿弥陀佛这个无诤内誓，是一个不共的内誓。我以前接触这个内誓的时候，感觉受到极大的一个震撼。什么震撼呢？阿弥陀佛这个名号像春风一样，阿弥陀佛的内誓说像春风一样，一旦听闻了这样一个名号，一切佛法一时兴起，十分繁荣，是为“南无阿弥陀佛”。像对极乐世界依正二报的描述一样，我们很多人读过：“观彼世界相，胜过三界道，究竟如虚空，广大无边际。”对极乐世界描述得十分细腻，尤其是《往生论》，他用偈颂的方式，十分详尽地展示了二十九种庄严的殊胜功德，把依正二报、主功德与眷属功德的实质作用力展示了出来。

我们要知道“南无阿弥陀佛”这个名号，就是光照十方无所障碍，就是令一切众生心分光寿一时光光相映，展示出来这种光寿的繁荣。而不是说阿弥陀佛无量光照十方国无所障碍，其他众生的光就没了，不是那样子。

一切诸佛世尊的教法，在“南无阿弥陀佛”这样一个圆满清净、不可思议的春风名号的吹拂下，

都会展示出它不可思议的作用，就是本质性的作用。实际就是照耀一切国土，照耀一切众生，令一切众生得见自身本具光寿的妙用。所以净土一法不与任何法诤，不与任何法斗，不与任何法说高说低，但回施、支持一切有情，令其觉悟，圆满菩提。令一切众生就路还家，既不贡高亦不下劣，是《无量寿经》主体宣化，平等觉悟世间。这个无诤誓亦复如是。

经常听到一些宣化净土教法的法师们，有意识无意识地会提到净土教法所谓的高尚，或者说其他法门的一些问题，大可不必。因为净土教法这样的一个直指平等觉悟世间的事实，不需要去评价这些东西。那一定要评价，人就会产生无意识的诤斗，诤斗会使人生起是非对待，甚至产生爱憎，堕入世俗，令心迷失。一旦堕入世俗就有利害关系了，那跟阿弥陀佛究竟方便的给予、接引十方九界众生一切业分的究竟悲心，就有距离了。

所以我们这个无诤立誓，是给大家一个阿弥陀佛内心庄严的提示，当然希望我们自己在下面可以用一天的誓愿，自己去发一个。今天，我不生怨恨，不怨恨任何一个人，生怨恨我就要忏悔，试一试；明天，我这个人喜欢恶口，我就不再恶口，一旦恶口，马上警觉；有的人嫉妒心强，我今天就不要嫉妒，见到任何人做有益的事，我都随喜赞叹。你悄悄地，跟别人一说就不起作用了。

内誓不能跟别人说！跟人一说，它就没有内在的力量与支持了。要守护这个秘密，这个秘密谁都不能告诉。那有的人说不行，要没有人给我做个证，我就做不下去。那你就找一个尊重你的人，你尊重的人，就像我们说天龙八部，让金刚护法来监督我们。没有让佛菩萨监督。为什么呢？佛菩萨是大爱。这些威猛的金刚护法说不行呀，你不能这样子，遮止！我们这样的人也可以先让一个人帮助我们，督促一下，也可以的。

我们真正学会了内誓，就知道明自心了，如实地了解自心，怎么用心才有意义，怎么用心才是自在的，怎么用心才是明心的，明确自己心地的作用了。这个知自心十分重要！善用自心，抉择自心，真是太重要太重要的训练了！尤其是念佛人，这对我们每个人来说都太重要了！

我们今天已经学到“当发愿”这样一段正文了。那我们借助这个文字的东风，来提示阿弥陀佛的内誓，内在的誓愿这样一个角度，我们可以在下面一点一滴地实践。你说这个誓愿是佛陀的，我们发行不行呢？你可以去实践它，你也可以先放一放，去实践其他你意乐的角度。好比有人就是脾气大，容易发火，那你就偷偷发一个愿：我这一个星期不准发火，发火了我要觉悟它。你就在佛前也好，在哪个地方，悄悄地立一个誓愿，内在的一个心理需要，然后你去实践一个星期。你这个人一

定会发生变化的！这个变化，周边的人说：嗯！这个人这么调柔啊！

但我们要没有这样一个改变自己内心的守护与表达，我们这个人就永远改变不了的，就被业力、业习一直推动着，生命就沉浸在这样一个业习的业流中，不能自拔。我们学会了立誓发愿，真正从内心世界看自己需要什么，自己就可以发一个什么样的内在愿望。

好比现在的人矛盾心比较强，很多人都很矛盾：出家好？在家好？到寺庙里好？还是不到寺庙里好？跟他学好？还是跟他学好？这样的人很多。那我就发一个愿：我以后做事，清晰明了，不再犹豫徘徊，我把这个犹豫徘徊的坏习惯给摆脱掉。发一个愿，清晰地去做自己愿意做的事情，不做徘徊，不以得失计较来做事，只实践自心，令心智圆明，无所对待。那你可以立一个誓。你看你以前做什么事情都犹豫不决的、迷迷糊糊的、徘徊徘徊的，慢慢变得清晰了，有力了，善于抉择了。

我们每个人可能都有自己生命意识、心理改变的一些需要。怎么改变呢？内心需求了，梳理过了，立个誓愿，可以了。这个誓愿一立，去认真地实践，实践一段，再去调整，实践一段，再去调整……你看看你这个人的生命与内涵，就会发生一个质的变化，这个变化一定是我们意乐所产生的事实。

许多人想着说，我在天天磕头啊，拜佛啊，我能改变自己。改变不了，很多人都试过了。有的人在那痛哭流涕地忏悔，该干啥还干啥。为什么呢？没有从内心世界真正相续守护一个心、一个念、一个愿，不是由内心而发的。由内而发的东西，你就会产生一个真正的改变。你想通过一个外在的力量给你改变——你是个鹅卵石，你再用鸡鸭去抱，你还是卵石，因为你内因不具。我们要知道内因太重要了！我们这个内誓就可以变成一个不可思议的内因——因真，那外在的配合必然造成一个不可思议的因果的事实。因为有为法中，离不开因果二法。

我们今天学习正文这一段“当发愿”的文字，就做这么个提示。谢谢大家！

永真法师：

阿弥陀佛，非常感恩我们的法师！

我们自己有一个内誓，来指导我们的生活，应对我们的烦恼。其实在历朝历代的佛教史上，有很多类似的发愿文，像怡山和尚的发愿文，还有祖师的《劝发菩提心文》，包括星云大师有《佛光祈愿文》……这些都是祖师们悲心的流露，希望我们能够实践立誓。因为我们学佛是心

法，我们很多的要求，不是法律上强制我们的，包括出家比丘犯戒，法律不会追究你，是我们一个自律的行为。那么这个自律的行为通过誓愿的方式，会有一个很强大的自我监督和自我约束的能力，使我们能够契入佛性，抵御烦恼，拥有一个坚固不退的愿心。

我们今天的学习就到这里。阿弥陀佛！感恩法师！

「第五讲」

唯佛是念，九界同归

开示时间：2016年3月14日

开示地点：四川乐至报国寺

「督讲」永真法师：

阿弥陀佛！我们昨天学习了《弥陀要解》第四部分，正宗分里面的信和愿。昨天法师特别提出，我们凡夫众生在被无明遮蔽的状态下，自性没有显露，我们的生命品质一直被制约，被蒙蔽，受委屈，不舒展，不能自由地绽放。那么怎样解决这种状况？因为我们凡夫业力的相续，多生累劫习气的惯性，我们总是试图用自己的一种造作、一种思维、一种知见，去解决自己的问题。我们在黑暗中摸索，受制于业力业习这种惯性的思维。这种方式会在我们的修学过程中形成一个怪圈，使我们不能突破，心不能安住。我们时刻在关注自己：今天欢喜了，明天烦恼了；今天状态好了，明天状态坏了……反反复复这样一种状态。那么我们如何面对这种状态呢？

法师开示我们要突破自己业力的制约，就要回归弥陀这种亲证的、本性的功德受用，全体去接纳，回归到弥陀的本怀，唤醒我们自己本具的、与弥陀无二无别的性德。法师开示一句“南无阿弥陀佛”是阿伽陀药，万病总持；一句“南无弥陀”能够出生一切功德，能够消化一切业力，能够展示一切不可思议。那我们全体接纳弥陀的性德，与自己的心性去相应相契，找到一个回归点，把心安住在弥陀性德的大愿船上，就路还家，当下安然，当下自在，当下解脱。

法师还开示这种教法，它有一个最基本的依据——“性修不二”。不管是从佛的本心来说，还是从性德来说，还是从修德来说，还是从我们心地的显现来说，甚至包括我们的种种业相、种种烦恼，从根源上、从本体上来说，都是一如的。也就是心、佛、众生三无差别。

法师还提示我们，我们平常的造作，平常业力的相续，是梦中说梦话，梦中想梦事，枉受其苦。我们也可以去体会，我们做了梦，梦醒的时候，只有记忆，毫无实质。那我们把生活中的睡梦，推演到现实中这种大梦，其实在一个觉悟者的角度来看，我们所有的人都在大梦之中。我们的

种种烦恼、造作、顺缘、逆缘、业力，都只是记忆，了无实质。我们说一生如影像，万事等空华。那么法师开示我们要随顺佛性，就路还家，执持弥陀名号，回归本性。那就是弥陀念弥陀，就能够体悟到自性念自性，自心是佛，与佛同体，与弥陀的性德相融这样一个根源性的、本质性的问题。

昨天法师还提到无净立誓。无净是阿弥陀佛在因地自受用中的内誓，我们说诸佛都有自己的内誓。法师开示无净出生一切世出世间的功德。那么通过无净立誓，法师也鼓励大家，在修学当中可以针对自己的情况，针对自己的某一个业习、某一种烦恼，去立誓，去发愿。通过自己的内誓，这种内在机制的约束、提醒，这种誓愿力的加持，使我们在修学中能有一个具体的、可操作的入手处，有一种守护力。

我们说无净是阿弥陀佛自受用的愿望，是接纳十方一切。它具有不可思议的作用力。那么我们因地的发愿，与佛的果地觉是一致的，我们在这个当下因果互动，因真果真，全他即自，根源一如。我们以誓愿引导心性回归佛性，融入佛的自受用功德，彰显佛的性德大用，印契我们本具的佛性，与佛无二无别。

接下来我们开始今天的学习，有请隆实法师。阿弥陀佛！

「辅讲」隆实法师：

大家还是翻到第三十二页，我先来读，今天从“乙三”开始。

“（乙）三正示行者执持名号以立行二。初正示无上因果。二重劝。（丙）今初。

舍利弗。不可以少善根福德因缘。得生彼国。舍利弗。若有善男子善女人闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众。现在其前。是人终时。心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。

菩提正道名善根。即亲因。种种助道施戒禅等名福德。即助缘。声闻独觉菩提善根少。人天有漏福业福德少。皆不可生净土。唯以愿信执持名号。则一声悉具多善根福德。散心称名。福善亦不可量。况一心不乱哉。故使感应道交。文成印坏。弥陀圣众。不来而来。亲垂接引。行人心识。不往而往。托质宝莲也。善男女者。不论出家在家。贵贱老少。六趣四生。但闻佛名。即多劫善根成熟。五逆十恶皆名善也。阿弥陀佛是万德洪名。以名昭德。罄无不尽。故即以执持名号为正行。不必更涉观想参究等行。至简易。至直捷也。闻而信。信而愿。乃肯执持。不信不愿。与不闻等。虽为远因。不名闻慧。执持则念念忆佛名号。故是思慧。然有事持理持。事持者。信有西方阿弥陀

佛。而未达是心作佛。是心是佛。但以决志愿求生故。如子忆母。无时暂忘。理持者。信西方阿弥陀佛是我心具。是我心造。即以自心所具所造洪名。为系心之境。令不暂忘也。一日至七日者。克期办事也。利根一日即不乱。钝根七日方不乱。中根二三四五六日不定。又利根能七日不乱。钝根仅一日不乱。中根六五四三二日不定。一心亦二种。不论事持理持。持至伏除烦恼。乃至见思先尽。皆事一心。不论事持理持。持至心开见本性佛。皆理一心。事一心不为见思所乱。理一心不为二边所乱。即修慧也。不为见思乱。故感变化身佛及诸圣众现前。心不复起娑婆界中三有颠倒。往生同居方便二种极乐世界。不为二边乱。故感受用身佛及诸圣众现前。心不复起生死涅槃二见颠倒。往生实报寂光二种极乐世界。当知执持名号。既简易直捷。仍至顿至圆。以念念即佛故。不劳观想。不必参究。当下圆明。无余无欠。上上根不能踰其阃。下下根亦能臻其域。其所感佛。所生土。往往胜进。亦不一概。可谓横该八教。竖彻五时。所以彻底悲心。无问自说。且深叹其难信也。问。观经专明作观。何谓不劳观想。答。此义即出观经。彼经因胜观非凡夫心力所及。故于第十三别开劣像之观。而障重者犹不能念彼佛。故于第十六大开称名之门。今经因末世障重者多。故专主第十六观。当知人根虽钝。而丈六八尺之像身。无量寿佛之名字。未尝不心作心是。故观劣者不劳胜观。而称名者并不劳观想也。问。天奇毒峰诸祖。皆主参念佛者是谁。何谓不必参究。答。此义即出天奇诸祖。前祖因念佛人不契释迦彻底悲心。故傍不甘。直下诘问。一猛提醒。何止长夜复旦。我辈至今日。犹不肯死心念佛。苦欲执敲门瓦子。向屋里打亲生爷娘。则于诸祖成恶逆。非善顺也。进问。此在肯心者则可。未肯者何得相应。曰。噫。正唯未肯。所以要肯心相应。汝等正信未开。如生牛皮。不可屈折。当知有目者。固无日下燃灯之理。而无目者。亦何必于日中苦觅灯炬。大势至法王子云。不假方便自得心开。此一行三昧中大火聚语也。敢有触者。宁不被烧。问。临终佛现。宁保非魔。答。修心人不作佛观而佛忽现。非本所期。故名魔事。念佛见佛。已是相应。况临终非致魔时。何须疑虑。问。七日不乱平时耶。临终耶。答。平时也。问。七日不乱之后。复起惑造业。亦得生耶。答。果得一心不乱之人。无更起惑造业之事。问。大本十念宝王一念。平时耶。临终耶。答。十念通二时。晨朝十念属平时。十念得生。与观经十念称名同。属临终时。一念则但约临终时。问。十念一念并得生。何须七日。答。若无平时七日工夫。安有临终十念一念。纵下下品逆恶之人。并是夙因成熟。故感临终遇善友。闻便信愿。此事万中无一。岂可侥幸。净土或问斥此最详。今人不可不读。问。西方去此十万亿土。何得即生。答。十万亿土。不出我现前一念心性之外。以心性本无外故。又仗自心之佛力接引。何难即生。如镜中照数十层山水楼阁。层数宛然。实无远近。一照俱了。见无先后。从是西方过十万亿佛土。有世界名曰极乐亦如是。其土有佛号阿弥陀。今现在说法亦如是。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众现在其前。是人终时心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土亦如是。当知字字皆海印三昧。大圆镜智之灵文也。问。

持名判行行。则是助行。何名正行。答。依一心说信愿行。非先后。非定三。盖无愿行不名真信。无行信不名真愿。无信愿不名真行。今全由信愿持名。故信愿行三。声声圆具。所以名多善根福德因缘。观经称佛名故。念念中除八十亿劫生死之罪。此之谓也。若福善不多。安能除罪如此之大。问。临终猛切。能除多罪。平日至心称名。亦除罪否。答。如日出。群闇消。称洪名。万罪灭。问。散心称名。亦除罪否。答。名号功德不可思议。宁不除罪。但不定往生。以悠悠散善。难敌无始积罪故。当知积罪假使有体相者。尽虚空界不能容受。虽百年昼夜弥陀十万。一一声灭八十亿劫生死。然所灭罪如爪上土。未灭罪如大地土。唯念至一心不乱。则如健人突围而出。非复三军能制耳。然称名便为成佛种子。如金刚终不可坏。佛世一老人求出家。五百圣众皆谓无善根。佛言。此人无量劫前为虎逼。失声称南无佛。今此善根成熟。值我得道。非二乘道眼所知也。由此观之。法华明过去佛所散乱称名。皆已成佛。岂不信哉。伏愿缙素智愚。于此简易直捷无上圆顿法门。勿视为难而辄生退怯。勿视为易而漫不策勤。勿视为浅而妄致藐轻。勿视为深而弗敢承任。盖所持之名号。真实不可思议。能持之心性。亦真实不可思议。持一声。则一声不可思议。持十百千万无量无数声。声声皆不可思议也。

（丙）二重劝

舍利弗。我见是利。故说此言。若有众生闻是说者。应当发愿。生彼国土。

我见者。佛眼所见。究尽明了也。是利者。横出五浊。圆净四土。直至不退位尽。是为不可思议功德之利也。复次是利约命终时心不颠倒而言。盖蕞土自力修行。生死关头。最难得力。无论顽修狂慧。憊懼无功。即悟门深远。操履潜确之人。倘分毫习气未除。未免随强偏坠。永明祖师所谓十人九蹉路。阴境若现前。瞥尔随他去。此诚可寒心者也。初果昧于出胎。菩萨昏于隔阴。者里岂容强作主宰。侥幸颠预。唯有信愿持名。仗他力故。佛慈悲愿。定不唐捐。弥陀圣众现前慰导。故得无倒。自在往生。佛见众生临终倒乱之苦。特为保任此事。所以殷勤再劝发愿。以愿能导行故也。问。佛既心作心是。何不竟言自佛。而必以他佛为胜何也。答。此之法门。全在了他即自。若讳言他佛。则是他见未忘。若偏重自佛。却成我见颠倒。又悉檀四益。后三益事不孤起。倘不从世界深发庆信。则欣厌二益尚不能生。何况悟入理佛。唯即事持达理持。所以弥陀圣众现前。即是本性明显。往生彼土见佛闻法。即是成就慧身。不由他悟。法门深妙。破尽一切戏论。斩尽一切意见。唯马鸣龙树智者永明之流。彻底担荷得去。其余世智辩聪。通儒禅客尽思度量。愈推愈远。又不若愚夫妇老实。念佛者。为能潜通佛智。暗合道妙也。我见是利。故说此言。分明以佛眼佛音。印定此事。岂敢违抗。不善顺入也哉。二正宗分竟。”

今天就到这里。大家翻到第三十二页。今天是正宗分的第三部分，“正示行者执持名号以立行

二”，就是信愿行的行。那么今天的内容又分成两部分，一个就是三十二页这一段：“舍利弗。不可以少善根福德因缘，得生彼国。”这一段文字有三个要点。

第一就是关于“一心不乱”的问题。关于一心不乱，大家看到三十三页第十行：“执持则念念忆佛名号，故是思慧。然有事持理持。事持者，信有西方阿弥陀佛，而未达是心作佛，是心是佛。但以决志愿求生故，如子忆母，无时暂忘。”这段就是讲的前面“有世界名极乐，有佛名阿弥陀。”这是两个“有”，在事上我们要执持一句佛号，这是事持。“理持者，信西方阿弥陀佛，是我心具，是我心造。即以自心所具所造洪名，为系心之境，令不暂忘也。一日至七日者，克期办事也。”所以有事持，有理持。大家看到倒数第四行：“不论事持理持，持至伏除烦恼，乃至见思先尽，皆事一心。不论事持理持，持至心开见本性佛，皆理一心。”这部分就是讲一心不乱，一心不乱有事一心不乱，有理一心不乱，文中都作了解释。

第二个要点就是关于临终，“其人临命终时”。第三十五页这里，有个临终和平时，他这样问：“问。七日不乱，平时耶，临终耶。答，平时也。问。七日不乱之后，复起惑造业，亦得生耶。”又作答。还有关于十念和一念是平时还是临终？所以他这里提到临终，和平时的念佛功夫有一个对照。

这段文字还有一个要点，关于临终见佛的问题。第三十五页第七行：“问，临终佛现，宁保非魔。答，修心人不作佛观而佛忽现。非本所期，故名魔事。念佛见佛，已是相应。况临终非致魔时，何须疑虑。”这是临终佛现的问题。下面解答这个疑问。

那么这段文字其实有三个要点，第一就是一心不乱，有事一心，有理一心，这是第一个要点。第二谈到临终，那么临终和平时是怎么样的关系，这是第二个要点。第三是临终佛现，临终佛来接引的问题。这是三个要点。

大家翻到第三十七页，另一段“重劝”这里。“舍利弗。我见是利，故说此言。若有众生闻是说者。应当发愿，生彼国土。”这里是属于信愿行的行，但是行中又有愿。我们在前面有第一次劝请：“舍利弗。众生闻者，应当发愿，愿生彼国。”这里再一次劝请：“我见是利，故说此言。若有众生闻是说者。应当发愿，生彼国土。”这是佛陀第二次劝请。大家可以体会世尊的一番悲心啊！

三十八页第三行：“佛见众生临终倒乱之苦，特为保任此事。所以殷勤再劝发愿，以愿能导行故也。”这里虽然讲行，但它是因为愿力引发的，所以佛在这里再一次慈悲劝请众生要“应当发愿，生彼国土。”

下面一个问题：“问，佛既心作心是，何不竟言自佛，而必以他佛为胜，何也。答，此之法门。全在了他即自。”这个法门的特点全在了他即自，所以“若讳言他佛，则是他见未忘。”我们如果不敢说他佛的话，不敢说西方极乐世界阿弥陀佛，是他见未忘。若偏重自佛，但谈自心是佛，却成我见颠倒。这是藕益大师的一个判断。

