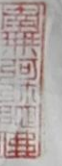


大勢至菩薩

念佛圓通

章聞記



大势至菩萨念佛圆通章闻记

慈法法师 讲授

岁次乙未（2015）春月于乐至报国寺

菩提眼小组整理流通

大势至菩萨念佛圆通章闻记

出版策划：净土音电台

文字校对：菩提眼小组

责任编辑：德万

设计排版：释觉尘

流通发行：明空

版次：第一版

印次：第一次

印数：5000册

开示录音与文字终稿下载净土说网站：<http://www.jingtushuo.cn>

菩提眼博客：<http://blog.sina.com.cn/baoqie>（开示单篇发布）

净土说手机版：<http://m.jingtushuo.cn>

法宝结缘：<http://putiyan.taobao.com>

印刷缘起

二零一五年春季，蜀中乐至报国寺举办净土研修班，邀请慈法法师前往授课。师以学人向佛，久冀法润，遂应祈求，特为开演大势至念佛圆通章。佛诞日始，七日而圆，大众欣悦，皆归念佛。

念佛一法，本起生佛心源。以法藏比丘观察十方佛土，提纯最胜方便，圆满万德宝号，普印性海如来。故以果地觉为因地心，清净平等缘起，凡圣智愚莫不同修，古今知识不二赞叹。师于开章明晓此义，指示唯依念佛，抉择大势。又教善观十法界，如实自知心，随顺佛愿力，同生极乐国。于往生之法，师为导归真实传承，开显往返胜行，安立自他受用，满足一切愿乐。至此佛力始终，法用完整，性德彰显，心意舒展。可谓法由心生，还印自心，生佛无别，人人圆通。

大势至菩萨恒沙劫来，普为众生，受佛三昧，守护誓愿，都摄九界。师今授予无碍教法，复令学人现前扮演，法无所得故，即行势至，唯佛是念，等持功德。以佛愿所加，了知如幻，主动取用，通达一真。旷劫轮回得出，生命价值完成。乃至说不动心智，游历十方，正觉化生，得大自在，皆由念佛中来，皆由扮演中来。

印光祖师言：楞严经大势至念佛圆通章，实为念佛最妙开示。最妙开示诚为稀有，况经善师如实演畅，必致安乐香光庄严，皆令安住无上菩提。愿付流通，见闻获益，依教奉行，共成佛道。

二零一五年九月德万敬记

大佛顶首楞严经·大勢至菩萨念佛圆通章

唐天竺沙门般刺密谛 译

大勢至法王子，与其同伦五十二菩萨，即从座起，顶礼佛足，而白佛言：我忆往昔恒河沙劫，有佛出世，名无量光。十二如来，相继一劫。其最后佛，名超日月光，彼佛教我念佛三昧。譬如有人，一专为忆，一人专忘，如是二人，若逢不逢，或见非见。二人相忆，二忆念深，如是乃至从生至生，同于形影，不相乖异。十方如来，怜念众生，如母忆子。若子逃逝，虽忆何为？子若忆母，如母忆时，母子历生，不相违远。若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远。不假方便，自得心开。如染香人，身有香气，此则名曰香光庄严。我本因地，以念佛心，入无生忍。今于此界，摄念佛人，归于净土。佛问圆通，我无选择。都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。

目 录

第一集、唯佛是念	- 1 -
1、法由心生还印自心，生佛无别人人圆通.....	- 1 -
2、圆满觉性回施众生，忆佛念佛同归安乐.....	- 4 -
3、久劫愿成三圣接引，唯佛是念即获大势.....	- 7 -
4、唯依佛师除疑无碍，统摄九界共成佛道.....	- 10 -
5、自在扮演等持功德，不动游化大光普照.....	- 14 -
第二集、十法界观	- 20 -
1、大势所成佛佛相念，融入正觉觉悟情器.....	- 20 -
2、因缘生灭念念觉知，善观十界得行大势.....	- 23 -
3、接引所有入佛愿海，十界庄严自心具足.....	- 27 -
4、无上教法同归性海，妙观明心俱生智用.....	- 31 -
5、心生法界如实尊重，一念明了见佛方便.....	- 35 -
6、心地曼达许可一切，观法知心抉择念佛.....	- 38 -
第三集、如实知自心	- 42 -
1、依佛知见照明自心，念佛成佛作法王子.....	- 42 -
2、果觉因心圆通次第，明了现状自觉之始.....	- 45 -
3、本具圆觉依本安住，佛光耀心业亡智海.....	- 48 -
4、果觉心行皆入同伦，清净载负梦醒妄执.....	- 51 -
5、威神所加无我起座，顶礼佛足如实白佛.....	- 54 -
第四集、往生传承	- 59 -
1、在心在缘善自决定，三种往生传承所在.....	- 59 -
2、警觉世俗化受佛法，安立自受用行利他.....	- 63 -
3、彼佛教授予我三昧，法无增减感恩传递.....	- 66 -
4、现行果觉凡圣同修，念佛祝福离无益苦.....	- 71 -
第五集、佛愿无舍	- 75 -
1、称性誓愿大三昧耶，随顺得入究竟安心.....	- 75 -
2、依愿等持依愿接引，自力不具佛力承载.....	- 79 -

3、佛忆众生如母忆子，往返往生完整法用.....	- 82 -
4、庄严净土接纳有情，摄取不舍早生彼国.....	- 85 -
5、念佛即佛心作心是，同体智悲平等回归.....	- 89 -
第六集、顺性舒展.....	- 92 -
1、如佛念念自得心开，一念往生实相彰显.....	- 92 -
2、皆令众生必成菩提，佛愿普载归无所得.....	- 95 -
3、唯心真实光寿无量，演成势至共入无上.....	- 99 -
4、共业陋习累积固执，善观舒展觉心圆满.....	- 101 -
第七集、同归净土.....	108
1、众生念佛必定见佛，同生极乐因真果真.....	109
2、唯依报德平满差别，入佛智海拯济幻业.....	112
3、凡心入佛香光庄严，无作妙用为利有情.....	117
4、以念佛心入无生忍，摄念佛人归于净土.....	120
5、无择唯佛本净起念，都摄九界念佛第一.....	123
附：念佛释疑	126
1、报德周圆一如载负，唯佛是念福慧具足.....	126
2、现行果觉直归无上，顺佛光愿普照无碍.....	129
3、父母即佛化现度我，念佛报恩回归本家.....	131
4、世俗取相无关佛法，三势修持皆得利益.....	135
5、如实自觉心依净土，随顺佛愿受用极乐.....	140
6、誓愿导行转化无记，悲心利世光明心智.....	143
7、感恩念佛声调随宜，各负责任福慧双修.....	145
8、正见思观忆佛念佛，现行平等受用极乐.....	150
9、顺性顺愿善观自心，三种往生安心成就.....	152
10、誓愿三昧圆显性德，接引方便见无见见.....	155

第一集、唯佛是念

诸位法师，诸位居士：在这个殊胜难得的释迦佛出家日里¹，我们在乐至报国寺聚集一堂，来学习佛所宣化大势至念佛圆通章之无上教法，揭示众生心地庄严之净土法门。这篇文字指引我们如实觉悟自心；我们今天能来学习认知，来印契自心，实是不可思议的福德因缘加持。

1、法由心生还印自心，生佛无别人人圆通

因为三界导师释迦文佛，他在作悉达多太子时舍五欲而出家，行作沙门，所以我们才有学习其教诲与法则的机会。世尊应化身已经湮没在应化过程中，但是僧团与教法依然存在，人们还在追忆着他的教法。我们今天的学习也是依止这个教法，来展示自心庄严与如实功德。

我们不得不先介绍世尊所宣化的净土，才能谈《大佛顶首楞严经·大势至菩萨念佛圆通章》这篇文章。净土教法在世尊所有说法中最为独特，独特在无问自说的殊胜因缘上。因为净土教法唯十方诸佛所宣化，菩萨声闻缘觉皆不能彻底圆彰此法则。唯有证得如来。应供。正遍知。明行足。善逝世间解。无上士。调御丈夫。天人师。佛。世尊这样十号具足者，才能如实宣化其报土功德，即是净土功德。除佛以远，一切菩萨、声闻、缘觉、圣者、智者，皆无力宣化这样究竟圆满的法则。世尊为十方九界众生作不请之友，展示一切九界众生原本心地之光明与庄严。

大势至念佛圆通章，这在近代由我们称为净土第十三祖师的印光法师来推荐，他把这部经教融入以前所判的净土四经中，成为净土五经的机制。许多人都读过楞严经，我们早晚课中就有楞严咒。《大势至菩萨念佛圆通章》是二十五位菩萨圆通之一，是“都摄六根，净念相继”的佛法方式。印光法师将这部教言与净土关系推到极处了。

我们来学习与了解，无外乎是对自己有真正印契与启发，抉择心地。若不能抉择自己的心地，这个学习就是无意义的学问。每个学佛人都了解世尊宣化的法由心生——我们无论学什么法则，都没有离开佛心、众生心、自心。大势至菩萨

¹ 本次讲法开始于 2015 年 3 月 27 日，也就是农历 2 月初 8，是南无本师释迦牟尼佛的出家纪念日。讲法连续七日，到 4 月 2 日圆满。

念佛圆通章尤其在此根本处着眼，告诉我们“众生心忆佛念佛，当来现前，必定见佛，去佛不远，不假方便，自得心开”这个事实。所谓凡夫有情，无外乎是把自己心智与一切诸佛如来阿耨多罗三藐三菩提的功德拉大距离。原本没有距离，因为习惯蒙蔽而造成。妄想执著使之貌似有差别，所以世尊亲证心佛众生三无差别之事实，让我们皈依三宝，显示自心，超越自身无始以来一切无明造作的黑暗，以及自我与圆明心智的割裂，如实彰显其妙用。

常住上出家师父给大家提供机会，我们得以来共同学习大势至念佛圆通章，印契每个人与佛无二无别之心智，让他真正起到作用，照亮我们无始以来所有造作无明蒙蔽的业力，觉悟每一个现行业力，使之放出本性光明，即是法性之光、圆通之光。每个人的现前一念、每个作为，莫不是从法性之光中流出，莫不以觉性而推动。但往往自身的分别执著割裂会造成现前一念的迷失、徘徊、犹豫、放逸或者压抑。

我们来学习世尊教法，是仰仗着佛陀威神，印契自身与佛无二无别之觉性、本性或者法性。无论哪一个角度，能启发我们认识自心与佛无二无别，即是觉悟的殊胜缘起，是学佛的利益所在。净土教法之殊胜，就是揭示九界众生与佛无二无别的心智——这样的广大圆满教法的事实。世尊真正的智慧与慈悲，是通过他的方便教法，令我们众生有究竟安乐的回归，真正认识到生命究竟价值。尤其我们作为人类生命，是觉悟的最胜缘。因为人类善于思辨、善于观察、善于选择，我们有机会来选择，来抉择心地。

在世俗的普通因缘下，我们往往把见闻觉知或者贪嗔痴慢疑不正见，作为自己心地的相貌、作用、依止或归趣；未能了解心地如佛无二无别的事实，就是法性的事实；没有了解觉性圆满的舒展的妙用，所以各有谄曲——现在人多有压力、压抑、埋怨与委屈。诸佛如来世尊证得阿耨多罗三藐三菩提，圆满运用了觉悟心智。我们学习释迦文佛教法，无疑也是运用此心智，使他真正不委屈地、受到尊重地、自在自由地展示本来作用。不消灭他，不委屈他，不割裂他，让每一个生命的心智回到他最舒展、庄严、自在之尊严上来。

所谓于法得自在，是一切众生心灵深处必然回归与向往之事实。我们作为一个佛子、念佛人，尤其是来到了蜀中净土——报国寺，更需要认知与抉择这一点。如果不认知抉择，我们在后面学习一些与自己不相干的文句，那就浪费了宝贵人生。生命太短暂，没有机会浪费它！

大佛顶首楞严经中这一章，二百四十多字，比心经还短一些。心经在汉地广

泛传播，因为文字十分精炼，又表述了一乘般若教的真正精髓所在。大勢至念佛圆通章的文字还要少，印光法师提出来，受到修行净土人的广泛重视，但对这个法则的实践各有所说。我们若是依止一个最根本因缘，就是法由心生——大家各放心光来照耀这篇文章，或者通过这篇文章来照耀自心，互映互照，显现其真实作用。这样对我们每个人都是公正的、有意义的。

这七节课学习，对大家来说是从容安详的事情，是从容安详的缘起。在七节课中，我们若能对他有个整体观察与了解，就不辜负我们珍贵的十四小时生命。在我们现行乃至未来，能充分发挥他的觉性作用，不再受诸多委屈与压抑；使我们真正把内心具足的智慧、慈悲与方便，在自利利他作用下，于未来完成真正觉悟的使命或者生命价值。

释迦文佛在这个娑婆世界人寿百岁之时诞生，或者说应化世间；舍弃王位与珍宝服，换取鹿皮衣，修六年苦行。这个故事大家都有广泛听闻与了解。今天就是历史上这个日子。我们认真地用佛陀教法印契自心，这也是我们出离三界的出家日、出离烦恼的出家日、觉悟人生的出家日。这个出家并不是说剃头、搭上一块黄色布——不是这样，是真正身心出家，出离三界火宅，出离生死轮回，出离烦恼困惑，使自心真正圆成、圆见、圆用，圆通无碍。那是真正出家。我们现前的僧众，是为了释迦佛教法而出家，为了教法住世与广传，无论以何缘起出家，皆是不可思议之殊胜缘；来接触教法，是出离三界之真实缘。一切众生皆有出离三界机会，这是佛陀净土教法的事实，是咸得往生之教法事实。

因为一切生命皆以觉性而相续——他珍惜生命，爱护生命，运用着生命与觉知——觉知本身是圆明的具足的。平时我们有没有运用圆满具足的心智？对此每个人都有自我了解。因为所依力偏差，我们没有依止如佛亲证的无上正等正觉。所谓觉知有偏，就是边见所成，不是是就是非。在我们华夏大地，是非的修持或者学习似乎到了极致，给人带来许多困难与障碍，把生命割裂成对立分明的心理——在我们生命中展示出男女别、是非别、善恶别；种种都是一样，一个念头出来，对立念头就会伴生出来。我们似乎已经在这里面成长成熟起来。

是非观念就是世间。我们要出离是非的三界，圆满自心，学习大勢至念佛圆通章是最殊胜之发心与缘起。能认识到这点，我们就来学习文字。我们要认真地把这个法则融入心中，知道一切法由心生。我们把心、法一如展示与印契起来，学大勢至圆通章，我们人大勢至，人人圆通章。

2、圆满觉性回施众生，忆佛念佛同归安乐

学习目的不是为了增加学问。无始以来，我们每个人的学问在浩瀚业海中都有无量无边的储存；每个人阿赖耶识中储存的记忆都不可称计；任何人无始以来阿赖耶识的记忆能拿出来，就是整个法界！因为每一个生命在无始以来浩瀚轮回中，都经历了无量无边的世间；像我们看到、听到、意识到、妄想到、涉及到、传言到等等无量无边的概念、梦想、幻想、狂想、迷失想、记得住记不住的想，都有无量无边的内容。

我们怎么来圆彰、圆用、圆显这已有记忆？学海无涯，有人读了许多年书，学了许多东西，越学困惑越多；有人说为道日损，尽量不接触很多东西或杂缘；有人说一句佛号念到底；有人实践着闭塞六根等作为……但阿赖耶识中大量储存的记忆不断被习惯搬运出来，在生命中释放。哪怕你把眼根耳根等等都闭住，一样可以搬出来，识心不死故。就是觉性不会枯竭，这是不可思议之事！

有人感觉今天很清楚，或者说今天很糊涂，今天若清楚若糊涂，今天心地很清静、很安乐、很条理，昨天很混乱、很迷失、很挣扎……这无外乎是觉性的变形、觉性的选择、觉性的表达。觉性之圆满安住，我们很少碰触；而在变异之中迷失于变异、固执于变异、染著于变异，所谓善、恶、是、非、舒适、不舒适、顺缘、违缘……在净土教法中，世尊彻底舒畅了觉性圆满，把这种觉性圆满地毫无保留地回施一切众生，印契一切众生心，印契一切众生的觉知、念、妄想，达成不可思议的事实。当然我们要乐于、有意乐、有意愿来接受印契，有这样一点一滴的发心。净土教法是广泛接引众生与印契众生的教法，不分任何类别；广泛接引九界众生同成菩提，称为圆通无碍、教化无方。

我们接受过出家人的法则，五戒、八戒、十戒、菩萨戒、比丘戒、比丘尼戒或者式叉尼戒等等；也有人受过密乘的三昧耶誓愿戒、十四根本等等，戒律无量无边。但我们要知道这是共与不共的教法。净土教法普遍接引一切众生！他唯一的戒，就是我们有觉性，把觉性舒展开来；他唯一的戒，就是我们称念南无阿弥陀佛，听闻南无阿弥陀佛。大势至念佛圆通章主要是让我们忆佛念佛。我们平时阿赖耶识的意识思维与储存释放不是忆佛念佛；可能是念自身或者他人的业力、烦恼、习惯。这点我们可以观察。

要是概括性或者总结性来讲大势至念佛圆通章，就是忆佛念佛的一个下手处。许多人说要一句佛号念到底哦，阿弥陀佛阿弥陀佛南无阿弥陀佛南无阿弥陀

佛……实际上这个名号是实相功德，这个名号是印契，我们印契自心了吗？我们了解此六字洪名即是万德，即是实相吗？说念佛令听闻者、善根成熟者得以圆满安住，真实回归，一时成就，但自身有没有受用？这恰恰是念佛人最应该关注之处！

人人都知道忆佛念佛，但你忆的是什么样佛？念的是什么样佛？许多人说见佛了生死啊！你要见哪个佛？他大概说见个色相佛，过去称为庄严身佛，而对菩提身佛很少关心，对三昧耶佛很少了解，对法身佛关注亦少。我们要见什么佛？佛有福德身，有智慧身，有方便身，有自受用身，有他受用身，我们要见哪一个佛？忆佛念佛，我们一定要知道忆什么佛，念什么佛？

过去净土的一些善知识，往往把自佛他佛、自力他力作为交流方便，有这种方便设置，来令我们融会贯通；或者有理解与接受，然后可以有法的实践。尤其我们中国人，若不接受、不理解，则不愿实践。所以他以理服人，以理入方便导引行入。当然也有人直接以行趣入，称为具信之人、善根成熟之人——闻教即行，行而相应，即下解脱。

在净土中有个特别名词——往生。这里没提到往生，只说忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远，不假方便，自得心开……得三摩地，斯为第一。他讲了这样一个故事。很多念佛人就是说往生见佛、见佛往生，困惑了多年，年复一年就在往生问题上不能安心、不能踏实、不能落实，令心虚无缥缈，种种假设与迷茫，说临终怎么样啊……听张三说、李四说、王大师说、赵大师说……说来说去，什么是往生？仍然似是而非。

在净土教法中，往生完整地有往向往生与返向往生；往生有顺性往生，有顺觉性往生，有顺意乐往生，有顺佛愿力往生——有这样不可思议的法则。当然，也有妄想往生、假设往生、似是而非往生、猜疑往生等等。虽然这篇文字上没有提到这个词，但有三摩地说，即是等持说，是往生之实际利益说。我们可以来剖析。通过这七节课学习，能把往生问题有所安排，无疑也是对我们有意义的。

我们要解决应该解决的问题，当急者急之，当缓者缓之。无始以来福德聚集，我们现在才有人生，作为欲界六道中的特定一分子。我们来到人间，可能在这百岁以里中福德因缘成熟了，遇到了佛法。人身难得，佛法难闻，我们闻到了！很多人说不难闻啊！我都闻到了——你闻到也难闻，十分不易！闻到佛法即是觉悟之时。闻到佛法并不是说我是佛教徒了，然后天天用习气烦恼揣度佛法——那不是佛教徒作为。皈依佛、皈依法、皈依僧——是皈依佛、皈依法、皈依僧，而不

是皈依妄想、业习、烦恼。我们遇到佛法就要皈依啊！皈依真正得遇佛法，听闻佛法，依教而行，得以成就，出离苦海，得以菩提道业。这是有意义的。

假设沉沦在自己的业习、烦恼、无明造作中，你说你是佛教徒，那是名字佛教徒，没有内涵。内涵需要我们皈依佛皈依法皈依僧之皈依依止来作为缘起，作为实践佛法之殊胜缘；那是闻到佛法，人生会发生质变。以前依止烦恼、迷失、无明、善恶业、无记业，现在依的是佛陀不可思议的智慧慈悲与方便，我们生命也会绽放出本有的智慧慈悲与方便。人人都有成佛的本质，即是觉性或佛性。有人说这个人与佛有缘、那个人与佛无缘——净土中人人有缘，九界众生个个具足缘，个个如是缘——佛缘，因为忆佛念佛故。

佛陀是法界不可思议之功德主，是所谓福田，他可以利益十方九界众生，不作择取。说这类人亲近教法了，他来择取——不！你是三恶道众生，佛不舍；三善道众生，佛不舍；圣道众生，佛亦不舍。皆是平等圆满回施，就是净土如来会的广泛教法。此教法平等一味，饶益众生，就是无尽悲心殊胜展示。此悲心是殊胜展示，什么展示？平等展示，令一切众生安乐回归；不需择取，说我是哪一类众生、我能不能往生……你是个生命，你有觉性，就能往生！他展示了觉性的圆满作用，接纳一切众生，平等回归。

圆通章亦复如是，彻底揭示佛之无尽悲心、真正善巧与功德。你说我以前听到不是这样说的，是你不做到怎么样就不能往生、你不做到怎么样就是不行……那是凡夫心，凡夫一种贪欲心、要求心、不满心、割裂心；不是圆通心，不是诸佛如来无碍接引九界众生、畅佛普度众生本怀之法则！是凡夫心智割裂、对立、不圆明之处。我们通过学习圆通章，把他圆满、清晰、明亮、抉择起来，让自心圆通、心心圆通、心心相印、与佛相印，是真正忆佛念佛。要不然说忆佛念佛，我们不知道忆什么佛念什么佛。如果嘴上“阿弥陀佛阿弥陀佛”，心里想着今天白菜什么价钱、股票又涨了、去哪旅游、丈夫是否晋级了、儿子升职了……那么你这句阿弥陀佛念来念去，无外乎还是招来烦恼与对待。

我们怎么忆佛念佛？这是发心问题！我们念一句即有真实功德与对称，这一句就不可思议。我们念念中有如实知自心地称念南无阿弥陀佛，或者这样实践与听闻，皆是不可思议，开启我们实相心，在一切时处皆可展示心智光明。把真正的心地光明像开灯一样打开了。佛陀之作为、悲心、誓愿，就是展示我们每一个众生之自心庄严——让我们忆这个佛，自他不二之佛。说他佛、自佛、觉性等等，都是为了交流方便，令我们心中圆明无碍、无所对立、无所割裂。这个圆通对我

们每个人来说都是恰如其分。

此处大势至菩萨是每个人忆佛念佛之功德庄严相，就是大势至，大功德相。我们要是完整依着文字解释，无外乎是启发我们心地觉性之作用力、支撑点，或者有这样一个理解、认知与接纳过程。教法称为教印或心印；过去任何一个善知识，无论是如何得到哪个传承的传递，自己修证的事实，最后都要依经典来印契。我们学习大势至法王子的修行方式，印契每一个人的心，这个学习就有不可思议的功德与利益。

3、久劫愿成三圣接引，唯佛是念即获大势

我们今天承接着释迦文佛出家之殊胜缘，来学习大势至念佛圆通章。这实是世尊福德所赐，是道场所赐，是报国寺常住法师与居士护持道场，给我们提供这个空间所赐——我们生起这样的感恩心来学习，就体会到以前埋怨、压抑、不圆满的心里痛苦，照见那种不应作处；慢慢来学会感恩念佛、报恩念佛、知恩念佛、传递佛陀恩德来念佛忆佛。或者说感恩心本身就在忆佛，报恩心本身就是念佛；埋怨心本身就是轮回，委屈或骄慢本身就是三界，就是生死，就是苦海。我们要忆什么佛念什么佛？真正如大势至菩萨一样，无畏于一切业力纠缠，超越一切业力制约，就是人人大势至，人人得圆通，人人成菩提。这是我们学习佛法或者聚集在这个殿堂里的真实结果。你说我发心还不清晰，所以我们来提示发心。

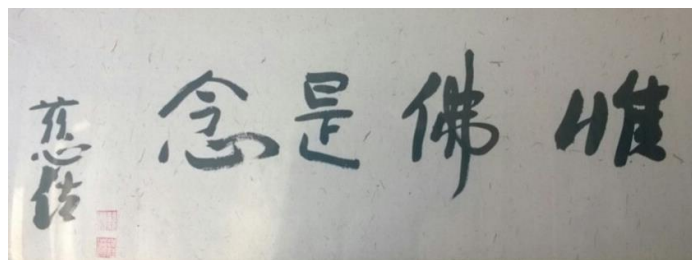
这个文字许多人都读过或者背过。印契自心真需要一些方法。一切诸佛如来世尊不比我们强任何东西，他是把心智真正运用舒展了，法性真正运用充分了，有极大智慧与善巧。世间人称为技巧，佛法称为方便。我们知道世间每行每业都有专家，专家不过是这个对口行当中的技巧者。比如说医术高超的大夫、技艺娴熟的工匠、学识渊博的科学家，或者有画家书法家等等，他们在专业中各有技巧，纯熟起来了，自在自由了。

真正把心性与觉性技巧，把在十法界怎么得自在之方便运用纯熟了，就是大势至。佛陀依这个念佛方式传递给我们，令我们入大势方便。许多人说借某种势，人可以去做很好的事业、有很好的社会关系、有很好的身体等等。此处大势唯佛能称，唯念佛能称为大势。净土教法所彰显就是唯佛是念，皆是大势至之修法。我们这样归纳起来，对念佛会产生愿意作为的选择或者过滤。因为十法界中唯佛最为尊贵，唯佛教法最为尊贵，不可思议！唯！这不是骄慢自大，我们要了解这一点。

大势至菩萨在许多人心可能没有观世音菩萨那么亲切。因为观世音菩萨的慈悲啊！许多人读过观世音普门品，说以何身得度我就现何身——他是慈悲接引众生的。但念佛法门唯佛是念，就是大势至之作为，他不做其他事！大势至菩萨所行之土，举手抬足，十方世界莫不震动。经典上有清晰记载。你说我念佛怎么没震动？你在震动只是你不知道。我们没择取大势至修法之前，不太了解大势至所造成事实是什么；实是来自于佛陀威德，来自于唯佛是念之抉择，来自于归宗结顶之修持，来自于最上乘导引，来自于唯佛与佛乃能知之广大功德！这个角度我们慢慢通过这几节课来尝试解决，能解决多少那是大家福德因缘。我尽量来祈祷三宝加持、诸佛哀悯，如实回施这个教法的传承事实。

所谓一切法由心生，我们在此处能抉择——这个心不是佛心，也不是众生心，是谁用谁的心会展示法由心生之自在事实。众生心，说名众生，即名众生，即非众生。你说你是众生，什么是众生？你说是佛陀，什么是佛陀？我们用大势至之方式方法，即能得大势，能震动十方世界，能令九界众生咸得饶益，真实不虚。因为念佛如我们阎浮提日轮一样——太阳一升起来，一切黑暗一时消除，一切灯光也失去作用。在没有念佛法门的实践修行中，有八万四千法，各有其方便。念佛一法如日轮普照阎浮提——阎浮提中你不管是什么灯光，熄灭最好；你不熄灭也没问题，不影响太阳光辉。念佛一法普照十方九界众生，给予平等利益，莫不得其温暖、光明与自在力。

我们来接触大势至念佛圆通章。今天乘着释迦文佛出家日之胜缘，我们聚集在一起。这也是无始以来我们已发愿、今发愿所成熟之事实。



这个愿望是令我们明确自心、明确生命的标志。我们对生命价值若想明确就要通过愿望与发心，运用心、运用愿望来明确，别无他法。你可以观察了解。依愿力来明心是为最殊胜方便，依愿力来导行是认识与抉择人生的最殊胜方便。所以愿力不可思议！愿力可以明心见性。见什么性？明什么心？一切诸佛如来莫不依愿成就！我们能举出哪个世尊不是因愿望而成就？或者说菩萨声闻缘觉？他们皆依大愿而成就。就是明确了自己心愿，明确了生命价值，明确了生命作用之实质内涵。他们就可以有圆通无碍的作为、得大自在的作为、令十方九界众生敬仰的作为，能利益十方九界众生的不可思议悲心与方便。大势至菩萨圆成了这样一

个修持。

忆佛念佛是他最重要下手方便。“当来现前，必定见佛，去佛不远，不假方便，自得心开”，这是其结果与事实。这篇文章简洁明了，通俗易懂。用无量寿经修持方法，从身业、口业、意业、智业、方便智业五个角度来礼拜、赞叹、作愿、观察、回向——这也使我们有个修行方便，可能内容多一些；此处就是唯佛是念，下手处简洁明了，结果真实不虚。令众生入三摩地，即是往生之等持功德，是其实际利益。往生不是我们想象的！我们可以把往生内涵通过这七节课来梳理与认知，能有渐次实践的指导，这样来解决我们平时的往生问题、忆佛念佛问题。

许多人念佛就是为了往生，娑婆世界太苦啊！希望不要再受轮回的罪。对往生若没有抉择性认识，说三摩地、念佛三昧、往生等等，大家可能会笼统。这个地方对往生有个抉择说法，就是三摩地，或者说念佛三昧。我们想象念佛三昧太不可思议了，念佛三昧太遥远了，可望不可及！那样学习越多越迷茫，念佛很久还是不安心。安心者，是等持方便、等持抉择，愿力接受等持的抉择，依愿力导引等持的回归。我们在后面会把往生、三昧、三摩钵底之类名词给大家有个细腻交流。通过交流，让我们的心智慢慢清晰明了，再实践念佛这个大势至的修法，或者唯佛是念这个大势修法，就会得其利益与方便，会解决现行烦恼，令心安乐。

我们对大势至菩萨还有些陌生感受；学习大势至念佛圆通章，我们对大势至这个角色要有认识。

在佛教教法中，称大方广者，唯佛世尊所证功德、所居国土、所宣教法。大——周遍、如实、彻底、无有遗憾。在教内，“大”字被广泛认取。唯显佛德之事实，称为大，非世间大小对比之大。它是周遍义，是究竟义，是如实，是圆满，展示了廓然大方之事实与内涵。我们看到大佛顶首楞严经，然后是大势至念佛圆通章——这出现了两个“大”字，欲使我们真正了解大，唯佛与佛所彰显、所成就、所安住；非是骄慢说，非是对比说，是具足说、圆满说、如实说。

大势至是依念佛而彰显的心智功德。你说历史上有没有这个人？大家可以追溯到大势至菩萨因地，是有的。学过净土教法大事缘起者，都读过悲华经。在悲华经中说有无净念王，其长子是观世音菩萨，次子是大势至菩萨。又在久远劫前，大势至与观世音是两个童子，称为宝意与宝上²。他们于因地发心，在未来世成就菩提道业之时各相辅佐。其后遇到无净念王，投生其家，作长子与次子。阿弥

² 《观世音菩萨得大势菩萨受记经》云：“彼威德王，于其园观入于三昧。其王左右有二莲华，从地踊出，杂色庄严，其香芬馥，如天栴檀。有二童子化生其中，跏趺而坐，一名宝意，二名宝上。”“时二童子，今观世音及得大势菩萨摩訶萨是也！善男子！是二菩萨于彼佛所初发阿耨多罗三藐三菩提心。”

陀佛因地就是无诤念王，发诸多大愿，自利利他。观世音与大势至也随其发愿，欲证无上菩提，广泛摄化有情，成就道业³。

大势至菩萨在其因地，一直有不可思议殊胜愿望之表达，如观世音无二无别；只是说他所表现角度，在我们众生观察与接受上显示了一些差异。我们要了解，观世音与大势至是阿弥陀佛左右侍者，承接阿弥陀佛圆满功德之展示与辅佐，是这样的特质。有人依圆满功德不能得度者，观世音菩萨以悲心分化方便摄化有情，令其成就菩提道业。有人在无量法门中迷失，不知所依，大势至以念佛心摄化一切众生，归于无上道——但依念佛方便，成就大势！择法不利者、迷失者，依念佛最为尊贵，最为简洁。观世音菩萨以无量方便来接引众生，大势至以唯佛是念作为接引方便，导引众生依法而成就无上菩提，具足一切功德。就是唯佛是念的修法。

4、唯依佛师除疑无碍，统摄九界共成佛道

许多人读过大佛顶首楞严经中观世音菩萨耳根圆通章，以及其他圆通章。二十五位圆通菩萨各有彰显，各有不可思议功德。文殊师利菩萨在经中给我们推荐观世音菩萨“反闻闻自性，性成无上道”耳根圆通法则。印光法师给我们推荐大势至，因为唯佛是念在这个时代最为方便！这个时代信息发达，善知识纷纷出世，教法传播甚为通畅。很多人择法眼花缭乱，显法、密法、藏传、南传、汉传，或者黄教、红教、白教、花教，或者森林部、城市部……学什么都容易，打个电话就可以：法师！给传个法吧！然后点开网页有法本，网上可以皈依，网上也可以