今天的内容就是这两段文字，中间有很多解释，一段是关于一心不乱的问题，一段是劝我们应当发愿生彼国土。阿弥陀佛！

永真法师：

阿弥陀佛！感恩隆实法师！我们今天学习的内容非常关键，大家也非常关心，我们前两天重在阐述信和愿的部分，今天重在如何去行。刚才经文中也讲到：“若一日二日三日……若七日一心不乱。”大家对这个“一心不乱”非常关心。你看我们在具体的行持当中，有的时候散念，有的时候打佛七，有的时候闭关，甚至是般舟三昧，种种方法来行持净土法门。那么这个“一心不乱”也是大家向往的、追求的，是理想中要达到的一个境界。如果一心不乱了，就觉得我有把握了。那么到底怎样一个状态，是我们净土法门的本怀？最契合众生的根器？在这个方面恭请法师给我们开示。阿弥陀佛！

「主讲」慈法法师：

信愿持名，持名是正行。古来已久，“一心不乱”、“功夫成片”，这种往生的疑难，大家可能是关注在这个地方了。尤其藕益大师的《弥陀要解》一出，提出“理一心事一心”，使许许多多普通的念佛人受到了一次极大的挑战。许多人刚刚接触到念佛法门，信心满满，也生起了很多喜悦。因为了知阿弥陀佛无外乎是我们的心地，没有离开我们现前一念心地这种光寿本然的回顾或者运用。

西方阿弥陀佛现已成佛十劫，这样一个报德，这样一个成就者，在西方放光动地照亮我心。我们持名之时本来就是自他不二的一个映照，就像镜子照物一样，我们能看到自己心地的圆明与璀璨。很多人就在这样一个理的支持下，会生起念佛的喜悦。

那随着学佛的深入，尤其学到藕益大师这一类严谨行持的祖师们，悲心彻骨的祖师们，这些具有抉择指导性的文字，再来照自己，若用理一心，若用事一心，上面讲“理一心事一心”这样一个很准确的内涵。准确到什么程度呢？就是理一心是什么样子呢？事一心是什么样子呢？一旦说到理一心事一心，那要伏烦恼。伏住烦恼是什么呢？三贤位菩萨，乃至见思惑尽。这是什么呢？登地以上菩萨所运用的善巧。那净土这个易行法门，三根普被，利钝全收，大部分行持者在这样一个三贤位菩萨所证的所谓伏烦恼方便，那能不能证到呢？这一对照自己，不光没有把贪嗔痴慢疑不正见伏住，更大的烦恼还出来了，甚至连持佛名这种修行净土的愿望也产生动摇。

藕益大师、这些善知识们，乃至经典上亦是讲：若一日、二日、三日、四日、五日、六日、七日一心不乱，临命终时阿弥陀佛与诸圣众现在其前。那我没有证到一日、七日一心不乱。理一心那就更厉害了，不为二边所乱，因为此指心开见性。那大家一对照，很多人说不如参禅，因为参禅就是明心见性啊！我念佛念得不见性，我这念的什么呢？把这个念佛往生、安心极乐的的主题方向，全然回归到所谓的“不乱”上来，所谓的“见性”上来。那这个方向得到了一个大的改变。

藕益大师也讲：你要是不发愿往生极乐世界，任你念得风雨不透，你也不得往生。这后面又讲到，你要念到事一心理一心。平时要念到，不念到临命终时怎么来接引你呢？这是不是一个设置呢？这个设置是不是我们念佛人的需要呢？是不是我们心中原本具有的东西呢？这里不得不引起这个时代修行人的认真思考、观察实践。这是我们本土化净土里程中的一个重大问题！在这个问题上，就怕说矛盾语，前边这么讲，后边那么说。此一说，彼一说，一旦造成矛盾的说法，行持的通途必然受到阻隔。

前面藕益大师不断地提到：此法门九界同归，至简至明，易行之极。怎么突然又蹦出来一个“理一心事一心”呢？这样一日、七日不乱的要求呢？这是怎么回事呢？我想每一个念佛人都会关注，或者说过去没有关注，但是这个地方就会有阻隔地来挡一挡你。那我们怎么来认知这个地方呢？

我们说这一劫第四世尊，释迦文佛在人寿百岁时应化世间，广宣言教，度化众生，净土教法是这样一个体系中的内容。

在我国内，现在读到的《阿弥陀经》译本，大家明确地知道，就是玄奘法师译的《称赞净土佛摄受经》和罗什大师译的《佛说阿弥陀经》。这两个译本，大家比较明确地在运用。

玄奘法师所译的《称赞净土佛摄受经》是后译的。那么罗什大师译经这一期称为旧译。这个旧

译的模式，意译的角度比较多，所以在罗什大师译的《阿弥陀经》中，有十方世尊各出广长舌相，称赞此不可思议功德一切诸佛所护念经，这样一个翻译内容。

那在玄奘法师直译的《称赞净土佛摄受经》中，是十方世尊，原来的梵文本中就是十方世尊。罗什大师到我们东土以后，了解到当时秦人喜简，就是喜欢简单一些，不要那么多丰富的文句。像十方佛他感觉到很复杂，就去掉了四方佛，翻译为六方世尊。

我们日课的《阿弥陀经》，乃至满益大师作这个《弥陀要解》，也是依罗什大师的《阿弥陀经》为蓝本的。

为什么要提这个事情呢？关于直译与意译这两种译经方式。罗什大师是七佛译经师，就是从庄严劫到贤劫以来，庄严劫最后的三个世尊到贤劫最初的四个世尊，这七个世尊，他都作译经师的。每一个世尊出现于世，他都来译经。译经的目的是什么？我们都知道要是没有这些三藏法师，把梵文或者巴利语语系的经典翻译给我们，我们都是没办法学习、读诵的。他有着一个流通的广大善巧，就是推动者。

在这个译经的过程中，有意译与直译两种方式。直译，就比较简单地保持经典的完整性的状态。因为玄奘法师在读这本《阿弥陀经》的时候，偶遇到了梵本的《阿弥陀经》。怎么十方世尊会变成六方世尊呢？他就感觉到需要尊重梵文原本，直译经典，不能增减。因为圣言量这种不可思议的教言机制，虽含有无量义，但不可削减。

那他又去印度，把大量的梵文经书带到我们东土。我们都知道大雁塔就是专门为储存、译经等来建的一个寺庙。很多人都去西安待过，就是大慈恩寺，有那么个大雁塔。过去译经是一个十分严谨的事情，他把各个方面的人才汇聚到一起，在这儿建了一个大的译经场。国家支持他这么做。

我们会看到，我们现在读到的经典的来源，是有直译与意译的，是有新译与旧译的。这个文句，直接受到了像罗什大师、玄奘法师他们自己的修证、心理状态的影响。那你说这不是经典，不是祖师的意思吗？他在翻译的过程中，难免就要受到他自身的影响。像罗什大师这个七佛译师，生生世世宿命智不断，宿行方便福德因缘不断。那就是菩萨倒驾慈航，一点点都不会夸耀他。他们就会作无畏说。所谓的“无畏说”就是他不会违背经的本意来意译经典，没有障碍。

因为他遇一世尊又一世尊。像我们这个贤劫以来，从拘留孙世尊，人寿六万岁，他就应世来翻

译经典。拘那含牟尼世尊，人寿四万岁，他一样随着世尊来出生，成长，翻译经典。迦叶世尊，人寿两万岁，世尊出世，他一样去翻译经典，流布于世间。那到释迦文佛，人寿百岁，世尊去世以后，他一样来应世，来翻译经典，流传于东土。那他以无畏心，以他的宿命智和善巧，他这个翻译是没有障碍的。就是没有什么顾忌的东西，没有什么担心与顾虑。

玄奘法师呢？咱们不说他是凡夫，也不说他是菩萨。但有一点，他是这种后得智的表达，就是由学而来的东西偏多。他就会考虑到我们这些学子——就是后学们的需求来翻译，那就是直译——我不能增减，我要保持经典的纯正性。他就会有那种担心：假使是增减了，会不会出问题？增减本身就是出问题。这个思路就不一样了。他与罗什大师这一类人，任何一位世尊一旦出世，他们就来做译经师这样一个威德者，他们的心理状态、所依止的东西不一样。

这个不一样，就造成了翻译依据的方式方法不一样。许多人读过《称赞净土佛摄受经》，玄奘法师直译的这个经典中，说到这一段：舍利子——诸有众生，得闻阿弥陀佛，若一日、二日、三日、四日、五日、六日，系念不乱。《弥陀要解》里则是“一心不乱”。“一心”跟“系念”这两个词，一凡一圣，差异很大。那么“一心不乱”，藕益大师讲了：理一心，事一心。这皆是圣者、贤者所守护，伏烦恼与断烦恼者所守护。它含有什么呢？凡夫系念不乱的修持。

在玄奘法师的译本中，他直接就只讲系念了：若有众生，若一日、二日、三日、四日、五日、六日，系念不断。这个“系”，维系着就好了，存念着就好了，“如母忆子，子若忆母，如母忆时”，那就好了，没有要求。没有一心不乱的理一心、事一心，去烦恼，去见思惑等，这样一个圣者、贤位菩萨的要求，没有了。你系念就好。系念若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日。所以在我们汉地，打七有两种方式：一个是在行位、回向位、住位、信位的菩萨们，有这样实践经验的人，去在理事一心中、明心见性中深入实践；再一类就是系念不断，妄想来了，念佛又拉回来，不排斥妄想，不要随着妄想跑，这样拉来拉去，系念不断，若一日、二日、三日、四日、五日、六日、七日。

这是对凡夫的一个提示方法。《大势至菩萨念佛圆通章》中有讲：“母若忆子，子若逃逝，母忆何为。”众生心就是逃逝者，随着妄想业习，逃逝三界，淹没在无明业海中。那诸佛如来比母亲忆子更加心切，他照十方国无所障碍，令一切众生无所隔膜，摄化一切众生。

因为我们无明的自我遮蔽，不知不晓，多行不孝叛逆之事、逃离之事，所以“母忆何为”。这个

地方并不是说母亲忆我们没有作用，作用我们自己没有体验出来，没有反映出来，如此而已。犹如盲人，日轮广照于阎浮提了，盲人不见不知不用。但是它照到身上一样是温暖的，照到周边一样是有生机的，一样可以使他不得软骨病。他不知道，他不感恩于此，如此而已。

那么从译经这样一个角度，因为罗什大师生生相续的这种圣功德利益，他的心智就偏于断烦恼、伏烦恼的智者，对阿弥陀佛的存念修持方法，就很直接地写到“一心不乱，若一日二日三日”等。为什么呢？他直下的感受。你说他怎么不为我们众生设想呢？他的位置太高了，如果他就是一个凡夫来译经，可能就译得一塌糊涂。

玄奘法师是遵照着原典的内容，把它尽量翻译得准确，斟酌再斟酌。这个“系念不乱”凡夫做得到的。你说我做不到，你可以体验的。我们七日去实践系念阿弥陀佛，我们可以去做的。你要是感觉七日系念做不到，可以一日一夜去系念阿弥陀佛，完全可以做的。来存念于此，维系于此，我们做得到。为什么要有这样一个设置呢？这是对我们无始以来熏修业力的一个事相上的鼓励。因为无始以来，我们流转的业习不可思议，阿弥陀佛的名号功德不可思议，闻声灭无量罪不可思议，灭一切罪不可思议，消除一切障碍不可思议。但我们要是没有系念不舍这样一个熏修，就体会不到这个不可思议。

那我们去系念、去观察、去体会，阿弥陀佛照十方国无所障碍的功德对我们生命的依正二报、心理世界的洗礼，若一日若二日若三日若四日若五日若六日若七日，能令我们生起正信！为什么呢？在这样一个体验的过程中、接纳的过程中，真正能接纳照十方国无所障碍的摄化、九界同归的利益，如日轮出于阎浮提，一切黑暗一时消除。不管你是万年黑、万年愚，一次就能破除。这一光就能照耀你再多、再久的黑暗，这一光决定能破除千年暗、万年暗。这是真实不虚的！但如果我们不去领纳实践，不去体会这样一个内容，那这个利益就是不隔而隔，我们体会不到。

所以从翻译文字的缘起上，我们可以看到凡圣是有别的。就是经典中出一妙言“一心不乱”，众生各各随类而解，随类取用。有的人取用于安乐，就是安乐者，就是随顺得入了。好比经典中对“一心”有如是解释：寂灭即一心，如来藏即一心，无用心即一心。若对一心不相知，感恩心即一心。我们感恩于佛陀，赞美于佛陀，随顺于佛陀，就可以得到一心。那我们再念“南无阿弥陀佛”，赞美阿弥陀佛，就可以得到一心。像十大愿王中，礼敬供养，常随佛学，请佛住世等，都可以在“一心”中得到不乱的加持、不乱的摄化。

若我们一定强制着用藕益大师对入贤位的菩萨们、入圣位的菩萨们判定的一心，来对照自己，无疑对自己是一个挫伤，是一个打击，那无疑会摧毁你的信心，起码说摧毁大量人的信心，因为方法不得当。

“随类而解”的这个“类”——你没有把自己判定清晰，你是具足烦恼的凡夫有情！那你用对圣者、贤者的要求来要求自己，你一对照，感到自己丑陋不堪，你信心全无了。

我们要给自己一个定位啊！你是不是具足烦恼的凡夫啊？具足见思二惑的凡夫啊？要是这样你反而踏实了。善导大师对自己有一个定位，说我等决定是具足烦恼的生死凡夫！决定是！

我们这里面有决定是吗？都不是！都想找一心不乱，就要修到理一心事一心，结果越修越对不上号。好了，信心找不到了，改修密吧，改参禅吧，改学教吧，我们学南传去吧.....为什么？深入不进去了，你做不到啊！

这个没有问题的。净土教法三根普被，利顿全收，凡圣同归。这个起步我们一定要看得到，这个信心我们要有，不能把圣者的事相放在凡夫身上扛着，把自己压垮。这样我们就去除了自己的障碍。

所谓的障碍就是什么呢？不管事一心、理一心，我先不管你，我知道信愿念佛必然往生，我先把往生心安顿下来，我再去实践，实践到哪一步是哪一步。实践这个法则的功夫不是我的愿望，往生是我唯一的愿望！唯一的趣向！方向不能改变！净土修行的方向一旦改变，变成了一个去证悟，去明心见性，去达到所谓的入贤位、入圣位菩萨的功德，那方向完全变了！大方向一旦变掉，净土的优势荡然无存！

这样一个九界同归、凡圣同修、一生成办无上菩提的教法，就变成了一个“我要证悟”的另外一个通教中、普通法则中都有的修行方式，遮盖了佛陀真正的悲心——普摄九界众生的悲心！遮盖了佛力住持即得不退转的阿鞞跋致的即下利益！遮盖了这个利益！当发愿今发愿应发愿，愿生彼国——这可是真真重要的地方！我们能做到系念，若一日二日三日地系念，能在此抉择安心，就是往生抉择安心，不乱的心必然现前，就是安心极乐，归命极乐。那我们就会若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日，一心不乱，不管是理上还是事上，都是给我们一个支持，而不是障碍！

我们要相信一切诸佛世尊、一切善知识，都是予众生无上信心的一个引导、一个起步！这个无上信心就是我们一切众生皆有如来智慧德相的这个根源所在，不可摧毁，不可动摇！九界同归是佛修德的证实、接纳、摄化。人人皆有如来智慧德相，这是真实不虚的根源所在！这个根源中没有什么事一心理一心。这个根源与佛无二无别。一定依止于此！缘起于此！干什么呢？性德中，佛陀的修德中，而不是我们自己现在的业力状态，就是在非量与比量的状态中去迷失自心。

我们把自己的现量一时融入阿弥陀佛智愿海中，重罪消灭，而不是你自己去消灭你的重罪！我们靠自力消灭重罪，改变自己，增上修持，那是旷大劫的相续修持，才能得到阿鞞跋致。欲一生成办，缘法性，缘佛的报德，我们融入于此，把我们的一切业分九界同融入阿弥陀佛智愿海中，以佛的愿力功德住持故，令九界同归，皆得不退！

此处当明必明，不能有丝毫的含糊！不是我们这个九界众生在改变自己什么。不需要改变！百川入海，皆名大海。不是在百川奔流的过程中，我们要净化，要这样处理、那样处理，不需要处理！归入大海即是！

这个地方不敢含糊！一丝都不敢含糊！现在我们对这个“百川”的评价：这个是浊水，这个是净水，这个是污水，这个是清水，有赞有谤，全然没有意义！我们看到的结果是百川入海。我们要了解净土就是九界同归！九界必归！就是所谓的佛力住持，佛愿所成，皆予无碍的功德，摄化十方九界众生。我们要是没有这样的心量就不是念佛者！没有顺性地称念“南无阿弥陀佛”，随顺佛的愿力称念“南无阿弥陀佛”，滞留在九界的业力差别上，那你在念业力，没有念佛！没有系念于佛！这个“不乱”在什么呢？对法性的存念，对弥陀报德的存念，此处不可动摇！不可变异！唯佛是念！

不敢含糊！一旦含糊，净土教法就淹没在通途的修法与意识上，就是对业力、现行这个比量、非量状态的一个评价，滞留在业力之中不能自拔。“南无阿弥陀佛”，就是九界同归阿弥陀佛的愿力，同归阿弥陀佛的修德海中，也就是依正二报中，得到回归与安住，以显自心本自圆明之事实。那中间这个环节，九界众生所有的业力分只是回归，只是随顺，不予评价！这种评价太浩瀚了！这种评价令人迷失！这种评价纠缠不清！所以忆佛念佛，唯佛是念！唯佛是念是一个抉择性的利益！

大家应该在这个地方细细地思维，认真地观察。因为净土一法不是通途的教法，它是特别法门，畅佛普度众生本怀的一个无问自说的特别法门。它出生即压群臣，不是为了高尚而高尚，实在是利益所在，是无尽悲心的彰显，不可似是而非。所以不能混同于我们常规的意识与教法所言的一

些业力与业力的改变、业力与业力的对治、业力与业力的差别，全然不顾，直奔王家！顾不得了！我们再顾忌九界的业力差别，浩瀚无际，没（注：读mo）人心智。

我们今天学习持名念佛这个正行的文字，给大家做这个提示，希望得到大家的警觉。

佛说一言词都有无量义，持名念佛，一心不乱，若一日、二日、三日、四日、五日、六日、七日，不是什么障碍，是一切善知识对我们的支持。这个支持，就是要了解，不要死在句下，要活在文字上。

太多人死在这个“理一心事一心”上了，我希望大家都活过来。怎么活过来呢？于业力分中全然不顾，直奔王家！不顾！这个“不顾”甚为重要，不去东张西望，不去评论他人，不去评论自身，但以念佛功德，念佛愿力，佛力住持，即得不退，究竟安乐。在这个地方多实践，所谓的“但得诸乐，无有众苦”，此生即行阿鞞跋致，生也无畏，死也无畏，安然无畏。为什么呢？全然来自于佛力住持、佛愿住持、性德具足故。它是这样的一个熏修、认识、实践与回归。

这里面有一个最大的问题，就是对九界的摒弃。摒弃它干什么呢？不谈论、不纠结、不言说、不计较，南无阿弥陀佛，九界同归。

把九界的业力要打包一次，必须打包。用什么打包呢？南无阿弥陀佛！要不然我们太辛苦了，九界业力的差异、内涵太浩瀚了。所以佛给我们一个至简至明的方法，以一句万德洪名统摄十方九界众生同缘菩提，展示一切九界众生同一法性的真实功德所在，就是极乐世界。一切众生顺性回归，必然回入如来会，就是极乐世界。它是这样一个大手笔、大善巧。大雄、大力全显于此。把九界一切业力的幻化，若凡若圣，若智若愚，一时打包了，一包都给阿弥陀佛了——南无，皈命于此。

这在《无量寿经》、《观无量寿经》、《阿弥陀经》都有讲的。只是在我们心目中，一旦被一个东西挡住了，就叫一叶障目，这个东西就把我们障着了，所有的东西都看不到了。

希望这个“理一心事一心”是个放大镜，不要挡着我们。因为这里面直接的说法的确是对贤位、圣位菩萨的一个宣化。但“系念不乱”的内容，凡夫完全可以作为。功夫的高低我们可以去实践运用的，但那不是我们的方向，不是我们的目标。那是辅佐我们抉择往生彼国的一个过程，让我们体验阿弥陀佛无所障碍的一个过程，让我们体验九界同归的一个过程，不要把目标错失掉！在净土的修行方法上，就是九界业力打包，同归极乐世界。要是觉得不形象，你就念一念“百川归海，咸同一味”。

所以在我们这个时代，净土行人就迷失在九界的差别上，不断地计较，不断地比较，不断去找说法，而没有在乘佛愿力咸生彼国、顺性咸生彼国这样一个殊胜的利益上安乐下来。就这一点点障碍。

诸位善知识可以在下面去思维思维，我想这个问题一定能解决掉。为什么呢？原本不是障碍！原本没有障碍！只是我们在某些角度，造成了对九界业力一个滞留的计较状态，我们滞留在这样一个名言上。我们要站在这个名言之上，让身心解脱出来，称念“南无阿弥陀佛”，九界同归，同得安养，同成佛道。

永真法师：

阿弥陀佛，非常感恩法师精彩的开示！我看大家原来都是垂头丧气的，听了法师的开示之后，都精神饱满，信心十足，往生有份。所以我们的掌声也是此起彼伏，大家情绪非常高，对净土的信心大大增加！

那么法师刚才说到，我们百川归海，不分自己的清浊，入海之后咸同一味。我们是长江也好，黄河也好，还是雪域高原的雅鲁藏布江，只要向东奔入大海，那皆入佛之大海。这点确实解决了我们很多的顾虑、很多的麻烦、很多对自身业力的牵扯、纠结。