³ 在《悲华经》中，说久远劫前，此娑婆世界名删提岚，有南无宝藏如来出世。转轮圣王名无诤念王；王有千子，第一子名不眇，第二子名尼摩。王有大臣，名宝海梵志。尔时宝海梵志劝化世界人民皆发阿耨多罗三藐三菩提心，转轮圣王与其千子亦受其化，发愿于未来取佛国土。时宝海梵志即是本师释迦牟尼佛，无诤念王即是阿弥陀佛，不眇王子即是观世音菩萨，尼摩王子即是大势至菩萨。如经中大势至菩萨得授记云：“尔时王子在佛前坐，叉手白佛言：世尊！如我先于三月之中，供养如来及比丘僧，并我所有身口意业清净之行，如此福德我今尽以回向阿耨多罗三藐三菩提。不愿不净秽恶世界，令我国土及菩提树如观世音所有世界种种庄严宝菩提树，及成阿耨多罗三藐三菩提。复愿遍出功德光明佛始初成道，我当先请转于法轮，随其说法所经时节，于其中间行菩萨道。是佛涅槃后正法灭已，我于其后次第成于阿耨多罗三藐三菩提。我成佛时，所作佛事、世界所有种种庄严、般涅槃后正法住世，如是等事悉如彼佛等无有异。尔时佛告第二王子：善男子！汝今所愿最大世界，汝于来世当得如是大世界处，如汝所愿。善男子！汝于来世当于如是最大世界成阿耨多罗三藐三菩提，号曰善住珍宝山王如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊！善男子！由汝愿取大世界故，因字汝为得大势。尔时得大势前白佛言：世尊！若我所愿成就得己利者，我今敬礼于佛，当令十方如恒河沙等诸佛世界六种震动，雨须曼那华，其中现在诸佛各授我记。善男子！尔时得大势在于佛前头面著地，寻时十方如恒河沙等世界六种震动，天雨须曼那华。其中现在诸佛世尊各与授记。尔时宝藏如来为得大势而说偈言：坚力功德，今可还起。大地震动，雨须曼那华。十方诸佛，已授汝记。当来得成，人天梵尊。”

灌顶，电视中可以教法。许多人学了百千万个法，还不知道哪一法适合自己。他没学法还有一点人生头绪；一学法，头绪乱了，不知要干什么了。说这个法大、这个法厉害、那个殊胜、那个更殊胜、特别殊胜、最为殊胜……自己没头绪了。

十方诸佛就给我们推荐大势至菩萨修行方式——唯佛是念！大势至菩萨的教化避开了两种障碍。第一个障碍是怀疑自己。你先怀疑自己，说我业障深、烦恼重、习气厚，要忏悔啊！罪恶深，不堪回首啊！怀疑自己这一生怎么修行能有成就？很难啊！这么不如法，对戒律不了解，这么多对法门不能深入，没有福报去闭关、去出家、去常随善知识学佛……他怀疑自己。

第二个是怀疑教法与师长。他开始时候，说这个法师了不得，闭关若干年，修行若干年，去拜！把头磕得很响，求依止。半年后说他有很多习气！他很多作为没像佛一样，没有三十二相八十种好，没有他心通，没有变化力，没有放出七彩光……他想象中美好东西一去，看到一身习气了。找喇嘛去吧！听说哪个是观世音来，哪个是文殊来，哪个是普贤来，“砰砰砰”大头一磕，念四皈依：咕噜呗，布达雅，达尔玛雅，僧伽雅，皈依了！过段时间一看：不行，这个喇嘛太贪财，没那个喇嘛长相好，没那个名声大……喇嘛中转一圈又不行了，听说南传某某长老是圣者阿罗汉哦！一听到“阿拉航三玛三布达萨”，不得了，正等正觉的阿罗汉，赶紧拜！过几天一看：差不多呀！没有光，有时知道他心有时还不知道他心。对比来对比去，到底去哪儿求法？还是好好挣钱吧，钱才是硬道理，那些不靠谱啊！

疑师、疑教法，其根源在自心——贪、嗔、痴、慢、疑，是疑心烦恼造就的依正二报。我以前遇到一个了不起的修行者跟我说：法师，你来跟我学法吧！我可以传授你一个无上法，一生能虹化自在。我说我这一生虹化不了，不要了。为什么？我怀疑！我想着看你那德行！我就想象什么是虹化，应该这样，应该那样……因为看过一些书，说虹化的人气脉都通畅了，变化自在，通力无碍，至少没有疾病。我一看他一身疾病，那还虹化？没信心了！我也去南传参访过，听他们说这个大德某某岁就出家了，不得了。结果一交往，我说我还是念佛吧！因为我不敢怀疑佛，其他谁都敢怀疑。佛你怎么怀疑？阿弥陀佛没有私心啊！我看这个人，总感觉他有点私心，不行。我是举自己的例子，疑心重啊！

有个长老说：法师，你来闭关吧！我想一想，说我闭死也闭不出啥样子，算了，我还是阿弥陀佛吧！为什么？怀疑自己，怀疑教法，也怀疑这个老师，没办法，疑心就不休息啊！遇到弥陀了，我没法怀疑。为何没法怀疑？大家可以对

比。阿弥陀佛回施是平等往生，是每一个众生皆有觉性，每一个众生咸能往生，每一个众生咸能成就。我不知怎么怀疑他？他没有私心，没有分类。我也想怀疑，总是怀疑不起来。我把怀疑心放到最大，也找不到怀疑他什么。找不到他的私心，找不到他的毛病。经中说阿弥陀佛具足八万四千微妙庄严，具足菩提身，具足三昧身，具足变化身，有大智方便身，有无碍光明身，有通达智慧、方便、善巧等种种成就——我用怀疑一碰就找不到了。

像大势至菩萨教法一样——唯佛是念！佛力非自心、非他心，你怀疑什么？你说我怀疑，怀疑烦恼生起来——你马上会了解这个怀疑是由自心生，不是因他而生。以佛的法性身来观察，以光明身来观察，以智慧身来观察，以慈悲身来观察——你一观察，自己的心在怀疑，如此而已。你说用这个心去观察其他喇嘛、长老、法师行不行？你可以试试，那个挑剔心不得了！我也遇到许多参学的出家在家菩萨，就是怀疑，在人面前与法则面前很容易忘记这个“怀疑”是自己的烦恼，而把这个怀疑放在别人的业力上、别人的作为上、别人的表现上，或者法则的表现上。

过去一个老人家说：你能不能来跟我学法，我指导你闭关？我说我不学！因为我看到这个老菩萨病倒了，去医院里这样弄那样弄。我说这样的人自己都管不了还要指导我？像我这样的人你能指导吗？骄傲心升起来了！因为他有个参照对象——业力。你到阿弥陀佛这里没问题，你可以怀疑他，怀疑他什么？我们就从什么地方来剖析，一照就是自己的怀疑心、自己的烦恼，你能照见这个地方。但我们对人不行，一看这个人，种种想法就来了。

净土教法的好处是依法不依人。反正你念佛，我也念佛；你怀疑我也没用，我也在念佛，我传递的也是你、我、九界众生同一念佛；无别路，不走第二条路。照见你的贪、嗔、痴、慢、疑——疑没问题，是你的心在怀疑！这样可以直指人心，依法不依人来照见自心。但在世间很多法则中，说不依人似乎有难度。在净土一法中完全可以不依人，唯依佛师！这就是他的口号，所以是大势所成，唯佛是念！舍九界一切方便，唯尊世尊教诲，这是大势所在！他不可思议，洗礼我们最顽固的烦恼，就是贪嗔痴慢疑的疑；这个根最深、最细腻、隐藏最强的烦恼，他给我们洗礼了。无边光、无碍光、无对光、智慧光、清净光……每一个光，佛陀就来了，让你了晓自心。十二光明，各个角度都让你照到，你自心动疑念、动嗔念、动慢念，你都能看得到。

大势造成了我们能自觉念佛之事实——大势。所以大势至菩萨又称无边光，

就是照十方国无所障碍，无所对待，普照一切。你怀疑他什么？净土教法的实践十分容易，因为念这一声佛名、忆佛愿力、忆佛三十二相八十种好、忆念其功德等等，皆是不可思议，从哪个角度都可以下手，都可以明晓自心，回观自心，照耀自心，亦是大势所现。他夺九界众生的势——菩萨、声闻、缘觉、人天、修罗、地狱、饿鬼、畜生——九界给你夺掉！怎么夺掉？就是他势大！什么势大？他唯佛是念！他把我们的杂乱修持、杂乱心业一时夺掉了。我们知道在十法界中唯佛称为如来、应供、正遍知、明行足、善逝世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，唯佛有这样具足圆满功德之利益称号。他就以大势夺一切众生的骄傲、自卑、无明蒙蔽。所以大势至菩萨不可思议，念佛必得其势，必有其功德。

在我们这个时代，信息极为发达，交通极为发达，法则极为普遍传播，大势至菩萨的位置无疑就特别重要！他扮演的角色特别重要！我们需要认知与了解他。你实践不实践这个法则，都应该了解大势夺十方九界众生心智，令其咸归无上道，就是佛道、佛乘，唯依佛乘，唯佛是念，唯一依止。像近代太虚大师说“仰止唯佛陀”，大势至菩萨真正做到了，至少他入手处真正是仰止唯佛陀。他不需要其他，他在此处去除了自己的怀疑。我们这个时代是物欲横流——你的欲望越多，怀疑心就越重；私心越重，防范与疑虑心就越重。大势至菩萨光照世间的不可思议表现，就是唯佛是念。

我们学习大势至念佛圆通章，先通过这些要点提示，希望大家有个概念。这个概念对我们下面几节课十分重要，就是他的要点。你可以不关心那么多杂缘，直奔大势至去了；了解大势至的作为，认知大势至的内涵，人人来作大势至，人人守护圆通。我们有这样机会。我们对大势至菩萨因地，乃至他的唯佛是念、除疑方便，作了简单提示，希望诸位菩萨有所了解。

大势至菩萨是出九界之家！我们在十方法界中，这是佛陀所施教的九界。九界是啥？就是未圆通者、未圆满者。我们通过圆通章学习与实践，能使自己心地圆通回归；一现大势，夺一切众生迷茫心智。现在我们在太多法门中徘徊犹豫。这个时代的交往、交流与学习方式不可思议，用个手机到百度上什么都可以查，网上查询任何资料没有障碍；寻找任何善知识，坐飞机就过去了。大势至菩萨巍然屹立在整个法界之巅，就是唯佛是念之巅，摄化着十方九界众生同一成就无上菩提——作这个不抉择的抉择法则，即是唯佛是念的法则。

唯佛是念！唯佛是念若不抉择，真正依止处你就抉择不了，貌似在修行，说皈依佛——真正看看自己的举心动念所依，有几刻钟在皈依佛？你要是真正了解

了大势至菩萨，就是唯佛是念者，皈依佛一定解决问题了，在十方九界或者十法界中得到了真正的究竟的依止，没有任何遗憾或缺憾。因为你依止佛陀，圆成无上菩提，这必然是不可思议之事！

希望我们对大势至念佛圆通章的下手方便有个焦点性认知，不要把自己心智那么泛滥地思维这个教法。唯佛是念，就是大势至所现、所显、所成。我们要学习实践这个法则，也就作唯佛是念地学习、认识与实践。我们来证实唯佛是念的圆通，即是大势至念佛圆通之事实功德。一切教法没离开心，法由心生是事实，我们需要从这个根源缘起上来认识。我们学习大势至念佛圆通章来印契自心，大势来印契自心，圆通来印契自心。过去所学所用可以先休息存放在一旁，我们把这个学习过程来实践大势——唯佛是念，来体验与认知他。至少在这个学习阶段中我们这样去实践、学习、运用，体验唯佛是念之尊贵、唯佛是念之安心、唯佛是念之通达、唯佛是念之事实！

你下去怎么做我不管，在这七节课中我希望大家有这个佛陀无碍加持，也是大势至菩萨来加持与印契我们心地，有这样一个回归。这个回归使我们真正安下心来，把疑虑的、徘徊的、摸索的、犹豫不决的心一时抉择下来！

5、自在扮演等持功德，不动游化大光普照

我们来做大势至这样的菩萨；用唯佛是念之实践方式，来抉择自己人生价值与生命价值。人生价值是阶段性的，生命价值是个永恒话题。所谓六道轮回，或者九法界的徘徊、自在，生命作用无量无边。无论是圣道、善道还是恶道，佛在十法界中自在幻化，运用方便，饶益有情。我们在此处沉溺迷失，受业力逼迫与蒙蔽，不得广大方便自在。通过大势至菩萨的行为，我们也来扮演大势至菩萨这个角色。过去说灌顶，就是你来扮演这个角色，允许你扮演某个本尊、某个菩萨、某个圣者、某个智者，让你扮演他的心理、语言、作为、国土、感受。

我们这七节课，人人都来扮演大势至菩萨，体会大势至菩萨唯佛是念之心理、状态、功德与事实。能不能震动十方九法界、十方十法界？我们作唯佛是念之抉择，就能震动一切魔宫，震动一切不了义业缘，震动一切恶业所成的三恶道；那就能震动法界，就是光照法界，令一切众生离于本位业力执著而得解脱。我们随着佛力功德加持、善巧给予，就是教法给予，来掌握扮演大势至的技巧；或者来扮演一刻钟大势至菩萨，来念佛！来在十方九界中行心智通达无碍之内涵，圆通彰显，自得心开。

我们能不能在这七节课中，真正做到大势至这样唯佛是念的忆佛念佛，来觉悟世间？就是菩萨以勇猛心——勇猛心是跨越世俗、习惯、所知障、烦恼障对自身的制约——跨越这个制约，扮演一刻钟唯佛是念的角色，唯佛是念！我们平时不是唯佛是念，平时什么都念啊！念念不可思议，念念在六道中轮回，也可能念念在六度万行中轮转，也可能念念在寂静安乐中留住……我们的思想没有片刻休息，一弹指顷就有多少念头在变化着，在出生着无量无边法界。我们的心智法界极为庄严与庞大，极为不可思议。以念佛心普摄十方九界众生，就是震动一切佛国！往生论中讲“一念及一时，普照诸佛会，利益诸群生”，就是念佛心所成，是大势所成。

以前有游历法界的念佛方法：我若以地狱法界，以地狱法界众生心念佛，以地狱法界应化心念佛；以畜生，以畜生身畜生心念佛，以应化畜生身畜生心念佛；以饿鬼，以饿鬼身、饿鬼业报念佛，以应化饿鬼、饿鬼环境念佛；以应化人间念佛，以人间心念佛；以修罗心念佛，以应化修罗心念佛；以天人心念佛，以应化天人实践念佛；乃至以声闻缘觉菩萨来念佛，这样来十法界扮演角色。把这些角色扮演完——在本位业法中、应化中；本位业法、应化中……这有二十法界。于十法界每个法界中扮演这两种角色来念佛，就是以二十个角色在十法界中走一遍，体会这一句南无阿弥陀佛的功德，所展示的不同受觉、不同作用力。不同，其作用不同啊！

我在地狱里受着刑罚，念一句阿弥陀佛！因为太苦，被迫无奈，过去善根还留下这样一个记忆，南无佛陀！没办法，挣扎痛苦。应化在地狱道里这些佛陀世尊菩萨们，是乘愿力而来，他们念阿弥陀佛就照耀着受刑罚的苦难众生，使他们的苦难一时熄灭，得以解脱。那不一样啊！我们在这十八个角色中扮演、扮演、扮演，试一试，也能体会到大势至菩萨为什么称为大势至！为什么大势至起身、动念，十方佛国都会震动？为什么？无边光普照法界，摄一切觉知有情归于无上道。有觉知——地狱饿鬼畜生有恶的觉知；人天修罗有善恶徘徊的觉知；声闻缘觉菩萨有圣者智者方便的觉知；佛陀有一真圆明的觉知。

平时我们扮演什么角色？说我是个什么人、我怎么认为、我怎么想、我怎么看、我以为怎样……我们这个角色特别固执、执著、僵化，把自己格式化了。我们要解放自己，去十八个法界中游荡一遍、体会一遍。像刚才所讲，地狱——地狱本位众生念佛，因为苦不堪言，受种种刑罚，突然善根成熟了，念一句南无佛！一个应化的佛陀世尊菩萨等等，乘愿而来，站在地狱众生种种刑罚面前，念一声

南无佛！应化中他就从容，本位业中他痛苦不堪。对比于此，你就了解了大势至菩萨无边光不可思议的作用。

我们的觉性不断转换角度，就是圆觉方便。圆觉，圆通，通什么？在角色上没有障碍，在角色上不拘泥于某一角色为事实，在任何事实上都能跨越解脱。像戏剧演员一样，一会儿变个佣人，一会儿变个主子，一会儿变成国王，一会儿变成将军，一会儿变成屠夫，一会儿变成商贾，一会儿变成远航者，一会儿变成农耕者……他可以演来演去。说你到底是一个什么角色？他说我是个演员！在十法界，我们任何人的生命就是演员。有人是自导自演自观察；有人是被别人、被业力导来导去的被动演员；有人还根本不知道自己是演员，把自己死死放在某个位子上，骄傲自卑、无明烦恼、积累痛苦。

我们想学习势至圆通，就可以在十方九界中不断转换自己的身份意识。你说我没有方法——那么我们来学大势至念佛圆通章，慢慢找出或者传递出来一些方法，可以去实践。

你要相信你生命的功德是无量无边的！你的固执、执著、烦恼等等业习把它制约在这个样子上了。但是很快这一期生命就过去了，一百年就过去了，你还要扮演其他角色，若被动，若主动。我们乘愿而去就是主动扮演某种角色；若被业力制约，无奈地承担着因果，被无明覆盖着，你就是被人导演了、被业力导演了，你就演去吧！也可能是三恶道，也可能是三善道，也可能声闻缘觉菩萨，你不知道你演哪一出戏！要是不知道演哪出戏，不妨现在趁你还能听得懂、还能看得清，先扮演扮演，到这一期生命最后那一刻你去演什么？你说我到极乐世界去演成佛的戏，你说我到地狱里去演地藏王菩萨的戏，我演观世音菩萨大慈大悲的戏，我演普贤菩萨十大愿王的戏，我演文殊菩萨摄化一切众生发菩提心的戏，都可以！但就是怕我们被业力奴役着，被无明烦恼覆盖着，而被迫演一些被刑罚所惩罚、被愚痴所愚弄、被饥饿所逼迫的三恶道作业，那就苦不堪言了。

我们在这个环境中来承接佛陀威神善巧与教法，尝试演演大势至。当然，也可以演一演恶道、善道、圣道，演一演佛陀世尊。希望大家把自己的心变得自由起来、无碍起来，不要把自己钉在某个耻辱柱上、钉在某个因缘上死死守着它，那就很苦、很僵化、很无奈。在佛陀教法中，很多人受过灌顶。所谓灌顶，是给个位子，然后你实践这个位子。很多人结个什么手印、修个什么法，然后说这个是什么法、那个是什么法。你扮演文殊普贤或者这样那样，有人修得不像；有人一修，挺像；有人一修，相应了。

像民国时的黄教大德能海法师，有一次大殿里人都出去了，他自己关着门在修大威德。别人从门缝一看，就是一个大威德菩萨站在那个地方！他智慧如海，方便自在，心地通达。很多人看过能海法师讲的文稿，真是于法得自在、心行自在、言语自在，至少心地自在已经成熟。他扮演大威德就显现大威德。现在我们扮演大威德不知是什么？但你要知道自己任何生命都可以扮演，心地所依产生力量，所依力会产生种种不可思议的力、不可思议的变化。

许多人短期出家过。扮演一个月的出家人，受比丘戒，搭上衣，念“阿拉航三吗三布他萨”，然后“布汤萨拉囊嘎嚟咪”——皈依三宝，一次、二次、三次。回来了，出家衣一脱，世俗衣一穿，又成个世俗人了。刚才还是比丘，现在成世俗人了。扮演！实际我们每时每刻心智都在变化着、扮演着不同角色。但很多人是不自主、不清晰、不自在的，不是方便运用心地变化，是被迫运用。说我这么烦恼，这么痛苦，这么受压抑，这么不自在，这么多委屈……因为你扮演的角色不够圆满、不够自在、不够丰富。你若把所有角色扮演一遍，再也没有委屈了。因为你的角色太少，死刻板板的，感到这样太痛苦啊！

我到很多寺庙里，执事们会说很辛苦啊！我说出家人不应该辛苦。出家人身体可以苦一点，心不应该苦。为什么？出家人心是自在的！出家人的心应该逾越了三界制约，心不苦；身可以苦一点，因为可能早起一会、劳作一点；但心没有染著了，实相心，不来不去，不垢不净，不增不减，那是真正出家了。你说不行，我还要染著——那你扮演个染著的出家人；很负累，你扮演负累的出家人；很世俗，你扮演个世俗的出家人；心地寂静，你扮演个圣者出家人；戒律清静，你是个梵行的出家人；你说我像佛陀一样广大无碍自在，你扮演像佛陀一样的出家人。居士亦复如是，可以扮演。你说我头发长扮演不成，那把头发剃了就行了。

以前有居士很虔诚，打电话说法师我们接你来讲法！我说为什么？我不就是个光头吗？他说我们尊重出家人、尊重法师啊！我说你们把头发全剃了，换上出家人衣服。他说那行吗？我说喜欢出家人不如做出家人，扮演一次。实际我们的心时时刻刻都在变化，若主动变化，若被动变化，如此而已。很多出家师父跟我说很烦恼，起这么早睡这么晚，还没解决自己问题。我说你回家吧！他说我不敢，那多不好看。但你的心已经那样，身心离开了。你说我扮演一次在家人？可以扮演，但你要小心！要知道自心本来清静，要不然你扮演一段说我污染这么重，那麻烦了。

我们要做觉悟九法界的众生，你说我知道我现在是个出家人，我在扮演一个

世俗人，看看他的缘起、过程与结果，这样一个世俗习惯、那样一个世俗习惯；或者我扮演一个度脱世俗习惯的人、超越世俗习惯的人；我扮演一个菩萨、扮演一个声闻、扮演一个缘觉，有时偶尔也扮演一下佛陀。我们的心完全可以做，用五分钟就可以。时间还长？一分钟！那一分钟就是等持。等持什么？我全心全意扮演一个声闻，全心全意扮演一个地狱众生，全心全意地体会，等持功德就会现前，我们称为三昧。

有人念得久了，阿弥陀佛阿弥陀佛阿弥陀佛……追顶念佛，阿弥陀佛阿弥陀佛……突然哪一刻钟感觉自己是唯佛是念了，声音在念佛，感知在念佛，水声念佛，雨声念佛，什么都在念佛，天地之间就是一个佛号。鸟叫声——佛号，凳子响——佛号，手机响——佛号，骂人——佛号，歌声——佛号，什么都是佛号了，他说这是不是念佛三昧？等持！你等持不等持？你一疑虑，你说是你也感觉不是了。但等持令你轻安喜悦，心智舒展，无所侵害，不动不摇，不增不减，那不是等持也等持了。

我们在后面几节课中，希望把念佛三昧乃至三摩钵提这些文句，有个简单的尝试扮演。要不然你会说三昧不得了，从古到今没几个人证三昧——那样与我们无缘还在这地方学习它，真是浪费精力呀！所以我们可以一点一滴地真诚地等持一个法则，一点一滴地实践一个等持法则，慢慢令心自在，慢慢令心有尊严，慢慢不再受委屈，慢慢可以自己选择角色；就是立誓愿来活人，依愿延续生命，而不是以无明业或习惯延续生命，慢慢地令心真正得大自在——于无增无减、无来无去、不生不灭之实相功德中真实安住，游历法界，不动本位。我们有机会、有因缘，学习大势至念佛圆通章终将达成这个事实。

我们来了解大势至菩萨下手处是唯佛是念——忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远，不假方便，自得心开。心开就是佛心众生心心心相印，就是见佛，就是去佛不远，就是得三摩地斯为第一，就是唯佛是念斯为第一。佛问方便，我没有方便，佛问教法圆通，我没有圆通，但是依念佛而亲证圆通，依念佛随顺圆通，依念佛皈依圆通，依念佛力抉择圆通，普利九界！这是可以的，我们多一个角度。

你不要被一个角度卡死或者制约住，那样后面学习就无意义了。你把你过去的想法、意识等习惯放一放。放一放好处是换个角度。你如果不放过去的想法、习惯、知见，在这听了七节课回去还是老一套；因为你还在扮演你那个角色，你在你那个角色里演得太真了，作为法界的生命演员就不会活泼起来。

我希望在课堂上短暂过程中，大家把自己的心念稍微放一放；你愿意用的时候再取出来，这样你不失念。进这个门我们就把自己过去的思想意识、思维习惯打包放在一边，用的时候你再换上就行。要学会转换自己的意识，转换自己的角色，转换自己的思维与作为模式，学习就变得十分有意义了。

第二集、十法界观

我们首先来礼敬三宝！三宝是我们每一个出家在家学习佛法的佛子的根本所依。这个所依能令我们身心得到法的依止、法的增上乃至法的成就。

1、大勢所成佛佛相念，融入正觉觉悟情器

我们继续学习《大佛顶首楞严经·大勢至菩萨念佛圆通章》。所依文字没有离开我们现前每个人心念；学习任何教法若离开现前之心与念，其意义就会受到割裂或阻隔。昨天我们把大勢至菩萨念佛圆通章的下手要点作了提示，今天来看这个文字。

《大佛顶首楞严经》在清代结集的龙藏中判在密部。《大佛顶首楞严经》其中一章是《大勢至菩萨念佛圆通章》，这是我们要学习的内容。《大佛顶首楞严经》在我们中国传播十分广泛。尤其过去宗下善知识，楞严咒是必修早课。过去判定出家人在寺庙里居住的基本功课中，楞严咒是必修之法。我们单说《大勢至菩萨念佛圆通章》，这是二十五位圆通的其中一个。大勢至——对我们每一个念佛人来说，这个名字是至关重要的抉择，是对净土教法的抉择、对唯佛是念的抉择。若不抉择唯佛是念，大勢难成。在十法界中，所谓佛、菩萨、声闻、缘觉、人、天、修罗、地狱、饿鬼、畜生这十种生命现象中，大勢就是唯佛是念。

通过世尊的圆满揭示，告诉我们法界生命现象有十大类。地狱、饿鬼、畜生属于欲界中三恶道，我们常念常知；比较熟悉的是畜生道，愚痴业所造成。比如我们接触鸡猫狗鸭种种动物；说饿鬼，想象或者假设一些，从经书上看到一些，听人传说一些；说地狱，在地藏经等经典上记载一些，我们也有假设，要真正去体验了知那是个人事情了。我们在六道中是人道，对人类比较亲切。天人也有距离，经书上会读到，我们也有假设。修罗道同样如是。整体上我们比较亲近人类与畜生类，这是我们能粗重感知认知到的。三圣道——声闻、缘觉、菩萨，似乎离我们不是那么遥远，因为心智改变造成了三圣法界。

我们来认识这个法界，过去说有情世间、器世间与觉悟世间——这三大类我们要认知到。我们现在作为普通学佛者，是在情世间与器世间徘徊的一群生命或者作用者；觉悟世间是皈依与依止佛陀教法而深入实践所步入，三圣道即是觉悟

世间的生命状态。大势至这个修法，是十法界中觉悟世间有情所择取法则，是人人有正机之法则。他没有具体所指，但运用此善巧者，都可以成为觉悟世间的有情。

我们在情世间与器世间中。器世间是说生存环境，像我们生活在娑婆世界、亚洲、中国、四川、乐至这个环境中，这是器世间对我们的载负或者依报所现。我们的正报，在真正依法实践之前是在情世间——依止着得失、善恶、是非于世间作取舍，没有真正觉悟世间。没有法则必然依情绪起伏或感知变化而变化；觉悟世间则是千变万化不离觉悟。正觉者、圣者、智者，他们生命的外在表现可能与我们有雷同，而其实质内涵是妙用一切，无所染著，于一切现行中得自在安乐住。作为情世间有情，我们多被感知所困扰，得失、身体健康不健康、事业顺利不顺利……这些差异牵制自心感受，人在其中多有习惯取舍或者爱憎取舍、得失取舍、善恶取舍等等。若在取舍中强化自我，生命就归到情世间。我们学佛与抉择教法，为了从情世间步入觉悟世间、正觉世间。作为一个佛子，无外乎是走出情器世间对自身的困扰，而觉悟情器世间，真正步入觉悟世间。

我们本来在觉悟中——每一个生命每一时每一刻是苦是乐都是觉悟，我们要清晰认知这一点。感知的迷失造成了痛苦；感知的觉悟、升华，或者无所染著地觉悟与观照世间，就是步入正觉世间之通途。远离取舍、是非、空有等对待法则，使我们回入无对无碍的法界中，就是回入觉悟世间。大势至这个名字无疑是抉择情世间、器世间与觉悟世间的明确表达。我们在十法界十种生命现象中，若是择取唯佛是念的大势的修法，一定会步入觉悟世间的殊胜生命现象中来。

大家修法一定是离苦得乐之择取。我们来到寺庙念佛修行，宗旨一定是离九界之苦，圆成无上菩提；这样的大势，取唯佛是念必然是不可思议的应作应为。这种应作应为是准确的、清晰的、省力的，不再徘徊在九界差异的环境选择中。许多人在择法上很辛苦，像人类在取舍徘徊中辛苦一样。“大势至”的取与认知，即是大势至名号功德。我们经常说阿弥陀佛名号为万德洪名，因为他具足阿弥陀佛的法、报、化功德，他是其智身、菩提身、庄严身、不可思议三昧耶力身的功德相。所谓身，就是作用力。

若不知生命与生命现象的作用，修行就茫然不知所措，可能会把一个劳动或者重复作为当成修行。这个重复作为给你带来负累辛苦，没有喜、轻安、等持、平等舍之究竟安住，所以于菩提分成就不能进趣，修行变成貌似修行而心灵无所依的业相。许多修行者甚至有莫名其妙的压抑，不得已而行之——为了一个环境、

身份、因缘、名字，去做自己并不快乐、喜悦、智慧、轻松的事情，把修行变成浮在表面现象上不断重复的有为法则，在生灭中欲得安乐总不得。日复一日，年复一年。那在念佛中有何进趣？身心安乐吗？轻松吗？喜悦吗？有诸通达自在力吗？说我今天念佛念得很欢喜、今天念得很清静、今天作为感到很喜悦……今天明天这样的感知变化，你不用修它也每天在变化。

在这种有为修持中想得到法的安乐，若不知依止法则，就会修持出来迷茫结果。大势，就是唯佛是念——这种十法界生命的趣向，是十分尊重的明确所指。我们确认于此，学习大势至念佛圆通章就十分有意义，就是让我们每个学习者来自自己抉择唯佛是念——这是十法界生命中最上乘抉择方式，是智者所取，是远离戏论之殊胜心。

许多人虽在口念南无阿弥陀佛，也可能是畜生心或者愚痴心，比如说我能不能往生、我能得到什么……在愚痴、无明、迷茫中挣扎。愚痴心念佛会有什么结果？有人可能是地狱心在念佛，念着佛却恶意诽谤佛法，说把我搞这么累，天不亮就起来阿弥陀佛阿弥陀佛，我得到了什么？有人可能是饿鬼心在念佛，吝啬得不得了，说我念一句佛号要得到什么财产、什么名或利。人类念佛会说要离苦得乐、趋吉避凶，远离过去的恶业，现在趣向于善缘，缘佛念佛。有人可能是修罗心在念佛，念佛是因为嫉妒别人，为了战胜别人，不允许别人比自己强。有人可能是天心念佛，为了未来放逸的快乐与福德因缘，受人供养礼敬等等；或者为得诸三昧力、等持力、喜悦力、变化力、通力而念佛。有人可能以声闻心在念佛，为了寂灭，远离一切愤闹，令心智真正休息，于实相心中或者不生不灭不垢不净不来不去中得到真正回归。

我们口上这一句阿弥陀佛也是变化万千，随一万德洪名而彰显，众生各个随心而取。取什么？地狱取地狱，饿鬼取饿鬼，畜生取畜生……虽然都缘万德洪名，你心智在择取，就是发心或者用心方法得到的还是十法界各有所取的业力，这正是万德普摄。众生随类而闻、随类而见、随类而用，这正是阿弥陀佛万德洪名大慈大悲之无碍包容、平等载负、真实回归。

有人说我是六度万行，我念阿弥陀佛接引一切众生——以持戒、精进、禅定、智慧方便等等来接引有缘，那样你是菩萨心念佛。有人善观因缘，了晓缘起缘灭，可能是独觉心念佛。若是不动法界、不动本位而广利有情，可能是一真法界诸佛如来佛佛相念。大势至菩萨是佛佛相念，称为大势至。我们实践教法是择取十法界生命中佛佛相念，持万德洪名而运用与彰显佛心之事实。当然他不排斥我们用