那在经文上，我还有一个小小的疑问，需要法师来汇通。就是我们在听法师开示的时候，会觉得信心满满，但是出了教室，回去一读《阿弥陀经》，读到“舍利弗，不可以少善根福德因缘得生彼国”，就会想我的福德不够，我的因缘不好，我的善根还差点。我怎么办？这个问题是我们凡夫反反复复的一种心态。在这方面，我们还是恭请法师做一些汇通。阿弥陀佛！

慈法法师：

在藕益大师的《弥陀要解》中，有这段文字。隆实师给我们已经汇通过了，那我们再提示一遍。“舍利弗，不可以少善根福德因缘得生彼国。舍利弗，若有善男子善女人……”你看它有一个前因有一个后果的。“不可以少善根福德因缘”，在这个经典中，九界所有的修为都是少善根福德因缘。为什么这么说呢？与佛功德比起来皆是少善根、少福德、少因缘！这就是决定说，毫不含糊！请隆实师把这段文字念一念。

隆实法师：

第三十二页第二行，关于多善根福德因缘，他说：“声闻缘觉菩提善根少，人天有漏福德福业少，皆不可生净土。唯以信愿执持名号，则一一声悉具多善根福德。”

慈法法师：

这里提到万德洪名这个福德因缘了。在《无量寿经》中，世尊给阿逸多有个授记：“佛告阿逸多：如来所作、应作、已作，汝等应安住无疑。”安住在什么地方呢？若闻佛名是为具足无上大利！若闻佛名是为具足无上大利！我们可以查一查《无量寿经》，佛给阿逸多的嘱累中有这样一个清晰的授记。你怎么获得不可思议的福德因缘呢？怎么令心具足呢？闻佛名！听闻阿弥陀佛这个万德洪名是为具足无上大利！这本身就是具足，就是内容，就是不可思议的大利现前之时。实际名号就能印契自心本自具足的事实，令我们的心生起无畏。

永真师给提出来，可能是希望我们能再次注意这一点。极乐世界皆是正觉华化生，皆是仰仗阿弥陀佛大愿业力的接引与摄化，往生彼土，而不是我们自己作为那一点善根福德因缘。这在这个时代造成的误解特别多。很多人拼命去做所谓的善根福德因缘，就是为了往生彼国。

闻佛名往生无碍！人心作心是，本来无碍，障碍自设。佛的愿力又给予了一个无碍的接引，通畅的接引，九界普遍的接引。就怕遗漏你，怕你心中有顾虑。九界同归，了无障碍，皆是为了消除我们心中的疑虑，往生的疑虑。

阿弥陀佛成佛就是消除我们往生的疑虑的。他真正守护的八个字：“若不生者，不取正觉！”十方众生欲生彼国，闻到阿弥陀佛的国土与殊胜的名号，若不生者，不取正觉。阿弥陀佛所有修持的功德就是圆成众生的心智，令一切众生往生无碍、成佛无碍、抉择无碍。这就是阿弥陀佛的成就，所谓的照十方国无所障碍，就是他这种内在的大施主布施的功德，与究竟的阿耨多罗三藐三菩提这种果地的事实与给予。

“若不生者，不取正觉！”这八个字要多念一念，可以当成一个念佛之前的提示。对十方九界众生，一切往生障碍涤荡一尽，是为南无阿弥陀佛！照十方国无所障碍，是为南无阿弥陀佛！若不生者不取正觉，是为南无阿弥陀佛！

多善根福德因缘来自于佛这种正觉功德的给予。这个给予是自他不二的，因为性德一如故。我们接纳的容器是完整的，是没有亏欠的。我们完全可以接纳佛陀阿耨多罗三藐三菩提的修德，一点都不

会有问题。这个根源很准确，源头很清晰，不必要生任何的障碍与顾虑。

所以这个“多善根福德因缘”是佛陀所修出来的，佛陀的修德圆成了与法性完整的契合，就是多善根福德、圆满的善根福德、究竟的善根福德。一切菩萨声闻缘觉九界众生所不能及。

那很多人说：我们平时放生就白放了？诵经就白诵了？建寺庙、照顾道场都白干了？不是，那是你有为的善根福德因缘。但是欲在阿耨多罗三藐三菩提的功德上回向，一定仰仗佛愿，随顺佛愿，往生佛国，成就菩提，这对称圆满，无缺无欠。

现在把《称赞净土佛摄授经》拿来了，我们读读这段对称的文字，看看玄奘法师是怎么译的。

还是那一段文字，《佛说阿弥陀经》中“舍利弗，若有善男子善女人”。那么《称赞净土佛摄授经》里：“又舍利子。若有净信诸善男子或善女人，得闻如是无量寿佛无量无边不可思议功德名号，极乐世界功德庄严。闻已思惟。”这对凡夫很安慰的。“若一日夜，或二或三，或四或五，或六或七，系念不乱。”闻后思维，一日二日三日四日五日六日七日，系念不乱。系是维系的系。“是善男子或善女人，临命终时，无量寿佛与其无量声闻弟子菩萨众俱，前后围绕，来住其前，慈悲加祐，令心不乱。”这是对凡夫讲的。这个不乱不是来自于你的业力，不是来自于你的修证；是佛的慈悲加祐，是佛菩萨声闻缘觉围绕着你，令你的心不乱！不是你修到不乱，菩萨不要害怕。这个地方要认真，不认真我们就把信心给击垮了。“既舍命已，随佛众会，生无量寿极乐世界清净佛土。”

这段文字大家可以下去读一读，《称赞佛净土摄授经》。他是着重对凡夫讲的。罗什大师的翻译的确是着重对圣者讲的，或者说偏于贤位与圣位的菩萨。阿弥陀佛摄的是九界众生啊！我们一定不要忘记！世尊的教法是对九界众生说的，一定要有这个清晰的概念！

我们拿这个文字来作证，就是希望大家讲法、学习、修行，一定要依经、依论，要有出处，不能自己去打妄想，要不然就被妄想蒙蔽了，就被自己的假设、推导蒙蔽了。今天就讲到这里。

永真法师：

阿弥陀佛！非常感恩法师！我想现在大家对净土法门，一心不乱求生净土，一定有一个决定的信心！

刚才后面有段文字说：“舍利弗。我见是利。故说此言。若有众生闻是说者。应当发愿。生彼国

土。”那么我们又对净土生起了决定的信心。法师在开示中多次提到称性、顺佛、唯佛是念。那么我们就有了信心，应当发愿求生净土，这跟法师提到的随顺佛愿、随顺法性是不谋而合的。所以他从信愿行，构成了一个非常完整的净土法门的修学轨迹。

现在时间到了，感恩法师慈悲！让我们共同期待法师下节课的精彩开示！

「第六讲」

诸佛果德全体授予

开示时间：2016年3月15日

开示地点：四川乐至报国寺

「督讲」永真法师：

阿弥陀佛！今天是我们学习《弥陀要解》的最后一堂课。昨天法师的开示，应该说是大家最关心的、最重要的、最核心的一部分，就是关于净土法门的行持。那么在具体的行持中，法师特别为我们开演了“一心不乱”这个大家关心的问题。法师说到，净土法门是至简至易的法门，我们在具体的修持当中，对一心不乱有很多追求、很多疑惑、很多底气不足。怎样才能达到一心不乱呢？不能达到一心不乱，我们还能不能往生呢？

针对这样的疑惑，法师给我们开示凡圣有别，净土法门至简至易，这中间有一个凡圣之间的差距。我们称念弥陀的名号，在净土法门是九界同归的。我们在这一点上，要随顺佛愿而入，阿弥陀佛这样一句报德名号，印契我们善根福德因缘本自具足的无上的出世意义。法师作了一个形象的比喻——百川入海。那么我们作为凡夫，不管觉得自己是业障凡夫也好，是烦恼深重也好，都在九界范围之内，都含摄在弥陀的愿海当中，所以不分清浊，同归大海，咸同一味，与佛性、与弥陀的愿力无二无别。这样我们于净土法门，不管是从信、从愿、从行，都能够当下体认，当下接纳，当下欢喜，当下充满信心。对净土法门再也不会会有疑虑，把心安住下来，安住在佛号上，安住在净土中，顺着佛的修德，与我们自身本具的性德相融相汇，就路还家，当下欢喜，当下自在，当下解脱。这是法师昨天开示中比较核心的内容，对我们以后的修学具有安心的指导意义，值得大家深思。

我们下面学习《弥陀要解》最后一个部分，有请隆实法师！

「辅讲」隆实法师：

各位同修，请大家翻到《弥陀要解》第三十八页。我们还是先来读诵。

“（甲）三流通分。信愿持名一法。圆收圆超一切法门。竖与一切法门浑同。横与一切法门迥异。（诸经论中，亦有横义。乃随断惑浅深。即于同居见上三土。是则约证名横。约断仍竖也）。既无问自说。谁堪倡募流通。唯佛与佛。乃能究尽诸法实相。此经唯佛境界。唯佛佛可与流通耳。文为二。初普劝。二结劝。（乙）初中三：初劝信流通；二劝愿流通；三劝行流通。（丙）初中二：初略引标题；二征释经题。（丁）初中六：初东方（至）六上方。唐译十方，今略摄故。（戊）今初。

舍利弗。如我今者。赞叹阿弥陀佛不可思议功德之利。东方亦有阿閼鞞佛。须弥相佛。大须弥佛。须弥光佛。妙音佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。

不可思议，略有五意：一、横超三界，不俟断惑；二、即西方横具四土，非由渐证；三、但持名号，不假禅观诸方便；四、一七为期，不藉多劫多生多年月；五、持一佛名，即为诸佛护念，不异持一切佛名。此皆导师大愿行之所成就，故曰阿弥陀佛不可思议功德之利。又，行人信愿持名，全摄佛功德成自功德，故亦曰阿弥陀佛不可思议功德之利。下又曰诸佛不可思议功德，我不可思议功德，是诸佛、释迦皆以阿弥陀为自也。阿閼鞞，此云无动。佛有无量德，应有无量名。随机而立，或取因，或取果，或性，或相，或行愿等，虽举一隅，仍具四悉。随一一名，显所诠德，劫寿说之，不能悉也。东方虚空不可尽，世界亦不可尽；世界不可尽，住世诸佛亦不可尽。略举恒河沙耳。此等诸佛，各出广长舌劝信此经，而众生犹不生信，顽冥极矣！常人三世不妄语，舌能至鼻；藏果头佛，三大僧祇劫不妄语，舌薄广长可覆面。今证大乘净土妙门，所以遍覆三千，表理诚称真，事实非谬也。标出经题，流通之本。什师顺此方好略译今题，巧合持名妙行。奘师译云称赞净土佛摄受经。文有详略，义无增减。

（戊）二南方

舍利弗。南方世界有日月灯佛。名闻光佛。大焰肩佛。须弥灯佛。无量精进佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

（戊）三西方

舍利弗。西方世界有无量寿佛。无量相佛。无量幢佛。大光佛。大明佛。宝相佛。净光佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

无量寿佛，与弥陀同名，十方各方面同名诸佛无量也。然即是导师亦可，为度众生，不妨转赞释迦如来所说。

（戊）四北方

舍利弗。北方世界有焰肩佛。最胜音佛。难沮佛。日生佛。网明佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

（戊）五下方

舍利弗。下方世界有师子佛。名闻佛。名光佛。达摩佛。法幢佛。持法佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

此界水轮、金轮、风轮之下，复有下界非非想天等，乃至重重无尽也。达摩。此云法。

（戊）六上方

舍利弗。上方世界有梵音佛。宿王佛。香上佛。香光佛。大焰肩佛。杂色宝华严身佛。娑罗树王佛。宝华德佛。见一切义佛。如须弥山佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

此界非非想天之上，复有上界风轮、金轮及三界等，重重无尽也。问：诸方必有净土，何偏赞西方？答：此亦非善问。假使赞阿閼佛国，汝又疑偏东方，展转戏论。问：何不遍缘法界？答：有三义：令初机易标心故，阿弥本愿胜故，佛与此土众生偏有缘故。盖佛度生，生受化，其间难易浅深，总在于缘。缘之所在，恩德弘深，种种教启，能令欢喜信入，能令触动宿种，能令魔障难遮，能令体性开发。诸佛本从法身垂迹，固结缘种，若世出世，悉不可思议。尊隆于教乘，举扬于海会，沁入于苦海，慈契于寂光，所以万德钦承，群灵拱极。当知佛种从缘起，缘即法界。一念一切念，一生一切生。一香一华、一声一色，乃至受忏授记、摩顶垂手，十方三世，莫不遍融。故此增上缘因，名法界缘起。此正所谓遍缘法界者也。浅位人便可决志专求，深位人亦不必舍西方而别求华藏。若谓西方是权、华藏是实，西方小，华藏大者，全堕众生徧计执情，以不达权实一体、大小无性故也。

（丁）二征释经题

舍利弗。于汝意云何。何故名为一切诸佛所护念经。舍利弗。若有善男子善女人闻是经受持者。及

闻诸佛名者。是诸善男子善女人皆为一切诸佛之所护念。皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是故舍利弗。汝等皆当信受我语。及诸佛所说。

此经独诠无上心要，诸佛名字，并诠无上圆满究竟万德，故闻者皆为诸佛护念。又，闻经受持，即执持名号，阿弥名号，诸佛所护念故。问：但闻诸佛名，而未持经，亦得护念不退耶？答：此义有局有通。《占察》谓：杂乱垢心，虽诵我名而不为闻。以不能生决定信解，但获世间善报，不得广大深妙利益。若到一行三昧，则成广大微妙行心，名得相似无生法忍，乃为得闻十方佛名。此亦应尔。故须闻已执持，至一心不乱，方为闻诸佛名，蒙诸佛护念。此局义也。通义者，诸佛慈悲不可思议，名号功德亦不可思议。故一闻佛名，不论有心无心，若信若否，皆成缘种。况佛度众生，不简怨亲，恒无疲倦。苟闻佛名，佛必护念，又何疑焉。然据《金刚》三论，根熟菩萨为佛护念，位在别地、圆住，盖约自力，必入同生性乃可护念。今仗他力，故相似位即蒙护念。乃至相似位以还，亦皆有通护念之义。下至一闻佛名，于同体法性有资发力，亦得远因终不退也。阿耨多罗，此云无上。三藐三菩提，此云正等正觉，即大乘果觉也。圆三不退，乃一生成佛异名，故劝身子等，皆当信受。闻名功德如此，释迦及十方诸佛同所宣说，可不信乎？初劝信流通竟。

（丙）二劝愿流通

舍利弗。若有人已发愿。今发愿。当发愿。欲生阿弥陀佛国者。是诸人等。皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。于彼国土。若已生。若今生。若当生。是故舍利弗。诸善男子善女人。若有信者。应当发愿。生彼国土。

已愿已生，今愿今生，当愿当生，正显依信所发之愿无虚也。非信不能发愿，非愿信亦不生，故云“若有信者。应当发愿”。又，愿者，信之券，行之枢，尤为要务。举愿则信行在其中，所以殷勤三劝也。复次，愿生彼国，即欣厌二门：厌离娑婆，与依苦集二谛所发二种弘誓相应；欣求极乐，与依道灭二谛所发二种弘誓相应。故得不退转于大菩提道。问：今发愿，但可云当生，何名今生？答：此亦二义：一约一期名今，现生发愿持名，临终定生净土；二约刹那名今，一念相应一念生，念念相应念念生。妙因妙果，不离一心，如秤两头，低昂时等。何俟娑婆报尽，方育珍池？只今信愿持名，莲萼光荣，金台影现，便非娑婆界内人矣。极圆极顿，难议难思。唯有大智，方能谛信。

（丙）三劝行流通二：初诸佛转赞；二教主结叹。（丁）今初。

舍利弗。如我今者。称赞诸佛不可思议功德。彼诸佛等亦称赞我不可思议功德。而作是言。释迦牟尼佛能为甚难希有之事。能于娑婆国土五浊恶世。劫浊见浊烦恼浊众生浊命浊中。得阿耨多罗三藐三菩提。为诸众生说是一切世间难信之法。

诸佛功德智慧虽皆平等，而施化则有难易：净土成菩提易，浊世难；为净土众生说法易，为浊世众生难；为浊世众生说渐法犹易，说顿法难；为浊世众生说余顿法犹易，说净土横超顿法尤难；

为浊世众生说净土横超顿修顿证妙观，已自不易，说此无藉劬劳修证，但持名号，径登不退，奇特胜妙，超出思议，第一方便，更为难中之难。故十方诸佛，无不推我释迦偏为勇猛也。劫浊者：浊法聚会之时。劫浊中，非带业横出之行，必不能度。见浊者：五利使，邪见增盛。谓身见、边见、见取、戒取及诸邪见，昏昧汨没，故名为浊。见浊中，非不假方便之行，必不能度。烦恼浊者：五钝使，烦恼增盛。谓贪、嗔、痴、慢、疑，烦动恼乱，故名为浊。烦恼浊中，非即凡心是佛心之行，必不能度。众生浊者：见烦恼所感粗弊五阴和合，假名众生，色心并皆陋劣，故名为浊。众生浊中，非欣厌之行，必不能度。命浊者：因果并劣，寿命短促，乃至不满百岁，故名为浊。命浊中，非不费时劫，不劳勤苦之行，必不能度。复次，只此信愿，庄严一声阿弥陀佛，转劫浊为清净海会，转见浊为无量光，转烦恼浊为常寂光，转众生浊为莲华化生，转命浊为无量寿。故一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉，全体授与浊恶众生，乃诸佛所行境界，唯佛与佛能究尽，非九界自力所能信解也。诸众生，别指五浊恶人。一切世间，通指四土器世间，九界有情世间也。

（丁）二教主结叹。前劝信流通，是诸佛付嘱，此本师付嘱。嘱语略别从通，但云一切世间，犹前诸佛所云汝等众生。当知文殊、迦叶等，皆在所嘱也。

舍利弗。当知我于五浊恶世行此难事。得阿耨多罗三藐三菩提。为一切世间说此难信之法。是为甚难。

信愿持名一行，不涉施为，圆转五浊，唯信乃入，非思议所行境界。设非本师来入恶世，示得菩提，以大智大悲，见此、行此、说此，众生何由禀此也哉！然吾人处劫浊中，决定为时所囿，为苦所逼；处见浊中，决定为邪智所缠，邪师所惑；处烦恼浊中，决定为贪欲所陷，恶业所螫；处众生浊中，决定安于臭秽而不能洞觉，甘于劣弱而不能奋飞；处命浊中，决定为无常所吞，石火电光，措手不及。若不深知其甚难，将谓更有别法可出五浊。缝罅宅里，戏论纷然。唯深知其甚难，方肯死尽偷心，宝此一行。此本师所以极口说其难甚，而深嘱我等当知也。初普劝竟。

（乙）二结劝

佛说此经已。舍利弗及诸比丘。一切世间天人阿修罗等。闻佛所说。欢喜信受。作礼而去。

法门不可思议，难信难知，无一人能发问者。佛智鉴机，知众生成佛缘熟，无问自说，令得四益，如时雨化，故欢喜信受也。身心怡悦名欢喜，毫无疑惑名信，领纳不忘名受。感大恩德，投身归命，名作礼。依教修持，一往不退，名而去。

经云：末法亿亿人修行，罕一得道。唯依念佛得度。呜呼！今正是其时矣！舍此不思议法门，其何能淑？旭出家时，宗乘自负，藐视教典，妄谓持名曲为中下。后因大病，发意西归。复研《妙宗》、《圆中》二钞，及云栖《疏钞》等书，始知念佛三昧，实无上宝王，方肯死心执持名号，万

牛莫挽也。吾友去病，久事净业，欲令此经大旨，辞不繁而炳著，请余为述《要解》。余欲普与法界有情同生极乐，理不可却。举笔于丁亥九月二十有七，脱稿于十月初五，凡九日告成。所愿一句一字，咸作资粮；一见一闻，同阶不退。信疑皆植道种，赞谤等归解脱。仰唯诸佛菩萨摄受证明，同学友人随喜加被。西有道人满益智旭阁笔故跋。时年四十有九。

佛说阿弥陀经要解”

今天就读到这里。大家翻到第三十八页，我们来回顾一下，全文分成序分、正宗分、流通分。今天这里就是流通分了。以前大家读文章或者写文章，都知道文章也分为三段：开头、正文和结束。但是注意，我们这里虽然也是三段，最后这段叫“流通”。流通不是结束，正好是个开始。不是这部经学完了，就是结束了，它恰恰是个开始。尽未来际无尽地流通，生生不息，所以它是流通之意。

下面从第三十八页最后三个字开始，“唯佛与佛，乃能究尽诸法实相。此经唯佛境界，唯佛佛可与流通耳。”讲佛的境界，佛才能流通。下面就是六方佛，都在他们本国来赞叹这个不可思议的经典——“称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。”所以这个经典的名字，玄奘法师翻译为《称赞净土佛摄受经》，你看这里也是“称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。”它是经的另外一个名字。

下面看第三十九页倒数第五行，“又行人信愿持名，全摄佛功德成自功德，故亦曰阿弥陀佛不可思议功德之利。”摄佛功德为自功德，这是净土法门的一个特色。法师最近也在强调摄佛功德为自功德。

第三十九页最后一行，“佛有无量德，应有无量名。随机而立，或取因，或取果，或性，或相，或行愿等。虽举一隅，仍具四悉。随一一名，显所诠德。”名以昭德，所以每一尊佛的名字都是佛功德的一个诠释。这里六方佛的种种名号，其实也都是在彰显佛的功德。下面讲东方、南方、西方、北方、下方、上方。