菩萨、声闻、缘觉独觉、天、修罗、人、地狱、饿鬼、畜生这九类心智来念佛，他不排斥，称为普摄九界！他对任何地狱、饿鬼、畜生三恶道众生也不藐视，而予以同得往生、等蒙摄受、同事修行之最殊胜缘，就是万德洪名。

三恶道众生与诸佛念佛，佛名无别，作用差异全在发心。在汉传佛教中大家听闻最多的是不明发心修行无益——你若不知发心，所有修行都在替别人劳动。劳动什么？重复做一个劳动，就是无明支使下的作为。你很辛苦、很勤苦地重复着这六个字的音声。你要明白发心了，所谓我是地狱心、饿鬼心、畜生心、人心、天心、修罗心，声闻、缘觉、菩萨心——明白了自己心念，你是觉悟念佛，是不可思议的，是大势至法王子所择取与认知之善巧。人人都可做到，此处没有任何高尚或低下，不管你是久远用心还是刚刚接触法则，利益同等一味。这正是大势至这个教法的事实。

大势至菩萨念佛圆通章——我们对大势至这个“至”要有认知、贴切、对等与融入。在十法界生命现象中，我们取念佛这个大势，是不可思议的智慧观察与抉择。我们观察十方法界，十种生命现象中唯佛圆满、清静、真实、究竟、彻底，其他一切教法莫不是在佛法下起到的差别作用。于大势有所认知，我们这一生欲得阿鞞跋致、成就无上菩提，念佛是为真正智慧者之抉择与认取；我们再念南无阿弥陀佛，就明白万德洪名是大势所成，是智慧抉择，是人心与生命之究竟依止。如同我们三宝歌中唱：今乃知唯此是真正皈依处！我们会了解十法界十种生命现象与作用力，依止忆佛念佛之大势法则，与其对等，就是所谓三昧力。

大势至！这个经文每个文字，若想把它激活，让它在你心中起到作用力，就不要把它当成文义；要把它当成生命，当成燃烧的智慧之光，当成生命之源去点燃自己心智。若不然学习就变得庸俗，一次次学习不过是一次次增加学问。这点我们要善于区分，在平等法中善于区分，就是妙用善巧。一切菩萨皆以无为法则善运用于有为中——善于运用于有为、利益有为世间而无所染著，归于清静之体。体，依止安稳；用，灵巧方便。我们这样作为法的实践者，在念佛抉择中来圆通世间。

2、因缘生灭念念觉知，善观十界得行大势

我们不断提到十法界生命现象，主要为抉择唯佛是念之大势、胜缘，这样一个震动十方法界之功德利益。此处不是泛说，经得起我们反复观察、对比与择取。有句俗语说真金不怕烈火炼——这个教法不怕你千锤百炼、反复对比、思维观察。

说一句佛号念到底，若没有十法界生命现象观察你念不到底！你会念一个空洞名号，用地狱心、畜生心、饿鬼心、天心、修罗心、人心等杂染心去念佛，结果你说没有利、没有功德。因为你还停留在你的心念上——嘴上念了一句功德名号，没有唤醒功德心智。

功德之心智没有彰显，我们的地狱心、畜生心、饿鬼心、人心、天心、修罗心还在起作用。就是欲界六道众生的情欲还起作用，感知还指导着生命，你这样有口无心修持是无明业。口上传播这个名号，那些心地成熟者得到利益，你帮助他们，但自身只结个佛缘；等到哪一天我们也用大势至之心，抉择十法界生命中最殊胜佛法界之心地，就真正善根成熟了。我们看大势至菩萨念佛圆通章，先不管文义，能印契与启发自心，经典作用就起到了。佛说一切法，为利众生心——若离开心念，说一切法意义何在？若不了解十法界生命现象的差异，我们没办法择取大势至。

我们对观世音与对阿弥陀佛很熟悉。尤其说观世音菩萨千处祈求千处应，你一召唤他就来了，说来啊来啊，帮忙帮忙，我这个苦啊、那个难啊、烦恼啊、害怕呀……哎呀！观世音菩萨，大慈大悲灵感救苦救难观世音菩萨——他随机感应，救苦救难，我们很熟悉。说大势至菩萨我们不熟悉；若不观十法界生命现象之差异，不了解器世间、情世间、觉悟世间、正觉世间之差异，我们很难择取大势至菩萨，很难认识大势至菩萨。

我来到这个地方有个心愿，希望大家能得到佛法完整体系之心地印契——不是学问，大家都比我有学问；但在教法交流与心地交流上，我们人人平等，在十法界观察中人人有力量观察。尤其三恶道。很多人喜欢读地藏经，其中讲到种种地狱。我们也看过种种畜生。有人吝啬、贪婪，像种种饿鬼心在周边徘徊着，幽灵一样。虽然我们没看到焰口中所说面燃大士那样的饿鬼——头大大的，肚子大大的，脖子细细的，腿细细的——那可能是人画出来的，我们再想象饿鬼，大概是那样子。那个心念我们能觉察、能了解。十法界观察不论高低，但是生命现象。这种生命现象的差异、作用的氛围：三恶道完全被动，三善道是徘徊中或者争斗中的消极——天人享受着福报，修罗享受着争斗，人类在徘徊疑虑。这些生命现象称为情世间，是根据自己的习气、因缘或者秉性、抉择，徘徊在这样环境中。

定业与不定业，我们称为正定聚、不定聚或邪定聚。恶道纯粹是邪定聚的相。像药师经中讲畜生是愚痴、被迫、负重、随路而行，任人宰割、鞭打、驱役，完全被迫。饿鬼道，若有善福德因缘生命，比如人类中出家人每天放蒙山给它加持，

念“喻阿母里特吽扒土”，说你可以吃了，他才可以吃；召唤他，他可以听闻得见。就是布施给他，他才得到这个福德，他自身没有这个福德。地狱道，完全是刑罚之苦：生命被苦刑，昏倒过去，风一吹再复苏，再受刑罚……每日经历无量无边这种苦刑，完全被迫。所以三恶道称为邪定聚。邪定聚我们也要观察，不要怕。你观察它，说也有这种生命现象啊——在观察这种生命现象中会生起悲心。自己若有三恶道之心，也会生起觉悟与认知它的强烈愿望。

我们再观察三善道——修罗、人、天。观察就在我们念佛中，在心念中会出现。好比说在念佛堂中念南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛……你的念头不会刹那休息。如果说已经念得入定、已经功夫成片，那是另外一说了。但在常规状态下它总在思考、观察或想象着。你若不作被迫的邪定聚生命意识，你就觉悟它——念头起来了，哦，这是个畜生的念头，这是个地狱的念头，这是个饿鬼的念头，这是个人的念头，这是个天的念头，这是个声闻的念头，缘觉的念头……没问题的，你念念觉知，你念佛不可思议，是在念佛同时觉悟十法界、接引十法界、摄念佛人不舍之事实。

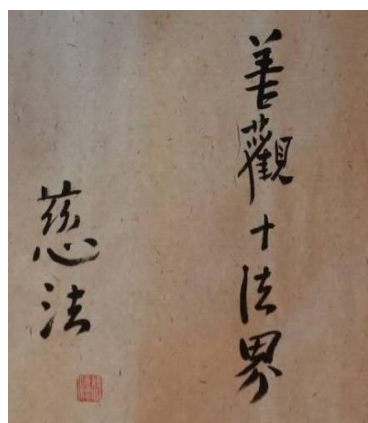
许多人念佛时说我不能有妄想、我不能有妄想、我不能有妄想、不准有妄想、不准有妄想、不准有妄想……自身与自身对抗，拿佛号对抗自己的妄想：阿弥陀佛阿弥陀佛阿弥陀佛……越对抗那个妄想力量越大，最后它总要占上风。因为你这个“不要妄想”的妄想是个短暂造作，那个妄想是久劫以来的一种势力，你终于被它打败了，你终有一刻会被它打败。

许多人在念佛堂很用功夫，就要打败自己的妄念。在清代有个法师写了《净土随学》，说有念佛四要诀，讲到念佛切忌用力。你不要用力啊！怎么不用力？对妄想、对佛号，都不要用力。妄念来时善观察，即是觉悟。所以妄念来了你不要害怕它，你观察它就行。他说了四个要诀，不求一心，自得一心方便⁴。有人说我要一心不乱！我要一心不乱……他都不知道什么叫一心，认为把妄念去除就得一心，结果又增加一个去除妄念的妄念；妄念相生，不断繁衍。很多人于此修行不得其势，就是普摄九界、普照九界、普利九界这个势不要了，念佛万德洪名这个万德的回施、承接、载负或者说佛力作用没有起到。实际还是念自己的业力。尤其人类的习惯就是对抗、徘徊。我们来自于父母，思想意识中总有两个东西。

九十年代我有几个同参道友，都很用功夫。一天念十万佛号的比较多，也有

⁴ 清代恋西法师玉峰古昆集《净土随学》，其中提到念佛四大要诀：第一不贪静境，第二不参是谁，第三不除妄想，第四不求一心。

念五万、六万的，也有念十几万、三十几万的——他的念佛方法不一样。我见过一天念五十万的。现在你一天念十万声都难，不信可以试试。因为时间不够，你二十四个小时就是二十四个小时。善用方法的人，二十四小时可能是七十二个小时。你没有方法，你的方法中时间是死的、被迫的。他们以等持力功德可以使时间拉长。许多人经行念佛：阿弥陀佛阿弥陀佛阿弥陀佛……走来走去、走来走去，感到一天像一年一样。走啊、走啊、走啊……哎呀，天怎么还不亮？快打板！钟声怎么还没响？又累又饿啊！太阳出来吧——那时他根本没有阿弥陀佛。出来后他说我以后再也不进般舟道了！折磨人，度日如年啊！时间延长了。



人在受熬煎或者痛苦时，一分钟两分钟都感觉漫长、久远。相逢知己或者遇到亲人朋友，一坐一天过去了。遇到顺缘，时间很快；遇到违缘，说这么难熬！时间不是固定概念。我们若真正取阿弥陀佛之大势，取万德洪名之势，就不怕自己过去的地狱习惯、饿鬼习惯、畜生习惯、人的习惯、天的习惯、修罗的习惯……不用怕它，因为毕竟是缘起缘灭法则。佛所说有法身偈——诸法因缘生，缘谢法还灭——只要缘的认知清晰，你就不畏惧自己过去造的种种业。你认知它是无明、它是贪嗔痴不正见所相续；你不再缘它，你缘阿弥陀佛万德洪名之势，整个生命会彻底转换，在十法界择取中会发生巨大转变。所以佛在观无量寿佛经中讲到“佛住法界身，入一切众生心想中”，我们心忆佛念佛之时，即是三十二相八十种好，所谓因缘所生法。

这没问题，我们要善观十法界。对十法界观察清晰了，心作心是之认知是必然，就是心生十法界。我们对心生十法界有清晰明了认知，于心作心是法界就得到一个自由，会步入觉悟或者正觉法界。也可能运用还不纯熟，但你要知道自心在生种种法界，而不是种种法界在制约你这个生命。像我们这一生作为人类分段死的一个欲界众生，生在娑婆世界，又生活在中华大地——你若被这个世界、命运所制约，这一生一定是苦，所谓情世间之苦：生老病死。生老病死就伴随你一生。所谓情世间，这是无奈的，甚至稍有挣扎也不太起作用。

若知道心生种种法、心生种种法界，你说因为我过去无始以来业缘，具足了这样一个人类特质，我投生到人类法界；在十法界中人类法界是三善法界，我怎么恰当运用这个短暂的人类生命特质？怎么觉悟十法界？所以观察心生种种法

界，让心展示种种法界；再观察种种世界差别业报，其来由就是“诸法因缘生，缘谢法还灭”之事实。这是我们导师释迦文佛教导给我们审视世间、觉悟世间、觉悟有为法的法则。

我们这个生命现象是有为而来。如果说我在某某国土，乘着某某愿力，择取了父母，择取了时间，出生在某某家庭，成长起来，成就某种作为，然后取灭，再回到某某国土——若是这样安排，你根本不糊涂。这种作为太痛快了，念念分明，时时抉择，事事自在。为什么？你透达无碍！来知道怎么来，作为知道怎么作为，去时知道方向；你时时刻刻皆是明确、准确、确实。确实地生活，你的生命是灿烂的、明了的、条理的、有力的、自在的、安稳的。我们观十法界！要真这样把自己安排清晰，人就自在了。

像出家人本来是因为誓愿——皈依佛皈依法皈依僧的誓愿、十戒的誓愿、菩萨戒的誓愿、具足戒的誓愿，他们已经自在。若没有按照誓愿作为，他们也不得自在。一旦按照誓愿，很多无作的戒体、无作的福德因缘使他们休息了。说很多事情我可以不做了——不杀了、不盗了、不妄语、不这样那样……从这些恶业分中直接走出来；寂灭为乐之事实守护着，无漏法则孕育着、安立着，太自在了！我们后面讲三昧时再提誓愿的重要性。

3、接引所有入佛愿海，十界庄严自心具足

回过来还看大势至菩萨念佛圆通章这个经题。我们对大势至这样提示——善观十法界生命现象之差异来选择。尤其念佛时：南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛（师演示四声念佛法）……你在念佛时要善于观察心念生起。没问题，你让它随便生起。很多人说我生了个恶念，让人羞愧，受不了——没必要。说我生了什么念，不行，不能有这样想法——你越说不行它越厉害。像给它打兴奋剂一样，它更厉害了！

哦，我来了一个恶念；哦，来了一个善念；来了一个莫名其妙念头、来了一个从来没想过的念头……都没问题，来吧来吧，一个一个接纳它，让它融入阿弥陀佛大愿海中——若不生者不取正觉、若不生者不取正觉、若不生者不取正觉……全部接纳过去了。你这样开放一段以后，你那个妄想说我是不是保留自己？要保留自己我就不要冒出来！因为一冒出来就阿弥陀佛了，就被阿弥陀佛大愿接走了！它想一想说：我是不是不冒出来？冒出来就牺牲了！像滴水还海一样。这个不要轻易冒出来吧！你就念佛了，心里越来越简单。

因为，本来我们心念中就是一些习惯的记忆、身体的记忆、知识的记忆、周边反映的记忆，通过六根六尘六识不断激荡之十法界建立罢了，实在没内容。嗯，你敞开了！因为阿弥陀佛接引十方九界众生没有一个不接纳。你也学学阿弥陀佛接纳之心，接纳自己的妄想、他人的妄想、周边的妄想、知识的妄想、生生灭灭……不管它怎么样妄想全部接纳，把它直接融入弥陀誓愿海中，无碍光中、无对光中、清净光中、智慧光中。你再念南无阿弥陀佛，这个大势、这个念佛、这个菩萨就会成立；再读大势至菩萨，我们就能做到这个菩萨分，就是觉悟自他二种业相，若自主，若被迫。被迫是外缘侵扰，自己不想有想法也有想法了，所谓妄想纷飞。

这种松开、接引的念佛方法是大势所现，就是唯念佛心智所成就，唯佛誓愿所成就。用其他法界之心我们接受不了；一法界显，九法界泯——这是天台教对九界众生的评判。一般说唯佛世尊有利他功德，一切九界众生只有自利没有利他，包括一切菩萨，唯有圆满阿耨多罗三藐三菩提之诸佛如来世尊有利他方便。一切菩萨以利他为自利行之操作，声闻以寂灭安住为事实，作为不一样。这点我们要认知。大势至菩萨——我们来觉悟、接纳、运用念佛这个大势、唯佛是念这个大势，接引十方九界众生的一切念、行、业。若不然大势至菩萨你称不得。取用了唯佛是念这个大势来普摄九界、觉悟九界、认知九界、接纳与成就九界，即是菩萨行、广大行、真实行。我们对大势至菩萨这个名言通过一节一节课认知，慢慢有亲切感，就是心地有关联了。

近代有善知识对印光大德评价：三百年来独出此一人⁵。因为啥？唯畅佛德！许多祖师畅菩萨功德、声闻功德、缘觉功德、世间善法功德，唯印光法师独畅佛德！这是不可思议的人！所以有典故说印光法师是大势至菩萨再来。不管他是什么菩萨再来，但他提倡大势至菩萨念佛圆通章，这个因缘不可思议，至少给予我们现行者实践大势至菩萨教法的理论支持、教法支持，给予我们了！有人梦到他⁶，或在境界中见到他，说他就是大势至无边光菩萨。大家也没问题——你若真正抉择了唯佛是念这个十法界生命现象中最尊贵择取，别人一入禅定也可能看到

⁵ 弘一法师曾说：大德如印光法师者，三百年来一人而已。

⁶ 印光法师在上海主持觉园息灾法会，杨信芳女士与张太太母女同往听法，并皈依，得赐法名慧芬。《杨信芳纪梦悼印光大师》云：民国廿五年国历十一月廿三夜，余宿张家，与孝娟共榻。中宵睡去，遥见观音大士立小岛上，环岛皆海，水天一色。大士身长丈许，瓔珞庄严，手持净瓶，如世所绘。余则在一叶扁舟中，舟驶近岛，大士招手告余曰：大势至菩萨现在上海教化众生，汝何昏迷，不去闻法？余无以答。大士又曰：印光和尚是大势至化身，四年后化缘毕矣。”《杨信芳女士致施戒园居士书》云：“忆二十六年春，赴苏州谒吾师，告以梦境。师斥曰：莫瞎说！莫瞎说！以凡滥圣，招人毁谤。此梦更不许汝对人讲，否则非我弟子！芳遵师诫，未敢以此梦公开告人。即先生前，芳亦未尝提及也。仅于二、三戚友间，略言之耳。心尚窃意，以为吾师此后住世，如果四载，则为乘愿再来之大势至无疑。今也四载，果端坐而化矣。”

你是大势至。你不认为自己是大势至就好——可以行大势至事业，不要以大势至为标榜。哪个大势至？你行他教法，行他这种心地与作为，是名大势至，心地所依故。从因缘法上说，我们缘此教法就展现大势至不可思议的功德。

大势至菩萨——经题中这五个字给我们开示在十法界中的观察与认取。你说在十法界我喜欢菩萨——没问题，你可以念菩萨；你说我喜欢声闻，寂灭为乐，我太累了……这不过是对自身角度感知的一个认取罢了，不是对十法界生命现象整体认取。我们要通观十法界，不断反观十法界种种生命作为，择取大势至菩萨这个作为一定会落到实处。就是让心念在此处有真正回归，凡夫心的回归。我们作为普通人，不要怕凡夫心。若对凡夫心与佛心认知不够，会对抗凡夫心。印光法师有一段话对我多年以来有着不可思议加持，他讲：一切诸佛如来以贪嗔痴慢疑为良师益导，一切众生业分以贪嗔痴慢疑为怨怼。当时看到这句话我十分震撼，因为太符合现实情况了！诸佛菩萨为何把贪嗔痴慢疑为良师益导？这应该引起我们重视。一切众生为何以贪嗔痴慢疑为怨怼，反而沉浸在业力中？这一定要引起重视！这究竟讲什么？

十法界观对大势至菩萨这个名字来说，是想深入我们每一个现前学习者之心地，对十法界要不断去观察。实际这十法界你可以不外寻，你念念心中都在生起十法界，心中一天不知有多少是十法界循环。不要认为我们长十个手指头、十个脚指头那么简单，可能每一个指头都代表一个法界在我们生命中的记忆。善观十法界，我们一定能融入、接受大势至菩萨。若以自己的习惯、知识、好恶来择取，则是千差万别。但是善观十法界，不断地反观、观察十法界生命差异、作用力差异，大势至菩萨一定会深入我们每一个善观十法界有情的心地，在心中生起他的作用或选择。

我们每天在生活中，念佛法门不是说就在念佛堂。念佛堂没问题，你在念佛堂一天可以待八个小时、十个小时、十四个小时、二十个小时、二十四个小时，你待着吧！但是能在念佛堂待二十四个小时有几个人？九四年我到一道场，那个念佛堂堂主抓住我手说：年轻人，念佛要大福报啊！你从这个门口进念佛堂了就是大福报。我说：迈腿就进来了，什么福报？他说：没有福报你进不来，没有福报你待不住！他天天这么讲。但是有几人向往这种福报？业力所致！那个老人家说：你要发愿在这念五年，不到五年不要出这个门。我说：我不敢发这个愿，我号号自己的脉行不行。

念佛法门平易近人，易行！念佛堂是很好的地方。若人能真正听到这个法则，

在一切时处行持，那真是净土行人！因为我们更多时间在生活中、在很多嗜好中。若对十法界有完整了解，你任何时间都可以念佛——刷碗时不影响念佛，切菜时不影响念佛，走路时不影响念佛……任何时间不影响念佛。什么叫念佛？接纳一切。佛心如大海，佛心如虚空，佛心如大地，载负一切，接纳一切，包容一切，我们可以做！可以慢慢研习与实践。

以前他们跟我讲黑龙江一个道场，让我一定得去。那个住持和尚说：你不去对不起我们这一方人！我们这方人精进，念佛有三千人啊！我说：不得了！你要保持一年了我一定去。半年后他打电话说：法师，他们都不念佛了，都学密去了！来个喇嘛说开灌顶法会，结果三千人跑得还剩二百人。相互传说念佛太慢，灌顶不得了，一灌顶就不退转！大家说不念了，赶紧不退转去吧！

我认识一个东北居士，念佛很精进。两口子在地方都是处级以上干部，很有能力。他们原先号称有五万人一起念佛。五万人什么概念？一个小城镇，不得了。第一年他说：法师，请你去讲一讲。我说：你这威德太大了！你们五万人好好念佛，我向你们学习。一万人我都见不得，我害怕这么多人。三年后又见面，他说：法师，现在人没有道心！我说：是不是减员了？他说：人怎么随风倒呢？来个南传长老，他这五万人还剩三万人；又来一个喇嘛，剩一万人；又来个大师，剩不到二百人。他说念佛法门这么好，怎么都不发道心！我说：怎么发？你这个一哄而起的道心从哪儿起的？

要善观十法界生命现象，善观察自心中十法界，你念这一句“南无阿弥陀佛”就放心了，你不会回头回脑——别人灌顶你让他灌去，别人传法你让他传去；你不会排斥，也不会盲从。为什么？心地具足，你这个地方具足十法界了。那个喇嘛灌顶在你这儿灌顶，那个长老传教也在你这儿，没出你现前一念；你根本不用东寻西觅找菩提，你现前这一念你知道的。

人为什么这样去跑、去找、去起哄？善根、福德、感知、变易。开始真是善根，大家有向法之心。说不得了哦，这有个不可思议法门！过段时间，说又出来个不可思议大德啊！又一个不可思议善巧者呀！谁不愿意？这都是善根福德，想解决自己烦恼，想有真正依靠。但是次序怎么办？发心很重要了，法则实践很重要了，依法不依人很重要了。否则会失落。你奔人情世故去，人情世故能维护多久？人情世故是变易的、更迭的、沉重的、负累的、纠结的、患得患失的，你怎么得到解脱的喜悦？我们学习法则是为了什么？解脱的喜悦与轻安，解脱后的智慧与慈悲，解脱后的方便与善巧，在生命中展示其作用。大势至菩萨我们亲切了，

亲切是我们能用这个法则。

4、无上教法同归性海，妙观明心俱生智用

在接触印光法师教诲之前，我对念佛感觉很遥远，认为这个再殊胜也没有我心中向往那个法珍贵。我说念佛不辛苦吗？修这个修那个不辛苦吗？我认为自己心中那个法则最厉害、最了不起——每个人心中都揣摩着一个东西。后来接受了净土去实践，认知了印光法师教诲，感到很奇特，说念佛这么殊胜？就把过去所有观念彻底改变了！然后在大众聚会时我发愿：我穷于未来念佛，不做其它的。为什么？太安心了！没办法疑虑，没办法徘徊，没办法挣扎，整体佛功德在任何时处彰显着、载负着、表达着、接受着，你怎能不念他？

以前读到印光法师净土五经一论序，说净土乃了生脱死无上大法⁷——开章一讲就让人直指目的地——了生脱死无上教法！他说一切菩萨，无论是等觉妙觉还是何等菩萨，都超越不了这个教法；一切凡夫有情也没有遗漏。上成佛道下化众生，这个法是具有的、自在的、充盈的，是华严经中归宗结顶之教法。读他这个文字，让人感到凡圣同修——太不可思议了！九界同归——太不可思议了！其他任何教法不敢这样说，你去找找从古到今哪还有这样说法？尤其我们汉传佛教中，说凡圣同修、九界同归、法界同源，直指法性功德，让人震撼！这样说真有大势至的威德，表达有大势至的善巧，成就有大势至的法则，让人顶戴。

经题是大势至菩萨念佛圆通，我们不得不提示念佛圆通。不是依经题解释，我想还是依经题来印契与唤醒我们觉悟的方式。大势至菩萨念佛圆通——这个经题很重要！你说我以饿鬼心念佛，能不能成就圆通？那你能结圆通之缘，成就不了圆通事实；大势至菩萨念佛就能圆通。我们平时都在念佛呀，不管用十法界哪一种心都在念。但有没有运用大势至菩萨念佛之功德、因缘或法则来念佛？这需要我们反思了。用人、天、地狱、饿鬼、修罗心念佛，普通有情常用；明自心而念佛不可思议，就是势至菩萨念佛圆通。

大家可以回忆自己平时念佛是用哪种心在念？尤其是打七或者精进之时。我前天接到一个寺院安排佛七的单子，上面修行密度很大，念佛七、般舟七，看了

⁷ 印光法师于《净土五经重刊序》云：净土法门，其大无外。三根普被，利钝全收。九界众生，舍此则上无以圆成佛道。十方诸佛，离此则下无以普度群萌。一切法门，无不从此法界流。一切行门，无不还归此法界。又于《往生论注跋》云：生死，吾人第一大事也。净土法门，了生死无上妙法也。一代时教，浩若渊海。其究竟畅佛普度众生之本怀者，唯净土一法而已。以下凡信愿念佛，即可带业往生。上圣若肯回向，速得圆成觉道……夫净土一法，为一切诸法之所归趣。以故华严证齐诸佛之等觉菩萨，尚须以十大愿王回向往生。则文殊，普贤，马鸣，龙树，智者，慈恩，清凉，永明等，自行化他，同归净土者有由来矣。

很感动。感动并非这个七多，我感动的是大家都在修行、都想修行、向往修行、渴望修行。修行修什么？每个修行人也需要关注。作为是为什么？要达成什么？会成就什么？若不了解，你还是无明的盲从性或者表面性的修行，离不开苦与苦果。无明产生的业力必然是苦。要明白了，我们打个七，了解自己的作为，其缘起、过程、结果，就是“诸法因缘生，缘谢法还灭”——你要了解这个有为法则，虽是如梦如幻，但它有作用力。作用力是什么？趣向是什么？我们要了解这个缘生缘灭法则了，心得自在，行法自在，作为得自在。自在能谈得上修行，不自在你能谈修行？

昨天有居士与出家师父谈论一个寺庙建设问题。我说建设寺庙干什么？作用是什么？像我们报国寺这样，大家至少在大方向上是来念佛与护持教法，这样的道场越来越少。很多寺庙有那种烧一炷香、打个普佛、放个焰口能挣多少钞票之类，像商业经营一样。那是他们的作为，你也说不了长短。但真正或者相对准确地实践佛法，这样道场越来越少。我们在这个道场中又是什么样心地缘起？什么样相续？什么样结果？若不明白，还在被动中，无论是出家在家，你还会落到累的结果上——出家也很累，在家也很累，与人交往很累，打钟敲鼓很累，在世俗上做事业或者照顾感情也很累……都很辛苦。为什么？无明蒙蔽！无明、业力、习惯、盲从驱使你去做，你是被迫，无明所逼，苦是难免，心不自在。不要说圆通了，心尚且不得自在。心不自在，业必然不自在，环境必然制约你。

大势至菩萨念佛圆通——念佛是圆通的缘起，大势至是操作者，是发心。真正观察了十法界——佛、菩萨、声闻、缘觉、地狱、饿鬼、畜生、人、天、修罗——不断观察十法界生命之作用差异，已经抉择者，你可以称为大势至！心中拥有十法界的作用，辨识了十法界作用，法界体性智在你心目中已经安立下来，就是俱生智已自然彰显。

法界体性智是不可思议的，是净识所现妙用。我们有染识与净识——菩萨，所谓觉悟世间者，是用净识；我们用染污识。我们说眼耳鼻舌身意为前六识，第七识末那识，第八识阿赖耶识——这八识是染污识，染污了你。情世间有情一定用染污识，所用染污，已经被好坏是非善恶大小等等染污。你用染污识念佛行不行？也行！但你若用法界观之清晰观察，你的染污都分配到与清晰排列在各个法界中，把染污混乱变成清晰条理的俱生智，我们的俱生烦恼一时就成为俱生智了。这像一个东西的正反面，本体是一个，染识与净识都没有离开识。

把自己的染识，好比说把对十法界的意识混乱或无明蒙蔽清晰化，去善观十

法界，你的妄念各个回到各自法界，心地会产生一个巨大事实，即是俱生智。你看地狱饿鬼畜生也不会生烦恼，看人天修罗也不会生烦恼，看声闻缘觉也不会有高举或期盼。我们的平等智会展示出来，妙观察智会展示出来，大圆满镜智会展示出来——善观十法界能使俱生智自然生起来！因为俱生智不是修来——谁也修不了，谁也毁不坏，称为俱生。没有运用出来它只能称为俱生烦恼，运用出来称为俱生智。我们的五个烦恼一反身成为五种智。能不能把它变过来？实际就是我们取没取“大势”？怎么取？法界观是最重要的观察。

现在学佛的菩萨，这一节教育最缺乏，就是心生十法界！十法界观不认知，就不知什么是心。不了解心，心怎么生十法界？知道心生十法界，了解了自心庄严，自心就具足十法界。善观十法界，认知十法界，知心生心灭十法界——你这个心了解了，如实知自心。善用自心，善观自心，善用十法界，我们心得自在。

这是现在我们汉传佛教学习者最缺的一门课，十分缺少！这是起步教育。这个没有，后面妄谈明心见性！什么心？染污心、分别心、执著心、善恶心、凡圣心……总是对待心，学来学去不离苦处、不离对待、不离冲突、不离人我是非、不离斗争。净心不息，所以无净心不得现前，就是染污心，识被染污了。在弥陀教法中他第一个誓就是无净——自受用分中以无净而根本安立。所以过去人学习净土先学无净，平等觉先生起，他一下手就是果地。什么果地？平等觉。阿弥陀佛果地觉为因地心就先从平等这个俱生智上印契我们——平等接纳十法界众生、九法界众生，平等；九法界众生、十法界众生从心地而生，缘生缘灭，还是平等。

善知十法界是认识心地庄严、心地具足的不可思议的妙观察法则，所谓法界观。法界观是重中之重！以前像杜顺长老他们传播的华严宗体系中，十重法界观必须得观，若不观你所有修持没有基础，就是你不能明心。你明什么心？心地之具足，心地之清静，具足一切法、具足一切智、具足一切善巧之心，我们不知道，不了解！

佛为了把我们拉过来，说心佛众生三无差别——先让你皈依、拉过来，然后告诉我们十法界由心而生、由心而灭。你若是具足十法界之认知，心地之庄严，心具一切法，心具一切功德——你就会归到、认知到心上来，不会心外求法。说某某人了不起、某某事了不起、某某法……你不会再这样迷茫。为什么？自心具足故！像六祖大师说何期自性……何期自性……何期自性……就是何期自心！我们不需要任何一个阶段、不需要任何一个因缘，自性具足万法，具足庄严，具足清静，是为真实不虚。若不了解则会外求，外求把我们忙死了，腿跑细了，腰跑

酸了，鞋也踏破了，就是找不到安心立命处。十法界观——我们讲大势至菩萨，必须要认知与了解。

大势至这样久远发愿的菩萨，实际揭示了众生对十法界生命认知的法则体系的成熟。我们了解到诸佛菩萨因地都有其誓愿守护。像大势至与观世音二位菩萨，来辅助与展示阿弥陀佛摄受十方世界众生，这样不可思议广大教法之传递，亦有其特质。观世音菩萨之慈悲人人亲切，学习、运用也比较多。在我们汉地，对大势至菩萨的教诲或引导，在《大势至菩萨念佛圆通章》中有一些谈及，在《无量寿经》与《观无量寿佛经》中也有一点文字。

为什么会有这些作为的差异？因为大势至菩萨这个法界观所成熟的心地抉择，我们常规状态下比较少用。十法界观是心地观察，唯佛至尊彰显出来。在我们报国寺大殿旁一个房中也挂着心生法界的十法界图。心的展示、心地开合中具足十法界。我们普通人沉浸在自己的类别意识中，大部分人是择取过去秉性带来的一些秉性支持，以及这一生所养成习惯。

分段死是十分强制的割裂作为。在我们民间讲孟婆婆迷魂汤一灌，就把过去生忘掉了，赤裸裸来到这个世界上从头开始。实际没那么简单。出生的性别、皮肤、相貌乃至好恶有不一样，是从秉性中带来。在分段死中，强制地把脐带剪开那一刻，分离母体，认为这个独立生命开始成长了。实际我们还有一个脐带——觉性一直在养育着我们法身慧命，法性一直托负着一切生命之本源。若不从十法界入手作清晰的十法界观，你想认知与了解大势至菩萨是为甚难。