翻到第四十二页倒数第四行，“名法界缘起。此正所谓遍缘法界者也。”这个经是遍缘法界的，佛的名号也是遍缘法界的。

第四十三页，前面讲六方佛赞叹阿弥陀佛和这部经典。下面讲“于汝意云何。何故名为一切诸佛所护念经。”为什么诸佛都要护念这部经呢？因为如果能够听闻这部经典，或者听闻诸佛的名号，那么所有听闻的善男子善女人“皆为一一切诸佛之所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。”不退转于

阿耨多罗三藐三菩提也就是阿鞞跋致。一旦听闻，就有这样的殊胜功德。

大家翻到四十四页这一段，如果已发愿就已生，今发愿就今生，当发愿就当生。法师这几天也讲了，我们愿决定，往生就决定。经典中也有这样的相应之处。然后看经文，再次劝请：“是故舍利弗，诸善男子善女人，若有信者，应当发愿，生彼国土。”又是“应当发愿，生彼国土。”这是第三次了！经文中三次殷勤地劝请我们要发愿往生。

大家看到第四十五页，讲诸佛赞叹释迦牟尼佛甚为稀有难得，能生在这个娑婆世界，五浊恶世。首先成佛很难得，为众生说这个一切世间难信之法更为难得。第一娑婆世界成佛难，第二在娑婆世界说此经典更难，这是两难。

下面看藕益大师的注解，倒数第三行：“为浊世众生说余顿法犹易，说净土横超顿法尤难，为浊世众生说净土横超顿修顿证妙观，已自不易。说此无藉劬劳修证，但持名号，径登不退，奇特胜妙超出思议第一方便，更为难中之难。”这是大师讲的，但持名号就能径登不退，这是奇特胜妙超出思议第一方便，乃难中更难。

这一页倒数第九行：“祇此信愿庄严一声阿弥陀佛，转劫浊为清净海会。转见浊为无量光。转烦恼浊为常寂光。转众生浊为莲华化生。转命浊为无量寿。”大师强调信愿持名，能够把整个五浊恶世转成清净海会、无量光、常寂光、莲花化生、无量寿，就是整个转成极乐世界。一句佛号，当下就把五浊的娑婆世界转换成净土的极乐世界。

下面更精彩：“故一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世，所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉，全体授予浊恶众生，乃诸佛所行境界。唯佛与佛能究尽，非九界自力所能信解也。”这里其实就是法师讲的果地觉为因地心，“今以此果觉，全体授予浊恶众生。”它也是经典中的一句，藕益大师也专门提到。本师释迦牟尼佛在五浊恶世成佛所得的阿耨多罗三藐三菩提、无上正等正觉的妙法，就是一声“南无阿弥陀佛”，融在这一句佛号里，把这个果地觉全体授予我们众生，毫无保留。

第四十七页这一段是释迦本师自己的感叹。诸佛赞叹他，他自己也有个确认：“当知我于五浊恶世，行此难事，得阿耨多罗三藐三菩提，为一切世间说此难信之法，是为甚难。”那么释迦佛本人也很感叹：我来这个世界成佛很难，在这个世界上说净土法门是难中之难！他自己的感叹啊！

下面再看这一段第四行：“若不深知其甚难，将谓更有别法可出五浊。燧燔宅里，戏论纷然。唯

深知其甚难，方肯死尽偷心，宝此一行。”我们如果知道它难，就会珍惜，不会另外再去寻找别法。宗下的人经常说“偷心不死”，还有其他的想法，还给自己留点余地。“死尽偷心，宝此一行”，那么就以此法出三界，出娑婆，了生死！这是大师一片呕心沥血的悲心！

下面最后一段，就是经文的结束：“说此经已。舍利弗，及诸比丘，一切世间天人阿修罗等，闻佛所说，欢喜信受。作礼而去。”

翻过来第四十八页，“佛智鉴机，知众生成佛缘熟，无问自说。”大师讲是佛看到我们众生成佛的机缘成熟了，所以没有人祈请，他自己无问自说。所以净土法门是成佛的经典，是成佛的法门。我们经常听到法师讲，念佛时即是往生时，即是成佛时，即是度生时，这是一个层次的概念，所以我们往生就是成佛。一旦接触佛的名号，能够承当，就是成佛，成佛的机缘就成熟了。所以末法时代也是成佛机缘成熟的时候。

这整个是《弥陀要解》的结尾。大家回忆一下，《弥陀要解》开始有一个缘起，讲为什么要写《弥陀要解》。最后是呼应开头，有个结束：“今正是其时矣”。后面这一段是大师对他自己的一个判断：“旭出家时，宗乘自负，藐视教典。妄谓持名，曲为中下。后因大病，发意西归。”这是对他自身的一个总结，然后是别人怎么劝他作这个《要解》。“所愿一句一字，咸作资粮。一见一闻，同阶不退。信疑皆植道种，赞谤等归解脱。”这是大师的发心，普益法界有情同生极乐。作整个《弥陀要解》，大师花了九天时间，年龄是四十九岁。

流通分结束。谢谢大家！阿弥陀佛！

永真法师：

阿弥陀佛！非常感谢隆实法师消文释义，非常精辟，也非常到位，把整个流通分的思路和要点给大家作了开演。

刚才隆实法师提到，流通分是经文的最后部分，但是作为我们修学，它也是一个开端。在过去的几天里，法师开示我们信愿行种种法门，那么我们学习了净土法门之后，也要令它流通。这种流通，一方面是我们自己此生的流通，我们往生以后乘愿再来，还是要流通净土法门。这个流通贯穿于我们法身慧命的生生世世！法师也开示到，我们要为众生得安乐，把这个法门流通至尽虚空遍法界的一切众生，这样横向的、纵向的流通。

在过去几天的学习中，我一直在扮演一个抛砖引玉的角色，我向法师抛了很多砖头，法师也给我们作了非常精辟、到位的开示，令人耳目一新，解脱本怀。现在是最后一堂课了，这里还有最后一块砖头抛给法师，然后把所有的时间都交给法师。那么祈请师父，有净土祖师说“念佛人无需忏悔”，也有净土祖师说“念佛人需要忏悔”。弟子祈请师父慈悲开示，我们如何看待和利用忏悔之法于念佛之中。阿弥陀佛！

「主讲」慈法法师：

阿弥陀佛！

我们通过六节课的学习，把《弥陀要解》中的几个要点有一个认识，这是我们学习的一个结果。能在我们平常的修行中，起到一些推动作用，给我们一点点消除障碍的方便，那这个法会的意义就真正达到了。

他这些关键问题就是所谓的缘起问题。藕益大师在他的著作中给我们提示，尤其是今天最后这段文字，第四十六页倒数第六行，我们看这段文字来作解释。

“故一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉，全体授予浊恶众生，乃诸佛所行境界，唯佛与佛能究竟，非九界自力所能信解也。”

这段文字彻彰一切诸佛出世的正因。就是他们证得阿耨多罗三藐三菩提，要把这个功德全部囑累、授予十方九界一切众生，令其入佛知见，成就佛功德，实际就是全体承接诸佛无上正等正觉这个果地觉。这一句“南无阿弥陀佛”就囑累、授予我等。

这里面跟忏悔不忏悔有没有关系，你就可以去了解这一句万德洪名之中具足一切功德，消除一切障碍，度脱一切众生，圆成一切道业。所以称为“具足名”、“万德洪名”，照十方国无所障碍，于众生业力分无所不摄。那有人说：“有的祖师们讲，念佛人还需要忏悔。”那是你在没有念佛之时，念业力之时，当忏悔，应忏悔，必忏悔；那我们在念佛之时，接受佛的全体功德之授予时，当感激，当礼敬，当赞美，当回归，当全体接受，没有忏悔，勿需忏悔！这一点我们要把它看得清晰，看得明了。

念佛法门的关键问题——缘起，一个大的法界缘起，就是以念佛来穷究一切众生业力分一时回入无碍光国土这样一个事实的作用力，一个大事因缘。一举全体就是法界缘起！那我们忏悔业障，我们忏的是九界的哪一个业呢？哪一个障呢？我们要是代表九界众生，或者说以九界众生所有的无明业力——不管是粗重的蒙蔽，还是细微的蒙蔽，称念“南无阿弥陀佛”摩尼宝号，接受阿弥陀佛这种阿耨多罗三藐三菩提功德的全体的授予这一刻钟，已经彻底得到了忏悔！已经彻底得到了回归！这个起步是圆满的，是究竟的，是清淨的。所以“果地觉为因地心”，毋庸忏悔，清淨、圆满，无有任何需要修补的东西，圆成圆现。

在许多法的修持中有共法与不共法。近代印光法师谈净土教法有个名字——“特别法门”，我们一定要专注这个名字。因为在八万四千法的传递与实践，那都是通途的修法，唯有净土一法是“特别法门”。它特别就特别在缘起殊胜！缘起究竟！所依的缘起、我们举心动念回归、守护、实践的是十方诸佛阿耨多罗三藐三菩提功德的全体授予！它不共于此！与一切法不共！不是高举这样的法则，这是经典中所不断宣化，十方诸佛同来作证，就像玄奘法师所译的《称赞净土佛摄受经》中说的。这个教法是唯佛与佛所摄化、所传递、所守护！

很多人修过其他方法。其他方法中，尤其像修些加行什么的，会讲到上师、传法者，也会讲到什么本尊、护法、授记者，多方面来使我们有根本的守护与依止。这个教法是阿耨多罗三藐三菩提授予十方一切众生的这样一个果地觉为因地心的回施性教法，是唯依诸佛为师！它的上师——佛陀！它的授记者——佛陀！护持者——佛陀！伴侣——佛陀！全体大用，唯佛彰显！你忏悔什么呢？所以在净土法门中，我们来承接果地觉为因地心这样一个果地名号，就是统摄九界，圆成九界，无亏无欠，是一个“一真皆真”的特别法门。

我们一定要对这个特别的缘起有清晰的认知！阿弥陀佛在因地中发这样的愿——“我建超世愿，必至无上道，斯愿不满足，誓不成等觉。”他这个“超世”是什么呢？超越一切世间的愿望！他不是为了高尚而高尚，而是要超越一切世间！超越哪一切世间呢？《无量寿经》中有讲“二百一十亿佛土”，实际讲的就是一切世间、一切世界。他用四十二劫来观察一切世界种种庄严、种种做法、种种因、种种果，建立超世之智。怎么来超呢？就是以果地觉为因地心全体授予十方九界一切有情，摄化令其同归无量光佛刹。所以“闻我名号，俱来我刹”，这个“我”是性德全显之我，超越一切造作对待业力世间。

所以净土一法的不共之处，我们一定要认得清晰！认不清晰，我们就把它当成通途的方法去修持了，就错失了一次殊胜难得的机会——一生成办阿耨多罗三藐三菩提的机会！我们错过了这样的机

会，还用通常的方法、通常的思维、通常的教义、通常的因缘去作为，我们就与承接诸佛如来全体授予阿耨多罗三藐三菩提的功德擦肩而过了。

这个即心即是全体授予，就是全显诸佛如来亲证性修不二的事实，也就是完成了生命的极致。一切生命在十方法界中，所有展示的圆满、清静、真实、无碍、自在力全显于性修不二的功德，也就是诸佛阿耨多罗三藐三菩提的功德。这个地方不共于一切教法，不共于一切世间，但于无上菩提嘱累众生，全体授予一切有情。全体授予——他不是说你这个人的善根成熟了，你这一类的菩萨了不起了，你到觉悟的时候了，你是圣者了，给你一个法则，不是！全体嘱累于十方九界一切众生。把无上菩提的功德平等地和盘托出，平等地给予一切生命，令一切众生一时归入无量寿如来会。这就是一个法界缘起的法界曼达，真正地展示了生命的庄严、生命的不可思议、生命的完整性，消除了任何一个生命角色的委屈、压抑、蒙蔽、消减，使它真正地圆彰圆显圆用出来。

佛亲证这样一个法则，正如释迦文佛在我们这个娑婆世界初证果时所赞叹的那样：“大地众生皆有如来智慧德相”，这样一声惊呼。唯有诸佛能亲证大地众生皆有如来智慧德相这个事实。他把这个事实彻底给予了我们每一个单体生命，作同一抉择。这就是超越一切世间的究竟无上菩提的给予、果地觉的给予。承接者，即下利益，璀璨世间。不承接者，这个不可思议的授记与给予，机也给我们了。所以“若已生，若今生，若当生，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。”佛亲自予一切众生授记，授了一个究竟记。

不要担心众生被度尽。你说：“佛把众生度尽了，我们下面干什么呢？”你放心，众生界不会尽的。但这个如来会的教法不得不传，所以在释迦文佛说法四十多年的过程中，在彻底畅演这样一个无问自说、普度众生的本怀之时，以阿弥陀佛这样一个殊胜的愿力——就是因地的功德，已经成佛十劫的事实，传递于一切阎浮提有情、娑婆世界有情，乃至十方法界有情，令闻者咸得无上大利，究竟于无上菩提。

在此处我们作为一个念佛人当思考、当认真。“出生即压群臣”这样一个特定的语言，就是果地觉为因地心，举手投足莫不是圆满、清静、无碍。那我们持念佛名就是以名昭德，以德显心。显什么心呢？显一切众生本心，本自圆明，本自具足。不过是通过佛修德而彰显，所谓修德如镜，令一切众生照了觉知自心圆明，全体嘱累于我等。那你接受还是不接受？全体授予我等！这就是“南无阿弥陀佛”！这就是这样一个圆满的授予、给予、印契，一个圆满的权力的授受、生命极致的授受。

我们在世俗生活中，有的人追求家庭，有的人追求房子，有的人追求车子，有的人追求事业，有的人追求感情，有的人追求子女相续……无量无边的追求。但这个追求是极为短暂的、阶段性的、割裂性的，完成了，后面的事相跟着又来了。无量无边的需求，无量无边的满足与不满足。满足了是一时的，马上不满足又跟着来了。在这种生灭变化的需求中，人们永远无止境地奔波着，没有办法安顿自心，没办法安顿生命。那十方诸佛出现于世，尤其是阿弥陀佛建超世之愿，以名声传十方来接引一切众生，给予一切众生无上菩提，这样一个极殊胜善巧的方法。释迦文佛乃至一切诸佛莫不传递这样一个消息，传递这样一个教诲，给予这样一个法则。所以我们一定要记住：这个法是一个“特别法门”，超出常伦，缘起于十方诸佛的果地觉，缘起于阿弥陀佛殊胜大愿，缘起于一切众生本具觉性！

此处当仔细，不可笼统，不可草率。我们在这个地方能仔细、认真下来，那这一句“南无阿弥陀佛”摩尼宝号，就可以光耀一切世间，成就一切道业，利益一切众生，消除一切障碍。

那我们能不能去实践、去认知呢？法是已经给予了，正像藕益大师讲的——已经全体授予我等。下面你要知道这个梨子的滋味，你要去实践，你要在承接过程中去理解它，去感受它，去深入它，去传递它。

刚才有菩萨问一个临终的问题，我们把临终那段文字，三十五页第七行，可以再来提醒一次，可能这菩萨提问是有因缘吧。

问，临终佛现，宁保非魔。

这是个十分大的事情！许多人因为学了几天禅宗，或者学了一些“佛来佛斩、魔来魔斩”，结果念佛人说“我念佛，佛来了我一样斩。”这个地方最主要讲了一个问题——临终佛现。净土行人临终佛现一定是正行！什么叫临终呢？我们从业报尽处说临终，我们从现行这个五蕴身要散坏之时，知道这一期生命终结了，福德因缘告一段落了，这个临命终时是大家比较关注的，或者说谈论比较多的就是生命的最后一刻。那要是作为一个念佛人，他有这样的愿望，西方阿弥陀佛发了这个大愿，所谓的若人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众现在其前，接引此类有情往生彼国，以令其不乱，方向清晰，趣向清晰故。那这样的佛是要得的。

许多人可能没有实践过死亡中阴的修持，就是人没有了解过，大概的一个概念给大家提示一下。我们每一个人在临命终时，要是没有大善与大恶，都会出现境界，所谓的出现影像。在常规的

状态下，一个人将要去世之时，这一生的作为瞬间会过一次，就像过电影一样，会倒放一次的。在常规的状态下，人人都会的。

但是念佛人因为念佛，守护佛的功德为自心安住方便，这样的人在临命终时，佛陀的功德一定会现前，就是所谓的相好，这种光明的身相就会现前。这不是魔事，这绝对没有魔事的！为什么呢？就是以佛功德为自功德了，自他不二，一时融入，所谓的因彻果海，果彻因源，因果互彻，你的因果改变了。过去所谓一生作为的业力一时现前，这样一个生死交接的过程，变成了阿弥陀佛观音势至清净海众垂手现前，令心不乱，是一个方向明确、取向明确、业报明确的修行事实，就是往生的事实，有这样一个往生的事实。这一点我们可以清晰。

那要不是念佛人，没有西方阿弥陀佛愿力摄化，乃至发愿在人临命终时现其身接引的誓愿——就是西方世尊的誓愿，报德世尊的誓愿，包括我们自身愿生彼国、愿见于佛的愿望，这个不契合，就是不相应。这个契合了，就是相应。

为什么过去鼓励我们专修呢？许多大善知识，包括我们读到文殊普贤这一类的善知识，他们也在文字中发愿：“愿我临终无障碍。”那很多善知识感到自己这一期生命快要终结了，就开始闭关，专修念佛。干什么呢？以期达成清晰方向、清晰皈依，抉择修行成果了。

那你说：“我不见相就直接往生阿弥陀佛国土。”有没有这样的因缘呢？实际这个地方“色不异空”，“诸相非相”，没有障碍，但这是常规的一个破除执著的善巧。在净土修法中，忆佛见佛是必行之法。尤其是在我们业力尽处，这是没有魔事的。为什么呢？你心有所愿，佛有所愿，愿愿相应，得见佛陀，这是正行事、相应事、无障碍事！这一点当认清，所以这个地方没有魔事。

下面的文字说：

答，修行人不作佛观而佛忽现，非本所期，故名魔事。

藕益大师说要是没有见佛的愿望，也没有阿弥陀佛的愿力摄化，你没有这种祈祷，没有这种修持的方向，突然见佛了，这个地方与你的发心不相应故，你要警觉了。这是两个方向的问题。这个地方心作心是，与色不异空、空不异色、诸相非相不矛盾的，就是我们守护的法则问题了。这里的“非本所期”是很重要的。心作心是，心愿见佛时见佛了，这是相应的；你心中没有想要见佛，佛现前了，这是不相应的。

许多人都去过印度的圣地，一些古德们修行的圣地，他成就那一瞬间对这个地方有加持，我们作祈祷的时候，就有见相方便。那个相就是所谓的诸相非相。什么相呢？像释迦佛的诞生地、涅槃地、初转法轮地，在这样一些圣地，世尊都发过愿，说末世众生若于此处对世尊作祈祷，世尊就会现其影像，令其生起正信。这是没问题的，因为有佛愿，有你自己的需要，这两个东西契合了，就是佛事，心作心是故。你没有这种要求，突然出现一个境象，你要警觉了，那是不契合事，妄生妄灭事。这一点要警觉。所以这个地方“故名魔事”。

念佛见佛，已是相应。

这个是有意义的。因为西方有阿弥陀佛报德差异的修持，国土依正二报的事实，愿力的摄化，乃至若念佛人一日、二日系念不乱者，若凡若圣一心不乱者，若人取灭之时，世尊来垂手接引。这都是由愿力而成的，非是魔事。所以“念佛见佛，已是相应。”我们心中忆佛念佛，来为见佛究诘自心、觉悟自心，这是个方便，没有问题。

况临终非致魔时，（何须疑虑）

临终是果报尽时。实际在于我们平时抉择的培养。很多人十分关心临命终时，他培养这个东西多一些。我们任何一个生命到生命转换之时，敏锐度就会突然增高，十几个度数是有的。假设我们现在的敏感度用数字表示是一，你到生死交界的时候，这个敏感度可能就是十几的高度了，敏感度特别强。这个时候魔事不挡了，因为你举心动念就会造成一个对应的结果了。那平时我们训练过忆佛、念佛、见佛的愿望，阿弥陀佛又有愿力摄化，随机感应。我们看到阿弥陀佛的像都是垂手站在那儿，随时接引，他千处祈求千处接引的，不失时机。尤其在临命终需要安慰之时、需要接引之时，给予明确。这没有啥可质疑的东西，大概就是这样子。那对这个事情作一个回答。

我们通过这几节课的学习，还是着重跟大家提一点——信愿行这个信，是佛给予我们阿耨多罗三藐三菩提的功德，作为我们的种子，作为我们的因地，作为我们心地一个起步、依止、回归和消融之处，这一点一定清晰！要拿出大的精力、时间，在这个地方用功夫，就是“果地觉为因地心”。佛陀的全体功德授予我等作为缘起了，就是性修不二的起步。佛以圆成的性修不二的事实给予我们，让我们来审视“一切现行皆是法性的功德”这样一个事实。

那你说我开始不习惯于这样的做法，这没问题的。我们刚好念佛、持佛名，令心回归圆满觉，

展示圆满觉，运用圆满觉。要记住这一句摩尼宝号、万德洪名，是佛果地觉的全体给予，丝毫没有衰减的一个给予。此处认真、认真，的确需要认真！但我们不太习惯于这样一个思维、做法，这是常态。我们习惯于什么呢？我的感觉，我要修我一个感觉，我今天修得很愉快，我坐得很轻松，我身体很好受……这个地方只能是一个见闻觉知的业流，不了生死，得不到安稳，只是见闻觉知的一时安慰罢了。那我们要真正在果地觉为因地心这个起步上认真了，我们就步入了一个觉悟的法界，步入了诸佛如来的甚深境界。不习惯，不要把不习惯的这种习惯当真。要了解我们的习惯还是放逸的，还是习惯用自己的见闻觉知去推动自己的生命、思维、言说、作为。这是没有问题的，但你一定要警觉，你在念业力，你在随着业力令生命相续。一定要认知这一点。

作为一个念佛人，在念佛的缘起上，所谓的法不孤起呀！在这个缘起上一定是要反复地锤炼这个心的。所谓的“修行”，把我们这样一个无明蒙蔽的凡夫心智，融入到阿弥陀佛的愿海中，使我们的一切业力、迷失、蒙蔽一时消除，在阿弥陀佛愿力的住持下、佛力的住持下、性修不二功德的住持下，令我们的思维、言说、作为相续。在这个地方体验诸佛如来正等正觉的功德，来校正九界众生蒙蔽的迷失，来调整九界众生蒙蔽的迷失。无明蒙蔽，这个无明若粗若细、若完全被动，那就是九界众生。

这个地方以阿弥陀佛的功德来俯视十方九界一切众生业分，俯视一切生命。就是站在弥陀这种超世之愿的功德上，这个山顶上，来俯视整个法界生命的流转状态，导引其同归极乐，就是这一句“南无阿弥陀佛”的持诵，这一句摩尼宝号的传递，这种印契，这种佛功德的授予。

我们在这个授予上一定要认真，因为这是九界自力所不许呀！一切自力在这个地方思维、观察、了解，是没办法达到这样一个不可思议的利益与内涵的。所以唯有随顺佛的功德、融入佛的智愿海，能使我们无始以来的纠结一时消融，此障碍不为障碍。

特别法门的“特别”二字，就是我们不能用常规的、习惯的、菩萨的、声闻的、缘觉的，乃至一切世间善说善缘的这些语言、意识、方法，来类比净土这个特别教法。这个特别法门古来已久被人称赞到极致了。我们学这个《弥陀要解》一开章，藕益大师就把这个法给赞完了——圆融之圆融、了义之了义……反正该赞的都赞了，已经说到极处了，就是为了表达、突出这个法门的特质。

那你说任何人传播任何一个法门，都说自己的法门最好、最有意义、最能接引人、最能成就人啊！宗下的人会说宗下这个法最不可思议、直指人心、见性成佛；密宗的人会说三密相应、不可思

议.....传播什么法的人都说自己的法不可思议，你这个净土也是这样说。不是！在《称赞净土佛摄受经》中，在《无量寿经》中，世尊反复讲“我于一切世间说此难信之法，是为甚难！”超出常伦之难！在《无量寿经》中，世尊用了九个难讲这个法的难传播、难表达、难的这个根本所在——就是九界众生所不能知！不管是菩萨的心智、声闻的心智，独觉的心智.....乃至一切生命集中到一起这些心智，无法考量十方诸佛阿耨多罗三藐三菩提的内在功德。这就是难处，是最难最难的地方！

为什么反复强调呢？因为我们这一节课，大家站起来一照相，帷幕就落下来了。不得不强调，不得不下重锤，哪怕得罪你也好！因为净土修持的要点，就是果地觉为因地心，要认清、认清、认清！刚才那个菩萨提忏悔还是不忏悔，那大家自己可以下去考量了。

这一句“南无阿弥陀佛”名号，就是释迦文佛在此娑婆世界圆满阿耨多罗三藐三菩提的全部功德所在，已经授予你了，给予你了。你怎么承接呢？持念“南无阿弥陀佛”名号，听闻“南无阿弥陀佛”名号，了知这个名号的功德，是为具足，这就是缘起！这个缘起已经在我们现行的耳闻中成为一个事实了。你要真正作为一个念佛人，这个缘起要守护，这个缘起要认知，这个缘起要相续！那你说我不是念佛人，我要修其他的，那只能随喜你了。

这个法门听闻甚难。为什么呢？是释迦文佛无问自说的一个畅佛本怀的法则。他没有畅声闻心、菩萨心、缘觉心、一切众生所谓的善恶心，他不畅这些心。他畅一切诸佛普度众生的本怀，他们的心智所圆所成的事实。我们反复讲“唯佛与佛能知、唯佛与佛守护、唯佛与佛摄化”，这个不共的特质，就是唯显佛果！这个“唯”字啊，没有商量，不允许商量，不设置商量，不给我们其他的机会！归元无二路，就此一路，跟你说决定说了。就像有的人读《楞严经》“四种决定清净明诲”是一样的，不给你路，但作决定说。那我们作为念佛人，你要是不念佛，你当忏悔。念佛即是具足，即是圆满，即是清净，即是自利利他。彻悟禅师的老话：念佛时即是往生时、成佛时、度生时。你还缺什么呢？藕益大师在他的著作中讲：“若人持佛名，即是大布施，即是大持戒。”那六度或者是十波罗蜜中，这一句“南无阿弥陀佛”圆成一切道品，成就一切波罗蜜功德。因为这是诸佛的功德所在啊！不给大家心里任何一个残余的东西，一定是唯佛是念！听得进去了，你的善缘；听不进去了，你的善缘。听不进去听一听也好。

这个地方所谓的“抉择”，就是唯！唯佛是念，唯持佛名，唯全体承接释迦文佛这种阿耨多罗三藐三菩提功德的授予！就是给予我们了，给予每一个念佛有情了，平等地给予。这是个大机所现啊！大用所成啊！唯有大雄大力的世尊才能真正地彻底宣化这样的教法，像我等只能在随顺这种经

教的时候，能得这个利益的全部、部分、少分等，那各有择取了。

我们对这几节课的学习作了一个总结。信者，信“南无阿弥陀佛”摩尼宝号具足一切功德，是十方诸佛阿耨多罗三藐三菩提全部功德的授予，听闻、持念都是授予。我们在持诵的时候是自利利他、圆成佛道、无缺无欠的一个行持事实。很多人想度化众生，想去除烦恼，想修行，这一句“南无阿弥陀佛”是完整的行持，真实不虚。你说要念多少声呢？这个十方诸佛阿耨多罗三藐三菩提的功德需要念多少声呢？一声、百声、千声、万声……一如功德。你说那我逮住机会了，我念一声就行了。你试一试啊，你念一声这个十方诸佛全体功德授予的“南无阿弥陀佛”，这一声不可思议！你说我每天要念十万声，不可思议！利益不相差别。你说我就择取一声，那我真是随喜你了。你不相信，你说我一天只念一声，你做不到！第二声跟着就来了！因为这功德太不可思议了，它圆明，它会自动会推动起来，你那个贪心还没有死的时候要念得多多的！

这个特别法门、特别缘起的确是诸佛报一切众生恩的一个最殊胜布施，也就是所谓的给予。世尊在《无量寿经》中讲，为了使我们接受他这个阿耨多罗三藐三菩提功德的授予，他视一切众生视若父母，你说孩子给东西可以的，我感觉到踏实。有的人说“我就没有这个作父母的感受啊”，他说我视一切众生视若一子，你作我孩子吧！你感觉到亲切。还有的人说我对儿子也不行，对父母也不行——视一切众生视若自己，看你怎么办！你说我对自己也不好，这就没办法了。

在《无量寿经》中，阿弥陀佛是从各个角度完整地、彻底地思维、观察、了解过。他四十二劫的观察、五劫的思维、兆载永劫的实践，证实了这样一个不可思议的报德名号，全体授予一切众生的殊胜方便。希望大家在这个殊胜的方便中，尽此一报身，同生极乐国，圆成佛道！

永真法师：

阿弥陀佛！

感恩法师对我们这几天的学习作了非常精彩的总结，对大家是一个深刻的提醒。在这段学习过程中，我们学员晚上观看了《从县长到高僧》这部纪录片，也跟着常住在同一念佛，还有供灯、实修等，有种种体悟。我们有这种解行并进的学习方式，在这所有事情的背后，我们也要非常感恩我们住持和尚成就的这段因缘，搭建了这方平台，也感恩我们常住的法师们，还有护法的居士们，大家多方面的付出，成就这个殊胜的因缘。阿弥陀佛！感恩大家！

「第七讲」

问答交流

开示时间：2016年3月中旬

开示地点：四川乐至报国寺

永真法师：

今天下午，我们从台上转移到台下，这样法师就可以跟大家零距离、面对面地交流。这几天的学习中，我们收集了不少问题。法师非常慈悲，用下午的时间给大家答疑。下面我来代替大家，逐个提出这些问题。

为了表示我们对法师最诚挚的敬意，我们的住持和尚马上就到，请大家鼓掌欢迎，阿弥陀佛！

第一个问题：请问法师，在家居士是否完全有必要持戒来接人待物？意思就是在家居士在接人待物的时候，是否有必要持戒？阿弥陀佛！

慈法法师：

“戒律”这个名词，在出家法则中，就是不应作与应作两分。“戒”是不应作分，“律”是应作分。“戒律”过去包括作持与止持两大部分。任何一个法的完整性都有它应作与不应作的内容。有不应作就一定有应作来支持它。一旦有不应作而没有应作来支持，人就会出现断灭这样一个状态。佛法是一个十分活泼的内容，或者说它是有智慧的善巧。戒是不应作分；律是律仪，讲应作为的内容。所以世尊制戒都有两个部分：应作分与不应作分，称为作持与止持。

当然出家在家实质内容是一样的，只是说在家有在家生活的规范，世俗的、社会的、法律、道德、意识、文化背景等，它会形成一些当守应守的戒律的内容。那出家这个规范亦复如是，有一个身份需求的背景。那应不应该守护戒律呢？不管是出家在家，守戒者就像家里有摩尼宝，把这个摩尼宝运用出来，就是有巨大的财富，能出生不可思议的功德。戒如摩尼宝，能出生无量无边的功德！

戒从体上来讲，就是以无漏为体，以实相为体，也就是依无作来展示一切恶缘迷失的休息与回归，或者说回到它本源清净的状态上来，就是所谓的止、无作。戒十分珍贵，令迷失有情疲惫不堪的造作得到休息与回归，是一个智慧者所运用的方式方法。

过去戒都是求授而来，就是人人都具有这些善巧，只是说我们不太了解这里面的因果与因果操作的方式。佛陀以无碍的智慧把它清晰地梳理出来，形成可以去执行的一些方式方法，再传递给那些需

要的人们。那你说它是本来具有的，人人都不需要吗？不尽然。很多人包括佛教徒自身，认为太多的清规戒律，因而对佛教有许多异议、畏惧，或者说距离，实质的异议大部分来自于戒律。他认为你有太多要求，我还是不学的好，或者说还没有准备好去守护那么多戒律。这是对戒律的一个误解。你不去执行、守护、实践这些戒律，你丢失了大利，你多生迷失事，你多遇违缘，多生后悔懊恼，多于自责，多受智者呵责。这样一些因果报实在是对戒律的甚深功德不加了知。世尊在世的时候，以佛为师；世尊取灭以后，那就是以戒为师。你守护戒律，你才能了解世尊法身功德住世的善巧，这一切世尊所守护的法则与内容。你说你畏惧它，或者似是而非，那你就接触不了它实质的内容。

所以这个居士的问题，你自己分析是该持还是不该持。那要是该持，就是福德成熟；不想持，那就是福德因缘不够。好比一个最简单的戒律，人们相互不欺骗、不妄语、不恶口、不两舌、不绮语、不异语，所谓的“不妄语”这条戒，人要是守护这条戒，自身安乐。不恶口会说柔软语，与人不生怨恨；不说异语、绮语、妄语，人会获得足够的信赖，不被轻视；不两舌就少于诤斗，不会造成人际关系的误解。我们去说真实言、诚实语、饶益语、感恩语、爱语，就会利益他人，自身安乐。

这本身没有什么。它都是一个十分积极的、有意义的事情。它并不是对你有什么约束、压迫或者伤害，实在是导引你步入一个智慧、安乐、如实、有力、具信的人生之路。我们要是去说妄语、绮语、两舌、恶口，就招人怨恨，招人轻视，于人无信。那我们活在这个世上会有一个什么样的结果呢？除非是你有意识这样做，你想把这些纷纷攘攘的因缘切开，或者裂开这个关系，要不然一定在世俗生活中多招违缘，多生障碍。

其他戒亦复如是，给我们带来的就是福慧、善巧、安稳。诸佛在他因地的修持中，所谓“四正勤”，就是未生的恶一定不令它生，已生的恶一定忏除；未生的善令其生起，已生的善令其增长。这是必行之法，是没有理由的一个必行之路。实际“四正勤”就是戒律的一个特质的表达，不应作者绝不作，就是所谓的已生的恶要忏除，未生的恶不令其生起；那应作分呢？已生的善令其增长，未生的善令其成熟、生起。这就是戒律的一个特定的直指。“四正勤”你直接去念一念，了解了解。出世入世所有戒律的守护中，都是这样一个简单的指导，十分简单。我们作为一个佛教徒，在道品的行持中，“四正勤”是当学应学的，是这样一个实质内涵。

永真法师：

阿弥陀佛，感恩法师！诸恶莫作，众善奉行，自净其意，是诸佛教。有没有必要守戒？法师刚才开示，我们自己的事情自己做主，要不要持自己看着办，自己的因果自己负。

下面一个问题：有两个概念，一个叫心随境转，一个叫恒顺众生，请法师开示怎么理解这两个概念？心随境转与恒顺众生。阿弥陀佛！

慈法法师：

人随境转心智不安，多随业流迷失，就是所谓的为外境所转。恒顺众生是利益众生的一个方便，为了接引一切苦恼众生，予众生方便接引，随顺的目的是令众生成就菩提道业。常被境转的人是迷失于业相，迷失于色声香味触法，迷失于根尘的互动，那是业流的迷失。这两个不是一个问题。

永真法师：

这是两个独立的概念。回去可以查查词典，看看它的解释。

下面一个问题：弟子记得您讲过，一方面不要以偷东西的心态来念佛，那念佛又要以誓明心，这两种心是怎样在念佛中协调的呢？非常细化，请法师开示，阿弥陀佛！

慈法法师：

因为我们称念“南无阿弥陀佛”，实在是人人具有的觉性这个本质的推动，再一个是由于阿弥陀佛报德的呼唤，让我们唤醒自心本具光寿的作用。它是一个全体的承担，或者说全体的展示。它不是一点一点地像挤牙膏挤出来个什么东西。这样就是舒展自心。我们过去讲“畅佛本怀”，实际让我们觉悟的本怀舒展开来就好了。少一点对立，多一点的圆融，可能称念“南无阿弥陀佛”现行就会出现方便。

永真法师：

阿弥陀佛，其实我们念佛可能不仅仅是这两种心态，念佛的时候可能有无数个妄念，一一去对治的话防不胜防。依法师的开示，直接唯佛是念，来契入弥陀愿海。

下一个问题：师父慈悲，请给予开示，现在很多助念团体，依据所谓的头顶发热、其他地方发热等，或者用红外线仪器测试温度，来判断亡者是否往生。请师父就这一现象给予开示，令我等迷失众生

清晰，不再迷失于表面业相，沉沦颠倒。阿弥陀佛！

慈法法师：

现在可能大家比较关心的就是往生这个问题，人们把这个事情著实，才踏实一些。古人和经典上也有这样的记载：把人分成几段，要是脚底板发热，可能就到地狱去了；要是膝盖发热，就到畜生道去了；要是小腹发热，就到饿鬼道去了；要是胸部发热，就是人道；要是喉咙那个地方发热，一般认为是修罗道；要是额发热，认为是天道；头顶发热是佛道。人就那样分，所以念着佛念着佛，就这儿摸一摸，那儿摸一摸，然后就开始当法官了，说这个人到地狱去了，这个人到畜生道了，这个人到人道了，很权威，很过瘾。

但这个地方，实在是我们把它著实了，的确不知道业力有不可思议的作用，佛力愿力有不可思议的作用，变化力也有不可思议的作用。我们要是把业力著实，忘记了“心作心是”这样一个大的机制，或者有为法的运用为根本所依，那我们这个判断就会落在表象上。《金刚经》提示我们：“诸相非相，即见如来。”实际我们念佛的目的是想觉悟世间，所谓“见如来”，见佛觉悟世间，觉悟一切现象，觉悟一切现行。

你念佛是不是一定要判定这个人到哪里去了？人的好奇——我这样做了，不了解他生到哪一道，心里不甘，好奇心得不到满足。大部分助念团都会这样实验，头上不热了，赶紧摸摸，喉咙热不热；喉咙不热了，心口热不热；心口都不热，再一点一点摸，最后脚底板热，完了，地狱去了！念半天佛，怎么跑地狱去了？

这样有没有意义呢？我们要坚固这样的表面现象，刚才说被境所转，那这个人的业力就成为一个事实。如果我们来转境，来辅助他，我见他就是脚底热了，人在头的这个方向去念佛，用一些方式方法，把热量会引上来的。但你要说：哎呀！这已经到地狱去了，不管他了！那就是被境转了。那我们念佛的意义是什么呢？确认他到地狱里去了。它的意义又是什么呢？没啥意义了。

实际上我们一切念佛人起码有个概念：一切众生决定往生，这个概念先要有。他自身的业报，我们尽量辅助他，令他在增上的功德中回归。这是个慈悲心，是帮助别人的意思。你只想知道他到哪里去了，这不叫帮助他，你在审判他！你这助念不是助念，你只是想窥视别人到哪里去了。你没有帮助别人的心。你的善意没有生起来，慈悲心没有生起来，来辅助一切苦恼众生回归到阿弥陀佛极乐世界这个心你没有决定，你没有令一切众生往生的愿望。

你说我知道他现在的状态，是在饿鬼道还是畜生道，还是天道还是什么，我能知道，我再去助念好不好呢？这倒也不是啥大问题。要是在这样的心情下辅助他回归极乐世界，劝归极乐世界，有意义。否则我们一群人念完佛了，说人没有往生；念了一天一夜，他脚底板发热了。那你这个助念没有信，也没有愿，你那个行是判定他人堕恶道的行！你没有佛愿力的回向、愿力的给予，没有培养自己的慈悲心。

这一点助念的莲友们应该谨慎，我们用什么样的心理去持佛名回向给别人。如果就是一个好奇，看看他到哪里去了，你就不要念佛了。我们念佛一定要把佛的慈悲、方便、力量传递出来，把往生极乐世界这种引导的目的确认下来，我们助念的意义就十分精准、有价值！要不然就没有价值了。

这一点我想还是讲清楚了，大家也听清楚了。该怎么做呢？我们自己再给人助念的时候，“令其必然往生”这个信念有了，再去助念。至于说他哪发热，我们先慢慢地引导。我看有的助念团很慈悲，那些居士们，也有出家师父，就跪在那个地方替他忏悔，忏悔无始以来的业，回向他的冤亲债主不要蒙蔽他等等，很认真地忏悔。再念佛的愿力，再导引他发心，一定要往生西方极乐世界，没有障碍，一切障碍不是障碍，一切障碍不黏着就不是障碍，只有佛力佛愿住持不可思议等等，来开导，来劝化，来忏悔消除障碍往生极乐，目的清晰。

以前我遇到一些助念团体，开始很虔诚地帮助一个两个三个四个.....时间久了，一年过去了，一个一个地溜掉了。我说怎么没那么多人助念了？他说今天这个请假了，明天那个请假了。为什么呢？我们给人家助念的多，往生的并不多。怎么回事呢？一摸就是膝盖凉了、肚皮凉了，十有八九都不好。他没有那种慈悲的回向，没有阿弥陀佛慈悲接引众生愿力的回施，只有现象的确认，越念越没信心，越念越没信心.....他就不知道这是慈悲心的一种运用、一种成熟、一种妙法，来培养如佛无碍智的一个过程。什么如佛无碍智呢？就是不管对方什么样的业报，我也要把阿弥陀佛的功德回向给他，令他无碍地往生。这是一个传递，念着念着就念不下去了。为什么呢？念一个怎么身体是硬的了，又这样那样的。有人跟我说某某人往生的情况，我说那个跟你有多大关系？你的心念才真是有关系！你的心念所依会产生一种力量，你缘着佛力，它会产生不可思议的力量；你缘着对方的业力，它也会产生不可思议的力量。那我们这些助念的人在修什么呢？依止的是他的业力还是佛力呢？还是佛愿呢？你要是依止他的业力，你给他念佛的意义又是什么呢？这一点值得我们去观察，去思维。

当然很多人助念都有仪轨的学习，都有临终关怀的一些方法。但要从内心去清晰、认知，我们

缘佛念佛，回向智慧慈悲无碍方便；而不是缘他的业力，敲定他到哪一道去了！这一点大家善观察。

永真法师：

阿弥陀佛，感恩法师开示。心作心是，发真实的慈悲心。

下一个问题：请法师开示“得生与否，全由信愿之有无，品位高下，全由持名之深浅”，请问何谓持名之深浅？怎么样才能达到持名深？请法师开示。

慈法法师：

这是藕益大师《弥陀要解》中的两句话。往生就是看信愿有无了，功夫高低能代表他的品位了。这是老生常谈。藕益大师给我们留下个方便，同时也给我们留下一个谜底。这个品位高低全看持名的功夫，持名的功夫咋分类呢？

永真法师：

他问的是何谓持名之深浅？

慈法法师：

对，这样设置了一个问题。在《观无量寿经》中有九品说，那九品可以去看一看，上品上生到下品下生这九品中，都有持名功夫的说法，与持名基础的说法。在《无量寿经》下半卷一开卷，没说几句话，世尊就讲到上辈往生、中辈往生与下辈往生这三辈往生。说起念佛的功夫，还是希望大家去了解了解三辈九品。这里面有真功夫，要不然你没有参照。有的人说“功夫成片，一心不乱”，这是功夫。大概这就是个名字。功夫成什么片，有一万个说法，没有一个标准传承的情况下，就会有一万个解释，到一个人的地方有一个人的解释。没有必要，不如直接依止经典中的三辈九品去了解。