许多人读到六祖坛经很欢喜，说坛经不得了，六祖大师不得了！把这种不可思议福德因缘由这个经典揭示出来。一个没有文化的樵夫听到“应无所住而生其心”，心智就出生喜悦与光明，这是什么因由？听到五祖大师念到“应无所住而生其心”，就说“何期自性，本自清净；何期自性，具足万法；何期自性……”是什么因缘展示了这样心地庄严？我们回头来看，再了不起菩萨他也只能觉悟自己心地之庄严。若是完整描述十法界生命作用，唯佛与佛才能真正彰显。这点我们反复地真正认知了，再读到：何期自性，具足万法；何期自性，本自清净……俱生智或者平等不委屈之心、觉悟圆满之心，就会从我们现行心智中彰显。我们不再委屈、压抑或者放纵，真正走上了觉悟正道——觉悟人生，觉悟一切生命，觉悟情世间与器世间。我们面前就是金光大道，再也没有迷失、蒙蔽或者委屈压迫的欺辱。

5、心生法界如实尊重，一念明了见佛方便

我们人类的苦来自于太多徘徊矛盾、太多取舍不定反复纠结、太多无奈，尤其是苦中无奈。很多人知道病苦一来多么无奈！很多老年人有器官或内分泌衰竭的无奈；很多年轻人有幼稚无知或尚未成熟的无奈。于十法界生命整体不断地观察、认知与了解，让自心与十法界完整结合，再回到净识上让它出生十法界、回归十法界、展示十法界、庄严十法界、妙用十法界——你能如实知自心，自在心。再说心外求法，你会清晰看到心外求法之弊端所在，能认识这个弊端了。

我们现在大部分人，改造别人、改造环境、要求别人、要求环境特别多，或者关心环境、关心他人的东西特别多，而觉悟自身、觉悟自心、关心自心少之又少。为什么？对心生法界这种本具没有认识。你没有准确办法认识它，怎么运用它？你怎么能安住在自在、具足的心智中？怎么能启用广大、方便的心智？怎么打开如摩尼宝一样具足无尽法宝、无尽宝藏的宝库？怎么开启心灵如意宝藏？我们没有方法。所以大势至菩萨乘着愿力来光耀我们的心，让我们能识自心。

十法界观若不细致用功，你想步入内心庄严、如实知自心，难中之难，无过此难。为什么？不知道心生十法界，不知道十法界是心之本具，而在外面找所谓法界。许多人汉传跑完了，藏地跑遍了，南传也跑差不多了，总不能再去外星球寻找善知识吧？他在汉地把很多寺庙很多善知识参访过来，还落下个迷茫；然后去藏传参啊参，还不踏实；又去南传……你真安心吗？参学我们不反对，向法之心谁能说什么？但是心外求法之时、不了解自心之时，你越求越糊涂！

十法界图，我们要长时间观察与了解。我们多数人对它还不熟悉。像我也不甚熟悉，虽然以前学过华严宗十重法界观，只是感到念佛得力了，如此而已。说原来念佛是在十法界生命中最善巧、最殊胜、最没有戏论之依止，依止这个等于依止了一切。所以感觉找到一个捷径、讨到一个便宜，如此而已，并未认真观察十法界。真正作了十法界观察与了解，于心生十法界的事实认知了，人心会真正安顿下来，不再心外求法。那些迷信、个人崇拜、不健康心理随之化解，安住于正觉法则是为必然。

所以我建议大家在十法界观中——人、天、饿鬼、地狱、畜生、声闻、缘觉、佛、菩萨这样十法界中，要反复地主动地运用自心，把过去对自己被动的侵害、蒙蔽或者妄想认为等等变成主动择法——就是正念、择法、精进，你会有轻安、喜、定——所谓等持力。等持力或者三昧是训练出来的，亦是有为。因为不是誓

愿三昧力，不是誓愿成就之大三昧耶，你所有三昧修持都有进退；有为的三昧力、等持力会有进退，但是可以训练出来。你不是想体会安乐自在吗？若没有反复训练与观察，这种有为的等持力你做不到；大三昧耶，就是誓愿成就不出不入之三昧力，更不知从何处下手。

无始以来，一切诸佛出现于世传播教法，就是两种三昧力——有为与无为的三昧力，佛以庄严身而显现三昧身。在华严经中讲佛十种功德身，我们现在讲法报化三身，细分是十大类身。这十大类身是为了接引十界有情。尤其是他的妙庄严身、三昧身、智身、法身，我们称为功德身、菩提身。很多人说见佛了生死，什么身有什么身的得见。像菩提身，一定是以无住无为方便而得见，应无所住即是见菩提身之方便。我们读金刚经中说“应无所住而生其心”“过去心现在心未来心不可得”——不可得为何？见佛菩提身。不可以三十二相八十种好得见佛，何以故？他见的是菩提身。你若欲见他的庄严身，必须依三十二相八十种好。佛不说断灭法，他有庄严身。

我们要见什么身、修什么法、开什么心？若没有十法界观，你这个想见就是假设，是无明蒙蔽，追求一个影像，结果以音声觅、以形像觅，必落邪道。什么邪道？染著，成就不了菩提道业。许多人修行会出现魔路、障碍，如楞严经中讲五十阴魔。为什么？不了解十法界由心生。

十法界图我们可以分析，每天看看自心具有这样每一个法界。说法法界多高尚啊！菩萨法界多高尚啊！声闻缘觉多高尚啊！很多世间善人我都没法比！天人也没法比……你不知道由心而生。若了解由心而生，佛离我们太近了，菩萨声闻缘觉等十法界都在我们心中，不离现前一念。你没有畏惧，也没什么了不起的——他不是骄傲，也不是自卑；是公平的、尊严的、如实的，是这样的贴切表达。

若不善观十法界而想明心……心是共用，是共法。你说我心自在，他的心不自在——门都没有！佛心一自在整个法界皆是自在；佛有净土，依正二报皆是圆满。现在说愿生西方净土中，你的依正二报还在业力扭曲中、不庄严中、割裂中、对待中，现在怎么生？其佛本愿力，闻名欲往生，皆悉到彼国，自致不退转——说闻名即往生，你说不可能，人不死怎能往生？这出大问题了，所谓唯依业缘及其相续来认知，不得觉悟。被自己的业身生死幻化制约住，把生死当作事实，而没有觉悟——心生法界，心生种种相，种种法界生。

这一点要认知它！平时就怕一些似是而非说法。我们平时也在学习，障碍最大的就是似是而非，不能无疑地抉择。没有无疑抉择，法则在你生命中起不到作

用。我们的犹豫徘徊习惯——人类共业习惯，还在生命中表现出来。若抉择了，像刚才讲乘愿而来——投胎清晰、父母清晰、出生清晰，皮肤颜色清晰，这一生作为清晰，哪一刻拜拜你也清晰，回到哪一世界还清晰……你这一生就是清晰的人。我们这里面要有一个清晰的人，这所有人都安顿下来了。为什么？众生心佛心同一心源故。你安顿下来了，像佛陀出世，一切众生都有希望了。

我们要了解这一点，就不会高推佛法，也不会低就佛法，会如实尊重自己的心地。尊重人心、凡夫心，乃至十法界任何一个心念你是尊重的。因为此心与佛心无二无别，皆是一心而来，即是法性心中所出生。过去经中说六道众生皆从法性中流出，这真实不虚。尤其旧译经典中这样讲。在罗什大师，或者玄奘法师之前所译经典，讲六道众生，不讲六道。因为世尊应世之时，九十六种外道十分成熟。他们广说六道众生，世尊就把修罗道放在人、畜生、鬼神、天之中，称为六道众生。因为人中有嫉妒，天中有嫉妒，鬼神中也有嫉妒、好胜、好强，这样把他分化在六道中，不特立修罗道，说是九界众生。到新译时期，玄奘法师及其后译者译成六道，十法界开始在我们心中展示出来。经典没有对错，只是译法不一，只要解决我们的心理问题。

我们认识大势至，反过来还要认识十法界。认识十法界，俱生烦恼就很容易梳理、转换、表达成俱生智，平等、妙观察、法界体性、大圆满自然用出来了。这四种智慧称为俱生智，不是后得智，不是后天能修来。在佛不增在凡不减就是说这四种智，顺性安住，不会毁坏也不增长——凡夫颠倒妄想，罪恶深重，这四种智没有泯灭过；诸佛如来放大光明，普照十方，自在游化，这四种智也不比我们高明。这是最不可思议之处！我们与佛陀唯一差别在后得智，称为不空智，就是现行差异作用。佛说十法界，法界平等——他觉悟到、认知到、证实到这个地方了。

我们若想了解或者运用共有之心，所谓心佛众生三无差别之平等心、圆满心、妙观察心、法界体性智炳然安立之心，一定要观察十法界。不厌其烦地反复观察，使自心庄严具足显示，充分细化他。像自家珍宝一样，你不去认知或者运用，它就放在无明里或黑匣子里，你受着贫瘠果报。我们心中念念有佛，念念有菩萨、有声闻、有缘觉，有人、天、修罗、地狱、饿鬼、畜生——念念如是，具足！认知不到这点，就开始委屈或者骄傲。骄傲、委屈、自卑都是无端的，出生诸多烦恼。善观十法界，人心平等下来了；善观十法界由心而生，人心平等下来了；善观十法界本身是妙观察，善观十法界本身是大圆满镜智所照见。十法界炳然现前，

唯佛所知，我们凡夫心用佛心来照耀。后面会讲众生心“忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远，不假方便，自得心开”之事实结果——这样一个事实，这样一个结果。

6、心地曼达许可一切，观法知心抉择念佛

我们来学习大势至念佛圆通——念佛圆通是大势至所择取。我们作为普通念佛者，若不了解十法界而想用念佛证得圆通，发心出问题了一一我们会用烦恼心、贪婪心、嫉妒心、徘徊心去念佛。可以回观平时打七或者念佛密度比较大的时间，你的心是不是在徘徊——哎，能不能往生啊？是不是在贪婪——能不能得到名利？能不能得到三昧？能不能得到什么不可思议功德？甚至会诽谤——我念佛怎么没解脱？怎么没得到安乐……就会诽谤。

三恶道是邪定聚，三善道是不定聚，三圣道是正定聚之心。无量寿经中说彼国无有邪定聚与不定聚，唯正定聚，即是圣者念佛、正定聚心念佛。我们用什么心念佛？三恶道心是邪定聚呀！它已经定格，就那个状态，所以受那样顽固果报，就是定业果报。三善道又经常徘徊——在福德因缘中徘徊，享受完又去受苦，又去奋斗，又去享受，又去受苦……人类直接在苦乐中徘徊。人类生命在十法界中实际是极小一块。但我们在这个极小版块中挣扎太久了，你若作法界观，能直接从人类生命这个版块中解脱出来。

很多人问我学国学、儒学或者善人道行不行？我说比不学好。如此而已。若说解决生命困顿，会受极大局限。佛陀给我们大圆满镜智，让我们普照法界，作法界观，如实知自心，知心地之庄严与具足。这是不可思议的教法！佛法圆满具足，不需任何修补。很多人认为佛法需要世间法修补，需要什么法填充才圆满……那不是佛教。佛教没有高尚东西，他直接揭示心地之事实，是圆明的、周遍的。这里我们要下大功夫！

有个词我们经常听闻——明心见性。作为一个凡夫，欲明心莫过于十法界观，莫过于观心生法界、法界心生、心生法界、法界心生……观察久了，不明心也知心了，不见性也知性妙用。凡夫怎么明心见性？难度很大。但是善观十法界由心而生，善知心性之具足，人很容易安心。一切修法安心为要！任何修法离不开安心这个重中之重的结果。作十法界观——心作心是；善观十法界——即心即是，我们很容易了解自心，所谓如实知自心。

在《大日疏钞》中，就是唐密传承中，重中之重是要修持如实知自心。知自

心并不是说我的心很高尚——不是这样，是知自心所生之处。噢，我的心现在是地狱状态，或者是畜生状态、天的状态、声闻状态、缘觉状态、完全混沌状态……他知自心。并不是说高尚低下、善恶、凡圣……是知自心！这太平等了，太让人舒展了，让人没有畏惧。说我不能生恶心、不能生这样心那样心……离开了“我生什么心”的畏惧，如实知自心！

所以他作法界曼达的灌顶。什么叫灌顶？允许你生种种心！他有一个曼达，所谓曼达，是允许你，你的心可以这样。什么样？心生十法界——你的心可以像地狱一样、像畜生一样、像饿鬼一样、像佛菩萨一样……允许你。什么叫灌顶？就是允许。允许什么？你可以这样想、可以这样想、可以这样想……这样想是什么？你要知道！你要知道你在这样想、那样想、那样想……

我来之前，他们有学密法的说：法师，你灌顶不灌顶？我说：我不灌顶，念佛人不知道啥叫灌顶。但是我们可以了解这个许可。我们一直排斥妄想，现在说许可你妄想。你说太好了！你说妄想很烦——烦是因为你排斥妄想造成，因为不了解。你说怎么会有这样的想法？这样的想法、这样的想法……你不允许它，开始产生割裂、对立、压抑，感到羞辱，感到没有尊严。你感到自己要能天天像佛心一样才好！但你不知道佛心是庄严心、包容心、广大心、具足一切之心、觉悟一切之心、妙用一切之心。我们把它偏执化，把它对立化，把它割裂了，把它人性了，把它自己设置了所谓佛心。

曼达没什么神秘，像照镜子，拿个镜子照照自己。出家人不照镜子，出家人用法照镜子，不用那个镜子，要转转法轮来照镜子。世间人，尤其女性，描眉、涂口红等等，都要照镜子。曼达是镜子，什么镜子？让你如实知自心！我们学习大势至念佛圆通，亦是如实知自心之作为。大势至菩萨念佛圆通章实际是个曼达——心地的曼达，不过是通过文字描述出来，就是心地的许可。你要相信你心地的许可，这个许可很重要。像高中毕业了，给你个毕业证，说你是高中生了！大学毕业了，给你个证明，你可以到某单位了。就是许可。你拿到这个许可，下面可以工作了，可以生活了，可以实践自己人生事业了。许可！

我们学习大势至菩萨念佛圆通章，是法界对我们一个许可。什么许可？你要知道你心中所有想法都是许可的，都是如实知自心的资源！你如实知道自己心中有这个东西是资源——觉悟资源。什么觉悟？噢，起个嗔心——觉悟了；起个慢心、起个贪心、起个圆明心、起个方便心、起个慈悲心、起个害人心……觉悟它、觉悟它、觉悟它……这就是庄严。这个庄严不可思议，你会得没有畏惧的许可！

你不再害怕，说我这么丑陋、我这么顽劣、我是佛教徒怎能这么想等等。尤其出家师父，说我受菩萨戒了，怎么能这样想？我是出家人怎么能这样子？他开始责怪自己！哎呀，不敢说、不敢说，不能说、不能说，不可说、不可说……出家不是压力，出家人一样心地庄严，具足十法界。他们只在心地认知与觉悟；来得及，知道这是应作、那是不应作——不应作处则休息，应作处则作为。所以作、任、止、灭各行方便，而不是被作、任、止、灭所制约或牵制。他有方便，把四种病变成四种方便了。

若不了解这个方便，很多出家人自责得很。有人出家十年后，跟我说出家这么多年了怎么还有世俗心？我说为什么没有世俗心？感到惭愧！没问题，但你不知道无始以来依正二报心念是交织的。说佛住法界身，入一切众生心想中——佛很惭愧呀？入一切众生心想中——我们念念众生心想都有佛，与佛陀联系着！很多人占有了业力，说我思想很丑陋——他把丑陋占有了，他认为他才拥有这个丑陋。我说你太霸道了吧！他说我真很丑陋啊！我说你太自责了吧？他说真的！那个念头会反复那样想，越压抑越想，不断重复。

出家人有一颗法界的心，世间人有一颗法界的心，佛陀有一颗法界的心。我们这个圆通就是要了解任何念头没有罪恶，迷失了才产生苦与业。任何念头没有自性，都是佛陀的光明、觉性的光明、法性的光明。你觉悟它，它就是觉性；你平等安住就是法性，你迷失就是众生业分。这个念头本身没有罪恶，众生随类而见，随类取用，没有罪恶。很多人自责，就是没得到这个许可。