像三辈中讲得分明：其上辈者，舍欲出家，行作沙门，发无上菩提心，一向专念无量寿佛名——这就是功夫，功夫的基础；中辈者，不能弃欲出家者，广行善缘，护持道场，供养沙门，读诵大乘经典，发无上菩提心，一向专念无量寿佛名，中辈往生；下辈者，不能广作佛事，亦不能行诸善，但要信顺大乘，发无上心，一向专念无量寿佛名，下辈往生。这就是持名功夫的基础。什么功夫成片，这个说法没有经典的依据，大家就编故事，一个人编一套，结果无法可依从。所

以去读一读《观无量寿经》的九品说，上品上生是什么样子，什么读诵大乘经典，怎么持戒等，还有中辈、下辈.....我们可以去认真研讨。你要希望在功夫上了解，你可以对照自己在九品中是哪一品，那是功夫，因为都是持名为功夫的，没有问题。但你这个功夫是用在什么地方呢？所以九品中有清晰的细分，而不是我们自己编的故事。

希望大家遵经遵教，不要去编故事。编故事修行不成的。就是没有执行力，没办法去执行。经常听到有人跟我说功夫，我说你啥功夫？经典上讲得分分明明啊！大家有兴趣可以去查，尤其是《观无量寿经》中，对九品有细说，十分详细，想用功夫就在那里面去找功夫的差异、果报的差异、念佛结果的差异。它是有理论依据的，有经典依据的。

佛教在我们中国祖师化、本土化的过程中，编了很多故事。一旦脱离经典的依止与根源，故事就越编越多，越多越不好执行，就是你不知道该怎么作为了。就像我们中国广传的“功夫成片”一样，一点参考都没有，都是口说的，越说越糊涂，一代一代人就开始糊涂起来。因为没有经典的支持。“一心不乱”有经典的支持，因为《佛说阿弥陀经》中有一句话：“理一心事一心”；藕益大师又在《弥陀要解》中强调这个地方，在正宗分中有所谓的信愿行，说到行就是若一日二日七日一心不乱等等，我们讲到这个地方了。

永真法师:

阿弥陀佛，感恩师父！下一个问题：师父您好，我在生活中遇到烦恼开始学佛，学佛以后烦恼减少了许多，可是发现自己念佛没有以前那么精进了，偶尔想起的时候，或遇到烦恼了才会念佛，怎样才能使我的道业更精进呢？请法师开示。

慈法法师:

我们这几天学习净土教法，学习《弥陀要解》，没有“更不更”，念“南无阿弥陀佛”万德洪名，没有更精进不更精进的东西。念“南无阿弥陀佛”这个名号，以果地觉为因地心，没有“更”，没有差别，九界同归，凡圣同修，没有更不更的东西。同持佛名，同生极乐。

在我们汉地修行中“我要干什么、我要干什么”是一个十分奇特的教诲，是一个十分令人迷失的方向。要是念佛人为自求，为自身求往生，是不能往生的！你自己是个什么呢？一念贪欲心，一念无明心，一念执著心，就是你那个“我”。你要往生什么？我们说净土教法“照十方国无所障碍，九界同

归。”我们称念“南无阿弥陀佛”，九界同归，这个同归就是往生。同一法性，妙用生起，普照无碍，这就是往生利益的一个基础。没有这个基础，我要往生，他要往生，他能往生，他不能往生……这跟净土教法一点点关系都没有。这一类的学习者、实践者、传播者，都堕入幽暗之中，心地的幽暗，就是自我的幽暗世界，没办法令心光明，令心解脱，连声闻乘这种小乘的自解脱利益都不会得到！为什么呢？是不是说严重了？一定要说严重一点！这样一个不可思议的究竟教法，普利一切众生的教法，被人变成了一个极为世俗狭隘、自私自利的选择了。许多念佛人比世俗人更加自私，更加狭隘，心里这种痛苦的根源更加炽盛，就是所谓的“为自己”。

好端端的佛法，觉悟世间、觉悟人生、走出轮回的一个教法，被人无端搞在一个完全世俗、自私狭隘的心地上去了，更加坚固了私心，坚固了无明我执。这是一个十分奇特的误导，千千万万个人因此堕落，我见过很多这样的念佛人。什么念佛人呢？家不管了，生活不过了，门一关，门口过个汽车就开始骂街。为什么呢？影响他念佛了。亲人影响他念佛了，工作影响他念佛了，来个汽车声音也影响他念佛了。对亲人不满意，对环境不满意，对天地都不满意，什么都不满意。什么念佛人呢？！

佛陀出世是干什么来了？为利益一切有情，为令一切有情离苦得乐！你是学佛来了。你要干什么？通过念佛这样一个名字，把自心培养得极端自私、狭隘、小气、计较。能念佛吗？《无量寿经》三辈往生中，各个说发无上心。历代的净土祖师们提出来“果地觉为因地心念佛”，是修行净土法门的最初方便，最开始的一个方便。你要干什么？希望大家警觉，究竟圆满的教法不要被我们搞成自私狭隘的迷途！要重新认识自己的发心：我为什么要念佛？你说我就是为自己，为自己来念佛的。哪一个佛陀就为自己能成佛？！哪一个智慧者就为自己能得到安乐？！世间一个自私自利的人有没有安乐？我们要重新打点打点自己的发心问题。

净土教法是圆顿中之圆顿，“念佛时即是往生时、度生时、成佛时”，这是彻悟禅师讲的一念三时功德圆满，就是所谓的圆顿之教。念佛时就是往生时，念佛时就是成佛时，念佛时就是度生时。你要干什么？许多人说这是道理，你要是不这么念，那你又要修出来个什么呢？你修出个极端的私心，能往生吗？！往生到什么地方去？心作心是啊！你那个极端的私心还在起作用，你到哪里去？阿弥陀佛以名昭德，以德显心，还是显我们无量光寿的心，广大无碍圆满圆明的心，让这个心成熟起来，而不是自私狭隘的心。菩萨，我们不能背道而驰啊！

这一点上，我希望诸位莲友们都谨慎自己的发心。佛法没有离开心法，不管你怎么表达，离开心法，别无法则。你说我这个人就是愚夫愚妇，我不懂这一套，我只管念佛，求生极乐！行不

行呢？行啊！要真是这样行啊！是不是真这样子呢？你是不是愚夫愚妇？还是装愚夫愚妇？就怕
是装的，要真是也好。现在的人都受过很好的教育，哪怕没有进过学堂的人，也都受过很好的教
育，都见识很广。所以我们现在学习净土，要了解它传递些什么？教育我们些什么？给我们带来
一些什么样的利益？不是迷信的，不是狭隘的自私自利的培养，没有这个东西。要有这个东西，
你即下就在受苦与熬煎！你舍报会到哪里去？

这个角度我说的严重了，希望大家原谅，但是反思反思，真是很有必要的。

永真法师：

感恩法师！发利益广大无边的众生心，发无上的菩提心！

下面有四个问题，基本都是相关的：（一）师父是怎么知道这些的？用了什么方法呢？（二）这个教
法的主要依据和来源是什么？（三）能否整理一套简洁的修法体系，广为传播，可否开设专门的理法和修
法培训班？（四）此次能否解行并重，请师父带领大家一起立誓，实践一念法、《往生论》的前四句，还
有师父认为现在能传授给弟子们的法。请法师开示！

慈法法师：

现在国内传播净土的这些机制，过去分成三流，实在是一个没有办法的办法。就是人好奇也
好，去寻找一个根源也好，想有个认知也好。过去人讲所谓的“慈愍流”，不舍万行的一种念佛修持；
所谓的“善导流”，专念、专诵、专拜的一个修持；再一个就是“远公流”。这是后人给它一个设置，这
个设置为了追其源头。因为这三个祖师都是我们中国本土的大德，那设了这三流。我对这三流说，
从接触《往生论》也好，《无量寿经》也好，《观无量寿经》也好，过去说净土的三经一论也好，
没有感觉，或者说没办法有意识地去认同这些东西。当然你也不能排斥，它已经成为一个大家传颂
的事实了。

现在国内标榜最多的就是“善导流”。善导大师的著作在清末从日本返回到中国，像从宋朝以来
一直到民初清末这个过程，我们没有善导大师太多著作的指导。因为善导大师的著作对净土法门的
立宗起着一个决定性的作用，许多人是知道的，就是本土化净土立宗的一个决定性的作用，尤其是
他的《观经四帖疏》。所以这个资料倒流回来以后，许多人就开始标榜，自己传播的是善导大师的
念佛方法，光明善导和尚是阿弥陀佛化身，有很多说法。

善导大师对净土法门比较突出的贡献是什么呢？善导大师在他的《观经四帖疏》中举出，我们要有

三种深信：第一个要深信我等是罪恶生死凡夫，旷大劫以来流转于生死海中不能自拔，这一定要认同；再一个一定要认同佛陀的说法施教，像净土这样的施教，是佛陀不可思议的功德给予；再一个就是一切众生往生西方极乐世界，皆是仰仗阿弥陀佛大愿业力为增上缘。这是唯一的途径，没有第二个途径，他不给你其他路子。

他驳斥一切菩萨不了义教。在净土教法中，他驳斥任何一个祖师、任何一个菩萨对净土的评判。尤其像智者大师，他们对净土的四土判，就是天台教的四土判，他绝对是彻底反驳的。任何本土化的对净土的设置与评判，他一概否认。就是所谓的“宁错信佛语，不信菩萨不了义教”，完全依止《无量寿经》、《观无量寿经》、《佛说阿弥陀经》这样的经典来实践法则。当然在他的著作中也提到了道绰禅师与昙鸾法师关于《往生论》的内容，就是身业、口业、意业、智业、方便智业的礼拜、赞叹、作愿、观察、回向的修持方法，也有这样的认知。

所以尤其是近代人，收口的地方基本都会回归到善导大师这里，或者说讲着讲着，就会落到善导大师这个地方。但是严格地说，对善导大师有真正的了解，对他的法则尤其是不准自赞谤他，了解的人甚为稀少！人们很容易高举自赞谤他的旗帜，十分容易！就是所谓的只准听这个说法，只准读这个经典，只准念一句佛号，其他的都不准碰，不准摸，不准看。这实在是奇特的！这在任何一个经典中都是一个十分奇特的说法，在任何经典中都找不到的。

有的人读过莲池大师的著作，莲池大师在八十岁的时候，就把一卷《阿弥陀经》放在案头，说老衲没啥可做的了，就是一天十万声佛号，一卷《阿弥陀经》，其他的跟我没关系了。他这一说，好了，后人各相模仿，也都以莲池大师自居了，也都开始念四字了。为什么呢？说念六字是客气，念“南无”是客气，我就不客气了，我念“阿弥陀佛”就可以了。结果后人都开始莲池，各个都自以为莲池了。莲池大师是什么人呢？希望大家读读他的著作。我们中国现在大部分人放的焰口，都来自于莲池大师的焰口本。他对佛教的一切佛事通达无碍，种种法门都认真地实践过。他是明末四大士之一，道德弥漫于三界。现在的人都自以为是莲池再来似的。这些大德这样的表达，实在是为了提醒后人：一门深入修行佛法，甚为方便！如此而已，没有去诋毁、排斥其他的说法、教法。

像近代的彻悟禅师，是印光法师之前的一个净土祖师，他是禅宗大德，开悟之后教导自己的弟子，只能深信因果，老实念佛，别无他法。你在我面前少拿捏，不要装腔作势。北京红螺寺很多人去过，能看到彻悟禅师的舍利，他那个舍利晶莹透明。为什么呢？就是证悟之后心智的璀璨，留下了照耀世间的珍宝，就是所谓的舍利。干什么呢？提醒后人真修实证。

他们这些实践方法，那真是认准了。但他并不排斥其他的，也不去呵斥其他的，只是你来到我这个道场，你就要专念阿弥陀佛，不准拿捏，不准你搞其他的东西。近代的印光法师在灵岩山亦复如是，建立了这个道场，你来到这个道场，就是六时念佛，没有其他说法，但他也不排斥其他。因为没有办法去排斥其他的，没有自赞谤他的东西。我们这样一个念佛道场，也没有必要去排斥其他人修其他法、学习其他教。像现在我们这个寺庙里，有念佛堂，要是大家都念佛，你也来学习念佛法门的東西，那是值得尊重的，值得这样去参与实践的。但是没有必要去诽谤其他的教法，或者去诋毁其他的教法，封杀其他的因缘，没有必要。

那你说你讲这东西从哪里来？在天亲菩萨的《往生论》中，有清晰的身业、口业、意业、智业、方便智业这种修持方法。因为早期，我接触到的是蕩益大师的持戒念佛，我剃度师父他们学律这一支，完全是要守护这个持戒念佛的，就是所谓的“深信因果，老实念佛”，没有其他说法的。那你说就传播“深信因果，持戒念佛”这个方法，有什么不可以的？完全可以的。

那随着时代的因缘发生了巨变，现在你说持戒，很多人连戒律都不碰。许多人出家若干年，戒本都没有碰过，戒律是什么内容不了解。那不了解怎么去持戒念佛呢？大部分人说“持戒念佛”，“持戒”只是个名言，念佛能做到多少也不知道。因为对戒律的学习没有机会，对戒律的实践没有机会。净土教法三根普被、利钝全收、凡圣同修，这样一个不可思议的教法，要是单提持戒念佛，很多人就会受到一些机会上的阻碍，因为大部分人没有学戒的机会。这是一个普遍的事实。

像天亲菩萨的《往生论》中就不是这样提及的。他提到我们身业的礼拜、口业的赞叹、意业的作愿、智业的观察、方便智业的回向，给任何凡圣有情一个通途的修法。所以说想了解我们现在学的净土教法，三经一论也好、五经一论也好，那个“论”一定要去了解它！因为这是历代祖师们留下来一个净土教法实践修持所依据的根本经典。这是唯一的一个论，我们大家要是不了解它，想修行净土，实在是难中之难！

像我刚才说的为自求的往生障碍问题，在《往生论》中讲了“三种违菩提门”，都是为自己的——为自身的安乐，为自身的利益，为自身而修持等等，这直接就是障菩提门，不能通达善趣，阻隔于道业，讲得十分清晰！因为现在人不依止经教去认真学习净土，就是想象，随心所欲，人的私心会更加膨胀。随顺菩提教法的修持反而被掩盖了，净土通途的利益被掩盖了。

所以这位菩萨问法从哪来的？从五经一论中来的。因为净土这个教法，不从祖师来。它是念佛

法门，不念任何一个祖师。任何祖师在净土法门的推动，唯佛是念，劝导于此，这是净土教法。劝你去学他，去礼拜他，去赞叹他，这不是净土！这不是念佛法门！这是个人崇拜法门，就会走上一个歧途！或者说走上一个争斗之路。所以净土教法唯佛是念！唯经典来作为依止！这样你就方便，大家没什么争议。我们看历代净土法门的善知识，一定把大家引到阿弥陀佛这个教法上来，而不是引导到自己的知见上去。

这一点我们可以去认真地、细致地考究。

永真法师：

我们看下一个问题，常见不少念佛人紧锁眉头，哭丧着脸，甚至欲哭无泪般地在念佛，这种状况一是娑婆世界太苦使然，二是与他人的引导有关。阿弥陀佛极乐世界唯乐无苦，缘佛念佛，应该充满了喜悦、欣慰与安乐。祈请法师就此现象予以开示。阿弥陀佛！

慈法法师：

的确是，有些莲友在实践念佛的过程中，会有那种紧锁眉头的样子，因为没有得到法的喜悦、法的洗礼、法的滋润，或者说法益没有现前，变成被法所桎梏、所缠缚，就像背了一个巨大的包袱，成为一个沉重的负累者。这样的念佛人的确是没有欢喜的。当然更多的莲友可能在念佛过程中考虑的是不能往生。这根本不是一个笑话，这种先入为主的心理，使许许多多的老年念佛者，尤其是听法一二十年、二三十年的老菩萨们，心目中有一种巨大的不能往生的阴影，遮蔽着自心，去实践执持阿弥陀佛的名号，就会越来越沉重。因为年龄越来越大，往火葬场走的步伐越来越近，他就会越来越担忧，这是十分普遍的现象。

我以前接触过一个老居士，这个老居士已经不在，我举她的例子，先给她道个歉。这是十几年前的事情了。这个老居士十分精进，每天念佛一定念到晚上十二点。早晨两点钟起床，准时念佛，念到早晨五点钟，给家人做饭什么的，等大家吃了饭，又继续念佛。所有的空闲时间，她都在这一句阿弥陀佛名号的因缘下生活。每年她会到山上来看我一两次，她见到我，每一次都是同样的语言，说：“我用功不够啊！我这不能往生啊！”很苦。

她大概见我的时候，已经念了二十多年佛了，跟着她的也有一帮子居士，这是云南丽江的一位居士。大家都很苦。因为她精进念佛，她周边的居士都很佩服她。但她自己经常听到这些不能往生

的教诲，或者说法，或者影响，她心中就有一个不能往生的概念，每一次来看我，就是这样：我不够精进，我不能往生。她一天要念十几个小时的佛，她周边的居士受她影响，一天可能念五六个小时、七八个小时，那就更不敢说了，肯定是不能往生了。

我说你念这么多佛不能往生，那你为什么要念它？念它干什么呢？念它的意义是什么呢？她说我要消业啊，我的罪障深重。你看第一，我是个女人，是个老年女居士，我业障多深啊！然后把自己一生经历的苦难都叙述一遍，在家族中受到的苦难等等。我罪障深，我念佛先要消罪障。说得很感人啊！但是很苦啊！苦在什么呢？她的根源就是认为自己不能往生。

我说你这个不能往生有没有经典依据呢？她说：“没有，某某法师讲了，某某大德讲了……”我说：“这个大德是把门虎吗？”她说：“不是。”我说：“他是善知识吗？”她说：“是啊！”我说：“善知识不给你信心，是什么善知识呢？一切佛菩萨、善知识出世，就是给我们无上信心，消除我们修行的障碍、修行的疑虑。他给你带来的是什么？”她说：“的确我是不能往生。”那我说：“不念它了。”她说：“那可不行！还要消业呢，不消业不行，那可不行！”

刚才说到念佛人皱眉头，我就想起这位老人家了，十分善良、十分认真的一个老人。我们那时候的寺庙没有路，很小的毛毛路，要走一两个小时才能走到。她背一点点吃的油，来点灯、加油什么的。我说我们这个寺庙也没啥灯，也没有烧香，你不要来，这个地方不好走啊！不行，一定要来看一看，然后诉说诉说不能往生的道理。我就讲一讲，我说阿弥陀佛来接引我们这些九界众生，就是去除我们的障碍、苦难、迷失的，就是给我们一个真正的利益，闻这个名号是为具足无上大利！世尊在经典上如实地宣化与给予。阿弥陀佛的名号就是万德洪名，你闻这个名，就灭你八十亿劫生死重罪！你要是顺性观察灭你一切罪！你要能顺应地运用这个佛号，能灭一切众生罪！

老菩萨说：“是啊，应该是这样的，没有问题了，能往生了。”这一两天在寺院里念念佛，我感觉到有笑容了，说：“好，你回去好好念佛吧！”她噤噤回去了。半年以后又来了，还不能往生！为什么呢？回去又一听磁带，又是很多不能往生，这又对上号了，我还真不能往生。我们又来讲：“《阿弥陀经》讲‘已发愿今发愿当发愿，皆得不退转阿耨多罗三藐三菩提。’龙树菩萨是净土法门的祖师，讲‘佛力住持故，即得不退转。’闻佛名就是佛力住持，住持自心，令心不退转！念佛必定往生！念佛就是无碍！闻佛名就是无碍！闻佛名就是自在！一切业就是散坏，才能闻到阿弥陀佛名！”一听，又可以了，又回去了。如是往返，十多年来就这样。

有一天，她家人打电话来说：“师父，我们家这老菩萨不行了。”我说不行那刚好撒手，阿弥陀佛吧！“不行，你老菩萨得来一趟，你不来她不走的。”我说我忙着呢，真是不行，寺院里这样的事情、那样的事情。这样一拖，拖了一个月。又打电话来说：“你再不来，这拖了一个月了，人就成一张皮了，还不走，你说咋办？”我说行，我们今天下午就去。我就去了，给这老菩萨说，有啥呢？她说我不能往生。我说你念的是什么阿弥陀佛呢？她说我念的是名号阿弥陀佛。我说照十方国无所障碍的阿弥陀佛！念一声。她说：“啊！我能往生了。”我说：“记住，我们念的阿弥陀佛是照十方国无所障碍的阿弥陀佛，是具足万德的阿弥陀佛，是予一切众生究竟利益的阿弥陀佛，是无碍光阿弥陀佛。接引九界众生没有障碍，接引你为什么有障碍呢？”我就走了，大概就结束了。她往生以后还烧出来点什么什么，我不知道，他们讲的。

这老菩萨给我印象深刻得很！因为她是少数民族，不是我们汉族人，十分厚道，十分听话，但是听太久不能往生了。就像这上面的文字写得太精准了。晚上念到十二点，早上两点就开始起来念佛。但她一表达，就是我不能往生。她怎么不苦啊？把自己苦成什么呢？最后就得恶性疾病，得癌症，因为太勤苦了，每天基本上没有休息。一个老人家操持一大家子的生活，做一些琐碎的事情，还要这样去念佛，还要被“不能往生”压迫着。真是苦！的确是苦！

这个事情希望能引起我们的重视！因为实际闻佛名是为无上心，这在《央掘经》中有讲，在世尊的许多大乘经典中都有讲，闻佛名无戏论，成就心智！闻佛名、持佛名，即是无上菩提心！闻佛名是为具足无上大利现前之时！所谓的正信，信心、信力、信根、信德。我们作为一个莲友，修行净土的人，要相互地给予信心，给予无上信心。就是九界众生咸无障碍，是为无上信心！不能挡人成佛之路，不能摧毁人的信心。什么事情都能做，这个事情不能做！

希望大家具足无上信心，了知闻佛名是为具足无上大利，是为无上菩提心成熟于当下。那我们以无上菩提心，以圆明的心地来称念“南无阿弥陀佛”，执持这个名号，所向披靡，人人往生！

永真法师：

阿弥陀佛，感恩法师精彩的回答。下一个题目：祈请师父解惑，如何区分妄心与真心？起心动念不造作，这颗造作之心是否也很狡猾？甚至有时候觉得自己并未真心慈悲，对于慈悲心、平等心并未觉知究竟，只是照学外相，仍旧苦恼不止。我目前最大的困惑在于无法了知这颗真心，就无法真正依止于佛

菩萨，随顺阿弥陀佛的心愿，被他所载负，心不能安住，仍然造作不止。如何唤起这颗真心？如何做到念头一起就觉知妄心，平静看其生灭？阿弥陀佛，请法师开示。

慈法法师：

世尊在经典中比较直接地提示我们，一切凡夫心不可自见，不可自知。或者不管从实相心念，还是从妄想心念中说，这个心是不可见的。我们所有的见不过是个执著，所谓的见闻觉知，或者说我们在根尘识某一个角度上执著相续，产生的一种力用，你认为那就是你的一个什么妄心，一个什么好心、善心、悲心、智心等等，都是以识心流注，执著相续而产生的一个作用力，就是所谓的颠倒妄想执著，这个执著产生的一个效果。那这个不可见不可知的心，佛菩萨是怎么来运用的呢？像我们学过《往生论》的都了解，“愿心庄严”——这个愿心能使心地清晰地表达出来。把这个愿望标立、认知、展示清晰了，心念的这个表达、作用、掌握、熏修、运用，就能成为一个有序化、可重复的事实。有人读过观世音菩萨的愿望、大势至菩萨的愿望，文殊、普贤、地藏王菩萨等等，他们都有自己的愿望。像地藏王菩萨“地狱不空，誓不成佛，众生度尽，方成佛道”，这个愿望表明了地藏王菩萨的心念。那么法界众生在地狱道里，在无量劫以来，只要有一丝善缘，地藏王菩萨觅得到，就借助这一丝善缘，使其成就出离三恶道苦的机遇，乃至成就菩提道业。那是点滴善缘，不作舍离。他以这个誓愿，这个重誓重愿，来运用自己的生命意识。

那观世音菩萨怎么标他的心呢？应以什么身得度来现什么身。这个“得度”一定是他真正立愿的目的，就是令有缘众生成就菩提道业。怎么成就呢？是依众生的需求，这种身份、角度、愿望，而随着众生的缘，给予道业的指导、接引，辅佐其成就，这是他这种愿心的表述。

有人读过普贤菩萨的十大愿王，里面讲：礼敬诸佛，称赞如来，广修供养，忏悔业障，请佛住世，请转法轮，常随佛学，回向众生等等。这些愿完全是为了令正法住世，接引一切有情，于一切行地中做圆满觉、圆满回施、圆满照耀的方便。那都是用“愿”来标心的。这些菩萨的因地，乃至成就得不退转这样一些法益善巧，都是由愿望来彰显真心的。这个“真”就是顺性的心，远离了违背性德的所谓在不净中寻求净、在苦中寻求乐、在无常中寻求常的这种倒见乃至妄心。

顺性立的誓愿都是真心，是真心的一个昭示。我们作为一个学佛人，去观察观察这些佛菩萨的用心方法，无外乎是依誓愿来守护自己的内心，传递内心世界的功德与他人，就是利他的愿望。自身的守护与传递与他人的方便，就是所谓的自受用与他受用完整的契合，展示了真心妙用。我们作为一个佛子，观察了佛菩萨这样的作为、这样的成就、这样的方式方法，我们就可以依他们为榜样、为模

范，去学习发愿，实践自心，这是真心，所谓的顺性心，令我们的心相续，就是立誓发愿。内誓，善于守护自受用功德；外愿，利他方便行持。那你就可以来找一个得当的愿望。若是我们对得当的愿望不能深思熟虑，不能完整地建立，那观音势至等，无疑就是我们直接可以学习、可以实践法则的一个指导者。不需要我们再有意识地造作什么，直接把观世音菩萨的“以什么身得度就现什么身”——这样一个誓愿作为自己实践守护的方便。

你说不行，我在观世音菩萨这种共同的愿望中守护，我要再立一些特定的愿望，可不可以呢？只要是顺性的，都是真心的坦露；只要是违性的，所谓为自求的，都是妄心使然。我们就很好分辨真心的妙用与妄心的迷失。那作为一个佛陀的弟子，何去何从呢？我们在这个不可见不可知的自心的运用上，若是依内誓外愿来做选择，依观世音也好，依地藏王菩萨也好，依阿弥陀佛、药师佛、释迦文佛种种佛陀、种种菩萨，都可以的。你择取一个，令你的心喜悦清晰。有的人说我就跟观世音菩萨有缘，什么缘呢？实际就是以什么身得度就现什么身，来传递无上菩提这个实质内涵，自身有这样一个慈悲的守护。这样未发真心，真心就展示出来了。“我要发真心，我要运用真心！”那就是一个名言。那有这个愿望，有这个内誓的守护，就是所谓的菩提心。愿心即是菩提心，愿心即是真心。这样讲就简单一些，直接一些，把问题直白化。我们可以去实践。

你作为一个学佛者，你要是学一些不可实践的法则，毫无价值。我们就要学一些可以实践、可以操作的法则。有的人说我与阿弥陀佛有胜缘。有的人说我与释迦文佛这五百大愿有亲缘，你就可以学习世尊把无量无边的功德给予一切有情的这种内誓：“牟尼牟尼 玛哈牟尼耶娑诃”。那就是无量无边的胜功德给予人。怎么给予人呢？以种种大愿令众生信。他立了五百个重誓，就是顺应众生的种种愿来立誓。干什么呢？令一切众生对他生起无上信心。

那有的人说，我跟药师佛有缘。药师佛说：念我的名字能使你健康、如意、顺心。但是他最重要的目的还是令你成就菩提。就像第一愿：“愿我来世得阿耨多罗三藐三菩提时，自身光明炽然，照耀无量无数无边世界，以三十二大丈夫相、八十随形，庄严其身；令一切有情，如我无异。”他这个“令一切有情如我无异”，就是使你成就无上菩提，其他都是方便接引。

那我们跟哪一个佛陀、哪一个善知识、哪一个菩萨有缘，就可以去学习他的发愿。今发愿，当发愿，已发愿，你就了解自心了。所以通过愿的表达、愿的随顺、愿的建立，自利利他，这样真心必然成熟。

为自求，为贪嗔痴慢疑不正见去强化自我、建立自我、自赞谤他，此类有情堕入邪见，迷失在我执坑中不能自拔，这就是妄心使然。这个妄心就会使我们无量劫轮回相续，不能出离。

大概对真心、妄心作了一个简单的评判。实际我们现在的学佛人都十分智慧，一闻就知。下面最主要是去思考，去实践。刚才这个菩萨提的问题就这么回答。

永真法师：

感恩法师！下一个问题：有时候我会处于一种莫名的恐慌中，作为生死凡夫的恐慌。这时我知道自己的心没有安住，但无法迅速脱离此状态，祈请法师开示。阿弥陀佛！

慈法法师：

世尊说的一切法，安心为要，是重中之重！这个安心，过去一个比较简单的提法就是“知自心”。知自心——如实知自心。我们“知自心”的过程，就像这个菩萨说：我感到自己有畏惧，不安心。这也是知自心，但不如实。什么不如实呢？就是不了解什么是心，和刚才说的真心妄心是一样的。那佛法离不开心法，我们一切作为——学习、修行、念佛等等，都是为了安心。实际我们要了解一切佛出世，他们一定是安心的，他们安了一颗阿耨多罗三藐三菩提的心。这颗心无始以来从没增减，佛佛相互授记、印可、传递着这样一颗心，就是真如实相心。人人都在这个真如实相心的功德中生活着、作为着，只是说我们被得失、八风吹荡着，不安稳了。有苦，有乐，有利，有损，有赞，有谤，有称誉，有讥毁等等。这个八风就把人吹得不安稳了。人慢慢地养成了一种习惯，认为得失有啊，赞誉有啊，诽谤有啊，正邪也是有啊！人在这个对法中已经建立了一个得失的心理，这种习惯会使人生起畏惧：得失的畏惧、荣辱的畏惧，包括生死的怖畏，都是对法所成。

我们要了解无智亦无得，以无所得故，人就无所畏惧了。你说我读过《心经》，知道无智亦无得，无所得无所失，人肯定就没有畏惧了，人有得失就是畏惧啊！没有得失怎么会畏惧呢？这个得失心就令人生起了畏惧。那我们就找到畏惧的根源：无外乎是生死、得失，对待法中生起了这样一个畏惧的作用。这个畏惧无外乎来自于生死、得失、大小这些内容。

那我们怎么去面对畏惧呢？真要去寻求这个畏惧是不可得的，生死亦是一个幻化游戏，那你怕什么呢？畏惧什么呢？实际可以直接去觉悟这个畏惧的本质与内涵是什么。这样就可以从根源上来解决问题，寻其根源，了其本质，我们就有解决怖畏的机会。我们就从怖畏处，所谓在什么地方跌倒，就从什么地方爬起来。这样就比较得当。

那些没有畏惧的学佛者，可能方法就相对用得得当。要是还有畏惧，可能我们修学，就没有在这个无智亦无得，或者说万事万物的根源上、本质上，去真正地审视过。要是审视过，了解不管什么样一个事物生起，了知法无我这样一个正见，去寻其根源，人的畏惧也就无从建立。

你说这样说很容易，做是不是不容易？做也很容易。最主要我们在习惯中不太接受依本安住、依本回归，这种习惯没有，依着业相计较得失，这样的习惯有。只是在习惯上不容易。我们了解了、习惯了无我、无自性的事实，再来执行这样一个法则就不是难事了。往往我们会把习惯坚固化、实有化，所以很多人道理懂得了，到习惯一来，就认为习惯占上风了，就不知道我们直接去觉悟习惯，正是修行最好的时节因缘。在这个习惯来的时候，去了知“法无我、无一法可得”这样一个本质的事实，我们就可以远离受苦、情绪苦、得失苦、对法苦，就会觉悟于事相现前的当下。

永真法师：

感恩法师！下面一个问题：师父慈悲，我现在持菩萨戒念佛，每天除了功课，以及念佛拜佛外，对《法华经》、《圆觉经》都很喜欢读诵，对世间的政治、生活、人际关系，包括亲属等，都很冷漠。但并非无情，只是没有语言交流，没有时间，或不想结交。如果幸遇善知识或真学佛的同修，又倍感亲切与欢喜。请问师父，这是不是有分别心？是不是与佛法不相应？是不是不随顺佛意？阿弥陀佛！

慈法法师：

在常规的修行状态下，我们还没有真正发起自利利他，或者说没在平等缘起与清净缘起上认真实践，没有这种不舍一切现行的自利利他的修行。那在常规的修行方法下，避开违缘、亲情、杂缘、恶缘等等，是个很好的择取。因为受过菩萨戒的，不管出家在家的菩萨们都知道，初发意菩萨当远离恶知识，远离八难，远离种种违缘，以使正行得以成熟。那在正行成熟的一个不退的法益面前，我们可以去立誓，可以深入世俗，利益世间。这是通常的渐次修法一个必行的遮护。道业纯熟了，我们再面对亲情，面对世俗杂缘，乃至面对种种难缘，做无畏的法布施，那是成熟的，是有意义的。

就像龙树菩萨在《大智度论》中举的例子一样：若智者，遇人溺水，当寻方便，若去寻找船只，若以竹竿，若以种种工具来接引于人，或者说自己先要学会游泳。要不然你跳到水里，溺水者溺死了，也把你同时溺死了。所以救者被救者，咸被这种业力所溺死了。那我们作为一个初发意菩

萨，若是受过菩萨戒，还没有在阿耨多罗三藐三菩提上得到不退转的这样一个阿鞞跋致的位置与功德，那先行自利事是要得的，是有意义的。

像净土教法有它的修行特质，所谓的念佛之时就是同生之时，同得大利，自他利益一时圆彰。念佛时就是往生时、度生时、成佛时，不离念佛之当念。这样的行持就不会忌讳亲疏，是不是同修，是不是道友等。他是普摄于九界，普利于九界。那这个念佛人就是九界的善知识、九界的福田、九界的布施者。

本来大势至菩萨给我们做了一个榜样。大势至菩萨以念佛心入无生忍，于十方世界行佛教化，就是他以念佛功德摄化十方九界众生，虽在菩萨行地中，而广做佛事，普利九界。这样的人是不择取环境因缘，但依佛功德回向法界，自利利他。这是方式方法的一些差异。若是我们在常规的心理状态下，常规的法则修行下，前者有一个保护性的作用，远离恶知识，远离杂缘，远离亲情的纠结，是十分有意义的。若是依念佛法门，尤其像第五念门：不舍一切苦恼众生回向为首，入生死烦恼林中游戏神通至教化地，以佛本愿力故，持名回向十方九界众生同得无上大利。这样的行持是不舍一切的，不择于人，不择于环境，不择于区域，但以念佛心摄一切众生同归净土。那这个是不择的。所以方式方法的差异，我们可以去对比，去择取。

永真法师：

感恩法师！下一个问题：师父讲得太好了，让我们法喜充满，信心猛增！弟子还有一个问题，我们的业障全部无余地交给了阿弥陀佛，我们得到了彻底的解放，真的太高兴了！但是大家在高兴之余，关于因果、地狱的问题，又怎么解释呢？请师父慈悲开示。

慈法法师：

因果千古不坏，因果是世间相续的必然，十方法界不离“因果”二字。我们无始以来造了无量无边的因果，《大方广佛华严经》中讲：若是有色有相，每一个众生业分充塞世界，不能容纳。那你说我们打包给阿弥陀佛了，这说得容易，因果咋办呢？没有问题的。

我们可以举一个最简单的例子：平时一个人心情很好的时候，遇到了事情，不管是好事情坏事情，他心情很好，因为这个心情很好，好事情坏事情他都能消化得掉，他去做事就有力、有序、有善巧。一个人心情十分糟糕、迷茫、痛苦，自我的心理消耗很大，这时候来一个事情，来一个因缘，人

就没有力量去处理，人就很厌倦，很排斥。同样面对一个事情，心情在起着不可思议的作用。这个心情是什么呢？就是心念所依止。你依止心情好，什么事情来了，你都可以把它简单地处理掉，或者把它做得有序，有耐力把它完成。那要是没有心情，没有体力，什么事情来了也不想做，也不愿意做，也不能做，也做不来。

那我们称念“南无阿弥陀佛”，来把所有的业力，九界的业力，无始以来一切自业、他业、共业、交织业打包给阿弥陀佛了，等于把包袱解掉了，并不是没有包袱了，没有因果了，那是不可能的。只是说这个因果依佛的无碍力、圆满的功德，就像我们经历了长夜的黑暗，太阳出来了，你不能说黑暗断灭了，断灭不了，但是它消失了，它在太阳底下就消失了。消失在什么地方呢？消失在太阳光下。那我们把无始以来的业力打包了，阿弥陀佛以他无碍的圆满力的接引，以他的摄化力圆成了一切业分，让你放心安心了。你说这个业分、因果不是没了吗？不是这样的，那跟太阳底下的黑暗一样，原来这个黑暗就没有生起来过。这从无生忍上说，原来这个黑暗就不可得，太阳一照黑暗消失了，看着是消失了，实际原本这个东西就不存在，是因为无明，因为日轮的沉沦显示出黑暗，太阳出来了，还是这一片空间，太阳把它照亮了。这样的生灭变化实在是对法所生，没有实质的。从无生忍的本质来说，这一片空间是空明的，只是由业力的差别——就是日轮升起与日轮落下而变化的，是有明有暗的这样一个业相。

我们心分中的因果亦复如是，若从无始以来实相功德中看，实在是没有生死轮回与因果的建立。众生的业分无量无边，都在建立自己的因果，这个因果是各个业分中的分项，好比说人类有人类因果的分项，站在天人的角度，我们人类这个果报跟他不相及了。好比说很多饿鬼道众生，在受着饥饿的果报，你人类吃饱饭了，跟它没有关系。很多地狱众生在受着刑罚，那你人类有情不相干，不相涉。许多动物愚痴愚昧，被屠杀，被驱赶，负重而行啊！那人类还有择取，我喜欢做就做，不喜欢做就走了。各个类别的果报，你不能说有，不能说无。在地狱类众生的业报分中，他就说有。为什么呢？对他产生了力用。那在人类、声闻、缘觉、菩萨、修罗、天，在他们这个角度，就没有这样的作用力。那你不能说其无啊！

我们把无量劫以来的业力打包给阿弥陀佛，来回入顺性的功德海中，就是得到究竟的回归与安心。那我们的因果会不会断灭呢？你放心了，你这一念，哪一念呢？你还想看一看到过去的业力。这一念回头，你无始以来的业，各个都会涌现出来。那你说往生的意义又是什么呢？一个觉悟者、一个无畏者、一个了解因果如幻的人，与一个不了解因果如幻的人、昧失在业力中的人，同样面对的是因

果，他们会怎么处理呢？

很多人读过释迦文佛的故事，释迦文佛在我们娑婆世界应化有九难。像罗睺罗在母胎里，就六年不能出生，他在因地把人家老鼠窝给堵了。目犍连神通第一，最后被外道用竹坯子打死了。释迦文佛到最后要取灭之时还腹泻。你说圆证阿耨多罗三藐三菩提了，证得阿罗汉了，阿啦航三吗三布他萨，怎么还会有这样的果报呢？不是。要是没有这些因因果果，他怎么来给众生业分展示出不可思议的觉悟力、圆明的功德力呢？怎么来回施佛法呢？所以释迦文佛这九种难，不过是九种缘。许多人有迟疑，包括阿难也有疑虑。阿难说：“世尊啊，你都证得无上菩提了，你看这三月安居，只能吃马麦，这算什么果报呢？”世尊说：“阿难。”阿难说：“干什么？”世尊说：“你去取一粒马麦去。”阿难取来一粒马麦，世尊说：“你把它吃下去。”阿难吃了这粒马麦，味道如饮甘露，身心得到滋润。马麦怎么能那样滋润呢？世尊这种无上功德的成就者，一切果报的自受用是具足的，但是外在因缘的折射表达中，一定要随大家的业报分。干什么呢？业相润生，要不然跟大家脱离了。

他要是没有自己的父亲、母亲，乃至耶输陀罗、罗睺罗这样的家庭，大家会认为他是化现的，认为真从什么地方突然来了这么个人，那大家没办法取信，没办法依他的教法去实践修行。所以他舍兜率降王宫，乃至娶妻生子，如普通人是一样的，整个过程的作为就是为了使众生有所依止，这同时亦是他过去的因果相续。像耶输陀罗，在释迦佛的因地，拿了一枝七个叉的花要来供燃灯古佛。释迦佛的因地到处找不到花了，想供佛，没有东西的，他就说：你把这个花卖给我。她说：我才不卖给你，如果卖给你，你要生生世世以我为妻。释迦佛说：这个要求太大了。他们就有这样的因因缘缘，一直到世尊成佛，耶输陀罗就一世一世成为他的妻子。他们这都是因果，没有离开因果的。

你说我们修行，没有离开因果，那我们这个“南无阿弥陀佛”打包，也没有离开因果。对的。我们把因果的这种彻底回施，彰显自性本具清净圆满，真正身心清晰了、透达了、觉悟了，再来回观自己的因果，再来处理自己的因果，像释迦佛一样，一点一点地处理，自自在在地处理就好了。那就是“乘愿再来”，就有味道了，再去了解、解决你过去的因果业缘。因果坏不了的。我们打包给阿弥陀佛了，并不是说这个因果就丢失了，你这个财富丢失不了的。大家尽量地放心，不要说这些东西都供养了，我什么也没有了，不要怕这个。

那我们未了的事业、未了的情感、未了的业缘、未了的因果等等，在我们真正觉悟的那一刻钟——我们有承担能力了，能度脱这些因因果果中的有缘了，我们再倒驾慈航、乘愿再来是有意义的，是不迷失因果而运用因果善巧，广利有缘。我们要是没有这样一个打包的机会，沉沦于因果，迷失于

因果，生生世世不得出离，更多的因果会把你困起来了。所以往生阿弥陀佛极乐世界是不坏因果的，大家尽管放心。

阿弥陀佛第二十二愿中讲，若菩萨发愿修短自在，实际就是完成自己过去的因果。干什么呢？修短自在，于他方世界行化无碍，现前超出常伦，行普贤之德，实际就是度化众生。干什么呢？完成自己过去给人的承诺、给人的说法、给人的业力、给人的交往。很多人满嘴给人承诺，但做不到，怎么办呢？那个时间再来帮着别人解决问题。所以说乘愿再来，偿还宿债，不至于迷失了，这样有意义。过去为了安慰这一类怕因果丢掉的人，善知识们讲“带业往生”。说你带业往生，实际真是挺强制的。但是不安慰安慰，人真还受不了，似乎感觉两手空空地跑到极乐世界了，怕什么都没有了。不会的。所以乘愿再来，偿还我们生生世世的因因果果，没问题的。

佛法不说断灭。实际就是先解脱出来，完成觉悟的机会，成就不退转的功德，再来处理种种因果，就于因果中得自在、得方便。这是一个十分有意义的修行方法，不坏因果。净土教法不坏因果的。很多人说：“我打包把恶业供养给阿弥陀佛了，我可以随心所欲了。”不是那样的，你那随心所欲就是个妄想，你那随心所欲就是个罪恶，你那随心所欲就是个迷失，你那随心所欲就是个痛苦！你自己可以去观察，你就丢弃了给你安乐的回施，给你寂灭一心的广大功德的事实。这个问题的角度，大家可以去了解，去观察。

永真法师：

感恩法师！下一个问题：顶礼法师！非常感恩、随喜、赞叹法师一切弘法利生的功德。上海有一个寺庙一直在诵《药师经》，请问法师，药师佛对往生西方极乐世界的加持利益是什么？是否需要用一到两年的时间，专念药师佛名号？或者每天阿弥陀佛名号和药师佛佛名号都要念？请法师开示。

慈法法师：

东方佛西方佛的问题了。《药师经》有讲，药师如来发了一个愿：若有善男子善女人，欲往生西方无量寿佛国土而未定者，他持念《药师经》、药师佛名号、修药师法，其人临命终时，有八大菩萨护送此人往生极乐世界。这是东西方的呼应。十方诸佛佛佛相赞，佛佛来推动他们一如的教法，都是为了利益众生，给众生信心，给众生次序。所以东方药师琉璃光如来发这样的誓愿，若是未定者，就是若生不生，一会儿要念药师佛，一会儿要念阿弥陀佛，也不知道修什么好，对这样的

人，临命终时，药师佛派八大菩萨：药上、药王、文殊、弥勒等，夹着你，带着你，掂着你，把你掂到西方极乐世界去。他们这个作用是什么呢？实际就是我念药师佛，能往生西方极乐世界；我念阿弥陀佛，能往生西方极乐世界；我做世间种种善缘，回向往生极乐世界，能往生极乐世界；我什么也没做，愿意往生极乐世界，也能往生极乐世界。愿往必往！愿生必生！心作心是故！

永真法师：

感恩法师！下一个问题：恳请恩师慈悲开示，第一如何为精神病的家属择法，使其成为尊法的受益者；第二如何为施家暴或受家暴（注：指家庭暴力）的亲属择法，使其家庭成为尊法的受益者。阿弥陀佛！

慈法法师：

现在这些社会现象，家庭暴力，或者说人的精神压抑，造成一些精神疾病，在我们这个时代是多发的一个状态。我们作为一个真正的学佛人，自身对教法的利益要梳理得清晰。要真是把一切因缘交给阿弥陀佛了，去专念阿弥陀佛，对于这个事情在现缘中尽自己的力，能做些什么做些什么。那把弥陀的功德直接回向给这一类的生命或者亲人，是十分有意义的。不要去过分地参与这些内容，但是可以回向，也可以去作为一些，好比端个水，令其沉静下来。

一般人们看到精神病患者就会恐慌，你就可以静一静啊。你沉静下来，可以给予无畏，告慰他没有事情。许多精神病的确是没有事情的，只是说在某种状态下不能自制，或者故意表现得不能自制，故意做出超常行为，以引起大家的重视。尤其现在很多孩子，包括男性女性，因为受到人的轻视，或者说冷漠，或者有一些距离，很多人需要关爱，需要照顾。他们就会做出极为反常的行为，来令周边的亲人关注，结果弄假成真的精神病挺多的。开始没有什么，他只是一种需要，表达一下疯狂，大家开始关注他了。他说疯狂这么好！他又做出更疯狂的事情，更多人关注他了，他说真有效果！这样久久地作为，没有精神病也成精神病了。开始大家耐得住，亲人就照顾他；后面耐不住，就用电棒照顾他了，就让精神病院去照顾他了。然后把他捆到那个床上，四肢一绑，电棒“啪嚓啪嚓”，就那样对付他去了。他说：“我没有精神病！”“就是你没有精神病。”“我以前装的！”“就是你装的。”就开始打你了！很多人真是很冤枉，他这会儿说实话都没有用了。因为“狼来了、狼来了”习惯了，狼真来了，没人救了！这是很普遍的。

我们作为这个时代的学佛人，若亲人、若周边人有这样的情况了，我们要冷静、清晰、条理，了解他的根源。真是遇到精神病患者，要知其心智，知其生病的因缘。可以帮助他，通过家人、大夫、心理医生、宗教、念佛等方法的配合，令其查到根源，慢慢从根源上解决，可能也不是什么了不起的事情。现在人或轻或重都有一些心理割裂的状态。我们通过念佛使他恢复心地的健康。

要是有家暴这种行为，现在也有法律了。要么就协商调整、尊重调整，要么就让周边的人帮着解决，再不行付诸法律，这对大家来说都是有意义的。从各个角度来作为吧。像念佛法门，好比说我们有共修小组，或者念佛团体、寺院，我们就可以把念佛的功德回向给这一类的有情。一天念一分钟回向给他们都好，因为他们多念了一分钟的佛就好。就是因为一件恶事，结了一个善缘，结了一个佛缘，就有不可思议的利益。你只要做就好了，不一定说这边念一句阿弥陀佛，那边就恢复正常了，是你恢复正常了。我们先要恢复正常，那我们这群人在修行的过程中，把这个正常的感受、佛缘回向给对方，令对方得到安乐的机遇、安乐的因缘，也可能因缘成熟了人就正常了。

最主要对这一类事情要冷静，要平和，要条理地用善缘回向。就因为恶缘生起来了，我们念佛回向给他，那就是善缘。我们把善缘回向给这一类恶缘造作迷失的有情，是十分有意义的！要是有这样的团体，可以到这个团体中去求救。好比我们每天有共修，拿出一分钟的时间，念十句佛号回向给这个人，那就不可思议。大家的慈悲心熏修了，佛的功德回向了，对方结了一个善缘，也得到一个善缘的激励，这样十分有意义！大概的建议就是这样的。

永真法师：

感恩法师！下一个问题：师父慈悲，师父讲在究竟上以佛的果地觉为因地心来观察、面对和接受世间，包括自己的现行业习，运用佛的智慧融入它，但往往现行业习的念头总是不断地出现，请问法师怎样才能让业习的种子不能相续。阿弥陀佛！

慈法法师：

这是个十分普遍的现象。就是所谓佛法的教理与我们的业习问题。业习这个习惯性力量在我们生命中起着主体的作用，这个没问题。对我们来说，我们所学到的一点点法则，跟业习的力量比起来，跟现行的力量比起来，我们把业习当成实有，把业习当成一种坚固的作用力。它的确在起着作用，但你一定要了解它的实质。所谓的“法无我”，就是一切业力现行的实质，所谓的“无所得”，一定是它的实质。我们一定要了解它的实质，一定要认知它的实质，知道它是业习，知道这个法则。

这个法则的作用，我们一旦了解了业习，业习就会慢慢淡化下来，我们不用怕它，不用去断它，也不用去随着它跑，淡淡地看一看它就行，提醒提醒就行。它还在起着作用，没有问题，但你法则的东西慢慢地在成长、在成长.....你这个业习就会慢慢地受到淡化。你了解了它无我、无常、缘生缘灭、实无所得这样一个实际情况，就是我们的业习。一定要了解业习，不去排斥它，不马上把它斩断。就像人得癌症了，马上就把它割掉，它就转移了。你要是想把这个妄想断掉，新的妄想就出来了，因为你那个断妄想的妄想就是一个大妄想。它本来不可得，你想断它，你就是个妄想。

以妄断妄，妄妄相增，它就没有个头没有个尾的。所以了知它本不可得，了知它缘生缘灭，了知它的无常相、无我相，我们就在这个了解的过程中，得到了依法解脱的事实。我们再来所谓的阿弥陀佛，所谓的以果地觉为因地心，看九界众生的所有业分：缘生缘灭，无有自性，必不可得。那就是九界同归，那就是一个顺理成章的修行方式，它可以升起妙观，产生妙观之力，就是所谓的业力现前即得解脱的力量。这个业力现前就是你那个妄想习惯。妄想习惯是珍宝，是觉悟之正机，是了解缘生缘灭的一个正机，是了解法无我的一个正机，是了解无一法可得的一个正机。习气来了，觉悟的机会来了；习气来了，解脱的机会来了；习气来了，成就道业的助缘来了。阿弥陀佛！

永真法师：

顶礼师父，请师父开示无净！我们说无净与佛教的戒律、世间法律制度之间，怎么样协调统一呢？请法师开示。阿弥陀佛！

慈法法师：

一切诸佛证得无上菩提，他都完成了二种受用，就是自受用与他受用。自受用、他受用用内誓外愿来表达比较直接。我们想了解佛陀的自受用，要是没有一个内誓的认知，就是内在守护的认知，我们很难涉足得到。佛陀内在的受用是什么？我们无从下手去了解。

这个内誓过去称为密誓，自受用为什么是“密”呢？因为众生边尚未成熟这样的自受用利益，所以称为“密”。在性具中，人人都具有这样一个功德内涵，只是没有展示出来，没有让它起到作用。那么在同样的情况下，一般就把内誓称为“秘密内誓”，就是隐秘起来了，覆盖起来了，你没有了解的。那我们作为一个佛子来接触这个教法，通过一代一代善知识的传递，把佛陀这种内在的守护、自受用的内涵传递出来，让我们去认知、去实践。或者说把我们隐藏在性具功德那个心智中的无净的内涵，通过我们对誓

愿的一个宣化、一个授受、一个认知与抉择，使它在生命中成熟起来，展示出来它的作用。这无疑给我们这些学佛者，带来了殊胜的、直接趣入诸佛如来心地功德庄严的这样一个通道、这样一个机遇、这样一个法则。有了这样的机遇和法则，我们再来熏修，再来立这样的誓愿，与佛的自受用相应，这就是所谓的无诤内誓的一个传递、一个认知、一个接受。

过去在我们汉地授受这样一个内誓要设坛，在密部中，尤其事业部中，必须得设坛的，就是让你去立誓。在世自在王如来前设这个坛，你就像代表着法藏比丘一样，你自己要去立这个誓，要穿那样的衣服，在那样的环境中去立这个誓。这样的誓立了以后，那你就像修阿弥陀佛本尊法一样，你这个五蕴身就代表阿弥陀佛，你的言说就代表阿弥陀佛所说的陀罗尼，你的身业就是阿弥陀佛的印契，你的意业就是阿弥陀佛内誓的守护。你再出去到任何一个角度、阶段去作为，那就是阿弥陀佛！你说我不是，我具足烦恼，具足习气。没问题。但你不能忘记“你要做阿弥陀佛”的誓愿，它要去实践的。尤其事业部中有这样一些设置。那在行部、瑜伽部、无上瑜伽部中，可以不要坛，但你要立誓。立誓要有阿阇梨——善巧者与你作证，或者说要召请一些设置，达成这个心理设置的完成式，就是依仪轨来立誓的。

那在显教中，像我们学到《无量寿经》中有自受用设置，《无量寿经优婆提舍愿生偈》中也有自他二种受用的设置。那怎么来授受呢？过去说这个口授很重要。重要什么呢？就是启迪你要有这样的誓愿。过去只是不显说，还是要说的，但是说得就要拐个弯，就要遮盖一下来提示这个事情，怕人遭到羞辱。因为一般自己的誓愿、内心世界的状态不说与人，这是常态。要跟人说就有一种表白、标榜、夸耀的感受。所以一般我们中国的民俗中，就遮蔽这个东西。所以在顺应本土化的过程中，都把它遮起来了。尤其自受用少于宣化，内誓不宣化，造成了这样一个隔离。

像过去的出家师父，一旦出家十年、二十年，或者到某个阶段了，这些长老善知识看到这个人可以做和尚了，可以做阿阇梨了，就给他领到某一个地方，过去一般到甘露王如来面前，你发誓。发什么誓呢？你要摄于三乘教法，你要摄于大乘教法，你要摄于戒律，摄于僧众，守护道场，你要发这样的誓！发誓以后，他开始把权力交给你，把这个寺庙交给你，把教育的位置、阿阇梨和尚的位置交给你。干什么呢？让你去摄众，让你去收徒，让你施教于人。但他不是公开说，也要在某一个角度上说。干什么呢？以完成这样一个实际操作利益的一个机遇、一个确认，就像给位置一样，所谓入灌顶位得法方便，行使权力，饶益世间。他这个权力就是他的誓愿。

那我们这个无诤内誓呢？在我们本土的净土教法中，大家经常会听到很多法师们在宣化净

土，但是说内誓，提到阿弥陀佛自受用者稀少。因为大家都不愿意提，或者说不能提，或者说中国人的民俗就遮这一类因缘。那在其他的国土环境中，尤其像在印度，他就不遮。你这个位置的人就是这个位置，你要念阿弥陀佛，你就是要这个“弥陀念弥陀”的抉择。没有“弥陀念弥陀”的抉择，你不叫念佛，你在念自己的业力，你怎么能与佛相应呢？这是个很简单的抉择，就要弥陀念弥陀的。那弥陀怎么念弥陀呢？弥陀就是内心无诤，无诤就是弥陀，那我们用无诤的心去念佛，就是弥陀念弥陀！那念念相应，念念圆照世间，照十方国无所障碍，只有利他方便与善巧。

怎么跟社会、世俗、法律联系起来？我不太懂他这个意思。怎么跟戒律联系起来？因为这个誓愿是一个佛陀内在的受用。我们作为世间人，可能有世间应该遵守的法律，出家人、居士有应该守护的戒律，这可能是我们做人一些环境上的特质，也是个方便。但内誓是一个成佛必然守护的法则，就是内心世界的法则。这个不允许推翻的。你要是到印度的种姓中，这个是刹帝利王种，这个是婆罗门种，他们一出生就要有仪轨。这个仪轨是什么呢？就是确认身份，说汝是刹帝利王种，当行于王事，当辅佐于国民。他一出生就要受到这样的洗礼。那婆罗门呢？你是修行世家，年龄一到，必然要出家修行。像男性45岁再在家里待着，所有的人都会去——这说过去啊，现在不知道是不是这样——所有的人都会在他家里泼脏水，让你待不住，你必须得出去。那就是空无一物的，过去叫什么裸身出家。你不能带任何东西，最多掂个饭桶、饭盒子，现在我看到有掂个铝饭盒子就出家了，什么都不允许有。那你要是婆罗门家人，你说我45岁了还待在家里，你可是奇耻大辱。那你就完了，你就废了。你的事业也有了，家庭也有了，都经历过了，你还待在家里干什么？那你要遭到羞辱了，所有人都羞辱你，羞辱你的家人，这是非婆罗门，这是贱种。人不由自主地就要跑出去了，禁不住那个打击的。那就是一个实质的操作，他必须要这样的。

我有一年去印度，去一个婆罗门家待了一段时间。在他们开的一个宾馆里住，然后去他们家。他们还会很认真地摸摸你的脚，拍拍脑门，还很认真地这样那样的，但就是不出家修行了。我说你怎么不出家呢？他说现在谁还出家。我说你这是什么婆罗门，假婆罗门？他说你才假婆罗门。对呀！假婆罗门！就是他这个因缘到了，就必须得那样做，你就是这样种族，你就必须要行这样一个如理事、合法事，要不然你就背弃了自己种族的优势。那他就是这样守护，实际就是一个族性的生生世世的一个誓愿。

那你说我们在家人该守护啥？可能你那个身份就是个誓愿吧！那我们现在要念阿弥陀佛了，就要守护这个内誓。你守护这个内誓，称念“南无阿弥陀佛”，那你与一切法无诤，与一切事无诤，守护

一切法，尊重一切法，爱护一切人。你这一句阿弥陀佛有意义、有功德、有善巧、有内涵！大概就这么回答。

永真法师：

感恩法师！下一个问题：阿弥陀佛，师父慈悲。我母亲86岁，近两年痴呆，不认字。有两个师兄先后说：你母亲痴呆，这样临终就不能去好的地方。请问老年痴呆临终能不能往生？请法师开示。

慈法法师：

所以这个念佛法门不是把对方判死刑，不是以对方的业力来审判她的，是以佛无碍的愿力来摄化的。包括老年痴呆有情。九界众生，你说你就再痴呆，你也是九界众生嘛！这里我们要是依佛愿、佛力、佛的功德来回向于此类的老人们，那效果不可思议。你用她的业力判定她，那你判去吧，那业力不可思议。

永真法师：

感恩法师！下一个问题：请问法师，阿弥陀佛国土是四十八大愿所现，那山河大地和我们这个地球是怎么来的？一个师兄讲是菩萨的法力变现而来，一个师兄说是众生的业力变现而来，学生不知道讲的对错，请法师开示。

慈法法师：

《无量寿经》对阿弥陀佛极乐世界有一个十分清晰的描述，十分清晰。在《往生论》中有这几句话：“观彼世界相，胜过三界道，究竟如虚空，广大无边际。”他在后面举了二十九种庄严的出处，因为阿弥陀佛的依正二报全由阿弥陀佛因地道德的修持所设立。就像我们这个房子、这个寺庙——在隆实师他们的师父，他们师父的师父，一代一代人的作为下，这一栋栋的殿堂、居住环境，一个个地建立起来。

那么西方极乐世界是阿弥陀佛欲接引十方世界一切有情而设置的，是这样一个“胜过三界道”的极乐世界。这个极乐世界，就像你这个世界有，彼世界就有。这个“有”是我们这个世界的一个翻版一样，没有问题。你说是不是业力组成呢？它是阿弥陀佛顺性的愿力所成。

《往生论》中讲到国土的十七种庄严，我们下去可以读一读，或者《无量寿经》也可以去读一读。那有八种如来自受用功德，就是所谓的主庄严功德，也有四种菩萨正修行功德，就是眷属成就方便。那情世间与器世间如实的展示，皆来自于阿弥陀佛甚深的愿力，非三界，不是欲界，不是色界，不是无色界。那是什么样的世界呢？一个顺性的世界。我们这个色界、欲界、无色界是违性所建。到底怎么来顺性，怎么来违性呢？依愿力而展示不可思议的法界，愿力法界，就是觉悟法界是顺性建立的；我们以业力分割裂的法界，称为逆性割裂，这个三界六道就是逆性割裂建立出来的世间。这个世间成住坏空；那个世间是以愿力久劫住世。这个可以下去查一查，不要去我想你想、我说他说。可以查一查《无量寿经》与《无量寿经优婆提舍愿生偈》，在这里边有十分详尽的彼佛国土的建立来源。希望我们佛教徒读一读经典，不要自己没事编故事。

永真法师：

阿弥陀佛，顶礼师父，弟子有一个小小的困惑请师父开示，娑婆世界有一些所谓的成功人士，比如有学历的、地位好的、背景好的，为什么对佛法很排斥、很害怕？这有什么因果关系？和前世的宿缘有关吗？请法师开示。

慈法法师：

现在很多所谓的成功人士，不能说他们心目中对佛法有啥排斥，但许许多多过去都行过出家法则。明朝最后一个皇帝叫崇祯皇帝，吊死煤山。这个崇祯皇帝以前世是个小沙弥，多病，很早就死掉了。他师父就怕他被吊死，说找个马，栓着他的脖子，让马在这个寺院里拖三圈就好了。他的师兄弟一想，这个和尚真不好，人都死了，还要用马拉着，围着寺院再转几圈子，就没有去做，就偷偷把他埋了。这一埋，崇祯就吊死了。

许许多多现在的成功人士，在过去的因缘中，的确都有修行的机遇，他们通过一些禅修、念诵、作世间的福田、守护道场等等，此生可能会有一些禅定功夫的福德因缘，会有一些观察力，可以做一些生意，做一些事业，但他心目中有排斥。什么排斥呢？许多出家师父没有了道，心中积攒了对世俗某些习惯性的向往，一转身就成这个样子了。不信去查历史。那你说人这个生死轮回是十分不可思议的事情。许许多多能做成事业的人，大部分跟禅修、跟种种福德因缘的作为有直接关系，没有关系他是做不成的。在世俗的倒业中那样沉沦计较，人做不成超常的事业、福德因缘的，这一点毋庸置疑。你说把好事情都揽到出家人身上了，对不起，他现在不出家了。那因为因果因果总在相续，所以说许许多多过去有出家经历的人，因为没有把生死彻底解决，心目中的世俗习惯

孕育得太久，人一旦转身，对世俗向往的力量就会放大，就会产生事业的成就，对世界的观察力就细腻，对财富的掌握就准确，这往往是来自于宿世的修行。

那许多出家师父或者修行人说，我来世就能做那个事去。有点可惜了，就是拿得自在方便换得一点点财富，就像拿摩尼宝换糖豆吃是一样，一时口甜，但是可惜了。我们祝福这一类人，早点觉悟世间，早成菩提，早成道业。因为人家过去宿世有善缘，所以有点事业，有点钱财，你随喜就好了，你不要嫉妒就行了。谢谢大家！

大众回向

闻法功德殊胜行，
无边胜福皆回向，
普愿沉溺诸众生，
速往无量光佛刹。
十方三世一切佛，
一切菩萨摩訶萨，
摩訶般若般罗蜜。

普为出资及读诵受持
辗转流通者回向偈曰
愿以此功德 消除宿现业
增长诸福慧 圆成胜善根
所有刀兵劫 及与饥馑等
悉皆尽灭除 人各习礼让
读诵受持人 辗转流通者
现眷咸安乐 先亡获超生
风雨常调顺 人民悉康宁
法界诸含识 忏悔诸恶业
回首证菩提 戒杀又放生
孝敬悉圆满 同证无上道