有人受戒了、灌顶了，说可轻安了！为什么？应作与不应作清晰了。很多学过戒律的人，有一个果报了，说这个果报终于来了，我已经盼你多生多劫，感激！为啥？他学习戒律了。他知道因果——现生这个身、业、依正二报都是自己无始以来所追求，无论是被迫追求、主动追求、盲目制造还是主动制造，都是自己无始以来制造出来的业与果。学过戒律者，他会感动于每一个因果，包括不好的因果——被人羞辱、身体不好、受到伤害……他说终于来了！感激感激！感恩感恩！他是发自内心，遍知因果故。遍知因果——知过去因现在果，知未来因未来果，知因因果果，他就接受与感恩因果；因果是整个生命支持，搭起生命架构，他会感恩。佛陀是知恩报恩的人！

我们要知道大势至菩萨念佛圆通这个曼达，欲取其大势就要了解十法界，了解十法界我们才能择取大势之行为，即是念佛之行为。这样的因、这样的果，遍照九法界、十法界。不是说一念佛其他法界都丢了——没有，而使九法界众生得

以自在、安乐、觉悟、圆明。所以知一法修持，具足一切法，具足一切功德。阿
弥陀佛！

第三集、如实知自心

我们一如继往来礼敬三宝，祈求加持，逾越自身无始以来的烦恼业习乃至思维习惯，入佛知见，成就道业！

1、依佛知见照明自心，念佛成佛作法王子

我们继续学习《大势至菩萨念佛圆通章》。文字是载体，若能在我们现行生命中起到对生命、意识、心理的指导与抉择，这个文字就是事实，就有生命。学习经典教法的文字，把它变成生命的事实，这是一个消化过程——消化佛陀知见，即是悟入佛陀知见，我们这个生命才真正有其价值与主动性。无始以来，一切凡夫类有情生活在无明幽暗中，被贪嗔痴慢疑不正见所逼恼缠缚。现在有此福德因缘学习世尊教诲，依佛知见来解脱自己无始以来业的纠结，得到心灵解脱与现行自在，所以学法是最殊胜的因缘。

佛说一切法无有定法——用一妙言辞开解一切众生，化解一切众生心地，令一切众生入无上道，是没有定法的。正如世尊付法偈中说“法本法无法，无法无非法”，世尊所付嘱之法无外乎是彰显我们心地，并未在我们心地上增加丝毫尘埃，只是拂去我们心中的蒙蔽。我们可以通过文字，通过佛陀知见，使自己本净的心放出璀璨光明，来指导与照耀我们的生命。

大势至菩萨念佛圆通章——大势至菩萨我们前两节课作了一些提示。念佛圆通是大势至菩萨所行因地法则，此因地是每一个众生现行起步最胜缘；一切佛菩萨给予法界种种生命、给予我们欲界人类生命一个榜样或者镜子作用，让我们来照耀、明晓自心与作为。念佛圆通是大势至菩萨在法界中所择取最殊胜法则，其后正文就表述大势至法王子在因地发愿与成就之事实。

现在大部分学佛人，尤其在汉传佛教中，念佛就为求往生。慢慢演化成念佛为了死亡、念佛是老年人事等等，逐渐有误解与偏导。偏颇引导造成这个广大究竟在十方世界威德无穷极之净土教法，变成了送终哀乐——把他当成最后葬礼上的一个音声了；似乎哪个地方有死人哪个地方就有所谓念佛人。大家在生机盎然的青春年华以及中年壮年时期，因为没面对死亡，而不乐于此、不觉悟于此。这个稀有法则被人变成灰暗的送终哀曲了。这个现象似乎也是个正常状态，所谓

末法、法之衰亡，其实质内涵受到了衰减。教法本身没有衰减，只是在久久流传中被人不断地丢失、打折扣，不断融入世俗心智，乃至被世俗想法所取代。

我们来依传承，以世尊这种解脱、智慧、慈悲的教法为依止就变得十分重要；悟入佛之知见，成就清净道业，十分重要。佛法世俗化是现在学佛人面对的一个重大问题，把不可思议的导引十方九界众生成就阿耨多罗三藐三菩提之最殊胜法则，变成世俗交往、金钱交往、功利交往乃至世俗认取。像大家交流的能生与不能生，这个缘起本身就是边见，如同说是非善恶那样纠结，学佛人本不应该在这个缘起处徘徊。可能对刚以世俗心接触佛法的人还有点意义，但现在很多老居士或者多年学佛的出家师父，亦是终生迷失于能生不能生这样矛盾的边见意识中、不正见中。在这种不正见指导下去念佛、修行、交流、传递，造成佛法无以利世的迷惑；多年修持不得身心洗礼与安乐，不能步入佛之知见。也造成很多人学了所谓净土，又去选择其他法门或其它信仰，乃至最终放弃信仰。这是把他世俗化了。

我们来依止经教传承体系，走出世俗化佛法的蒙蔽，真正让佛法光明照耀自心，照耀世间，拯济群萌，利益有情！若不然似是而非地，日复一日年复一年，浪费着难得人身与难得的学佛因缘。

世俗化的佛法为何在世间广泛传播？因为有滋养它的土地——大家未真正遇到教法传递之广大因缘。过去讲经传教者，一定是除人疑惑，令人正信，与法相应，抉择自心。现在我们若还自身有诸多疑惑、烦恼、自我蒙蔽，怎么予人开无上菩提之路？怎样拯济群萌、破除众生无明蒙蔽？这点我们依法来观察，看看是什么路子。下面我们看文字。

【大势至法王子，与其同伦五十二菩萨。】

我们要把心念与文字有个交流，大势至法王子在此处直接宣化用心所依。一切佛子能不能称法王子？我们是烦恼相续的凡夫有情，还是作如来法王的王子？就是你出生之处、心地所依。我们心地所依若是世俗烦恼习惯、妄想执著，则不堪称为法王子——接受与展示的现缘，不能称为法王子。可能还是三界波旬之子、自在天魔之子或者烦恼之子。

一开章他就给我们这样重中之重的缘起指导——心地。于佛、菩萨、声闻、缘觉、人、天、修罗、地狱、饿鬼、畜生十法界中，大势至是心择取了念佛，缘佛成佛的路子！如是心地所依是大势，大势至所行，堪称法王子。我们心地所依、现行所依，若不依忆佛念佛，像净土教法中以佛果地觉为现行心或者因地心，就

不堪称为大势至，不堪称为法王子，不堪称为佛子！这是我们现下心念所依，抉择未抉择？

我们学习佛法不是为了其他，世尊在一切教诲中常告诉我们：一切有为法，如梦幻泡影，如露电——让我们观察一切有为法，让我们了解一切有为法无常无我之事实，让我们觉悟法界生命种种来往去向，了解其性空真实、缘起方便、作用相貌。作用的相貌无外乎分为十法界，十法界中有十种生命状态，或者说生命作用力所表现。大势至法王子让我们每一个听闻法则者自我抉择，印契自心所依所现。你说我不是法王子——你现在若没有依法王子选择所选择，也要了解自己的现状；你再出生诸多烦恼、迷失、妄想，你要了解这是贪嗔痴慢疑不正见等等相续而生，不是佛法给你带来。

这样我们至少有觉悟下的苦乐择取或认知，不会怨天尤人。若不然说佛子、法王子、大势至，与我们不相干，没有倍感亲切。倍感亲切是心心相映，气味相同，缘起一如。大势至法王子不是为了标立自己换取利益，他实为揭示一切众生心地庄严或者大势所取——取其大势方便就是忆佛念佛，就是成佛！

我们的心念抉择没抉择？没有抉择也没问题，你要了解自己未抉择唯佛是念之大势所行。未抉择没有问题的！但往往我们在平时未抉择与抉择之间是模糊的、似是而非的，就不能如实知自心，而受无明业蒙蔽。所谓无明，不知其进趣、过程、结果，就是于缘起缘灭法则不能真正了知。不能如实知自心，所行之法皆是无明促使，皆是业力推动、业力被迫、习惯被迫，于其上未得自在力、方便力，产生不了智慧慈悲方便妙用；虽与诸佛同一法性，但法性被无明所蒙蔽、污染，觉性不能真正舒展，而被割裂、挤压、扭曲、变形。

这一开章给我们讲得很清晰——大势至法王子，与其同伦——我们来学习是不是与大势至法王子作为同伦？这是最重要的环节。同伦，在净土教法中也用同志⁸这个词，尤其在唐朝以前。在昙鸾法师著作中提到“同志”二字，九界凡圣皆称为同志。为什么？皆以念佛为真实修持，为同一志向。我们这个地方称为同伦。

我们经常读到经典中说到文殊师利法王子、观世音法王子、普贤菩萨法王子，乃至无量无边法身大士皆以法王子而称谓。过去一生补处菩萨称为法王子，像我们世间说王储或者太子一样，未来要承继王位做皇帝的。法王子过去是对法身大

⁸ 昙鸾法师《略论安乐净土义》云：又宜同志五三，共结言要。《续高僧传·北魏昙鸾法师传》云：兴和四年，一夕，室中见梵僧谓曰：吾龙树也，久居净土。以汝同志，故来相见。

士的普遍称谓。在净土教法中，念佛者皆可称为法王子，入如来种姓故，以如来无上正等正觉为因地缘起故，因真果真。所谓出生即压群臣——接触法则就是以佛的果地觉为因地心，是这样作为的殊胜抉择。

这个认知对于我们每个学习者来说都十分重要！因为净土教法是特别法门，非通途说，其缘起就是佛果地觉。这一定不能忽略！一旦忽略，你说念佛人是法王子——是不是有点夸耀？是不是有点自大？这实际与夸耀自大毫不相干，与缘起殊胜直接联系在一起。其缘起就是果地觉，就是诸佛如来阿耨多罗三藐三菩提所亲证之真实功德，以此作为一切众生忆佛念佛的缘起。他所念的佛就是阿耨多罗三藐三菩提的功德、誓愿、作用力、实质内涵——他所念、所依、所融入皆不离于此，是为念佛。

念佛特别法门，这是近代印光祖师提出来与反复阐述之不共法则。因为在世间传播的法无量无边，浩若烟海；有众生业分就有教法分，有众生业就有诸佛应化方便。究其究竟了义之说，也有诸多传递。若论究竟之究竟，如近代了然法师说念佛法门是了义之了义、圆通之圆通。若对这个法没有彻底、究竟之观察，我们还要观十法界——观察佛陀法界、菩萨法界、声闻法界、缘觉法界以及人天修罗地狱饿鬼畜生等法界——每一法界去观，为什么念佛最为尊贵？为什么念佛一生就是阿毗跋致，出生即压群臣？这不是狂妄，实是缘起殊胜，教法不可思议，佛功德不可思议；非是九界众生心智所成，是诸佛亲证阿耨多罗三藐三菩提作为一切修持此法门之最初缘起，就是他的种子。

2、果觉因心圆通次第，明了现状自觉之始

大势至法王子与其同伦五十二菩萨——经中讲到信位菩萨有十位，住位、行位、回向位各有十位，这是四十位；登地菩萨由初地到十地有十位，等觉与妙觉是两位，所以说有五十二位菩萨次第。这囊括佛陀教法从因地直到成就阿耨多罗三藐三菩提的全部过程，就是大乘教法全部过程。包括每一个次序，从伏烦恼的贤位菩萨到断烦恼的圣位菩萨，直到等觉妙觉，圆成无上菩提，成为十号具足的如来圆满功德。

五十二位菩萨是佛法整体修持的黄金链，每个环节都包含在其中。这充分展示了念佛这个大事的选择、不可思议的抉择——果地觉为因地心包含五十二菩萨次第所有功德，无有任何遗漏，即是圆满无上菩提之功德，也是圆通一切教法。所以念佛远离戏论，具足一切功德，出世入世毕竟圆满。大势至法王子之名称，

我们若抉择若未抉择，皆应了解自心——未抉择者一定也要了解自心，这是最初学佛的发心方便。未抉择这样是发心吗？亦是发心！不要疑惑于此。这点是许多学佛人乃至欲出家、欲皈依、欲受戒人的障碍，就是认为自己没发这样的心。若了解你没有发这样心会产生什么相续、什么结果，亦是如实知自心！

这一点对我们任何一个学佛者来说最为重要，要不然许多学佛人滞留在自己未成熟或者未发无上心、菩提心这个现状中，被阻隔起来，不了解如实知自心多么重要！我们虽然未有发心，但已如实明了自心现状、业相，即是不可思议的发菩提心的根源所在。我们会了解未发菩提心究竟会相续出来什么样过程、什么样结果，对迷失业或者贪嗔痴慢疑不正见这些根本烦恼带来的烦恼业相，就会自身承担，会审视能不能承担，会有忏悔、除罪乃至发菩提心之动力与资源。

我们在学习大势至念佛圆通章这篇文章中，于此要反复思维观察，对自己与周边有情要有联系、有观察，不空过。学习佛法任何一个过程不要空过，生活中也不要把自己生命妄自菲薄地浪费或空过。我们得遇最殊胜教法，一定不会空过，只要实践，不管你是什么业相！在世间作为中不明自心者，往往不愿承担自己无始以来现行成熟的因因果果，会埋怨父母、埋怨社会、埋怨亲人、埋怨国家、埋怨教育、埋怨所有，就是推脱责任，无力承担自身造成的因果现实。我们对此要有观察，学佛不可空过，空过非学佛者。

真正在每一时处、每一因缘、每一现行不空过，你的生活会变得充实、充盈、喜悦、具足，不会妄自菲薄或者轻视他人；自尊尊他、自利利他必然是现行结果。这点我们要有思维，每个人都有这样思维的充分内容。这个地方没有高尚与低下，没有智者与愚者，只要把心静下来了解自己。说我还没发心出家、我还没受戒、我还不愿去寺庙、我还不愿意与学佛人交往……都没问题，若真正了解自己的心理现状，就会承担与认识自己现有果报的事实；怨天尤人这种最大苦处，就会从我们心地与现缘中消失。你会变成主动承担、运用自心与生命，或者有自己承担、觉悟、认知这个生命的责任。

我们已经步入二十一世纪这个疾速发展时代。人类近百年来的资源消费，超过了过去五千年消费积累；近百年来发展变化，超过过去五千年变化。很多人忙于应付变化，适应不了变化。很多电器、电脑、手机之类日新月异。像出了一个新款手机，很多人会熬夜排队购买，有人卖肾也要买！为什么？没人知道！汽车房子服饰以及诸多用具，都在疾速变革。很多人已经不适应、不知道怎么面对这种发展，变得忧郁、自闭甚至戕害自己。在这个高速发展飞速变化的时代，人心

若没有安心法则，没有真实了义法则作依止，也是到了一个极苦时代，所谓减劫中的疾速堕落时代。

有人说科技发达很好啊！你要知道科技越发达，人类面临毁灭越近。冷兵器时代杀个人都很费力；现在热兵器时代，一颗子弹可以消灭一个人，一颗炮弹可以炸一大片，一颗核弹可以夷平一个城市！像二战中的日本，一颗原子弹扔下去，一个大蘑菇云出来，一个城市没了。现在又不是原子时代了，是夸克时代，杀人于无形的中子弹已经造出来。人坐在那儿，看着一点没动，可能已经成灰了。很多人用手机地图都很容易定位自己在哪儿。这个人在这儿、那个人在那儿……想把这伙人灭掉就很简单，智能炸弹一来，一个也逃不掉！冷兵器时代，刀舞过来你可以躲开，现在你到哪儿躲？

科技越来越发展，人的生命变得更加脆弱。越来越精准，人的生命受到干扰、侵害与制约也更厉害。在这个云储存大数据时代，打电话、发信息、微信、语音等所有东西都会记录下来。想查你这个人，用云计算一查，说过什么话、做过什么事、发过什么信息、看过什么信息，然后判断你是什么人，一百个准确，比你自已看自己都清晰！现在不是自觉，是被机器觉了。我们还不能自觉，还不知道自己是什么样人，但是已经被机器把每一个角落、每一个思想、每一个动态、每一个作为都记录在案。实际不用那个储存器，我们每一个作为、每一个意识、每一个交流都有因有果。

现在有人搞所谓无极技术或者量子技术。他说现在任何人也不要说自己有什么隐私，都像赤裸裸站在玻璃盒里做人做事。你裹得再深、包得再严，也在这个玻璃盒里。三天换个卡、五天换个手机，没用，你说话频率改不了；用变音电话也不行，细分处理只要五秒钟就认定你了，逃不掉。现在机器觉悟我们比我们自已觉悟自己都真切、透明。所以这是因果透明的时代，是身业口业意业透明的时代。若不觉悟自己，而想让一个无明的、隐晦的或者黑暗的东西不暴露，那基本没有机会。用手机频繁的人，更多展示了自己的内心世界。

他们经常问我能不能录音，我说你录就行。现在你录不录无所谓，都有人在录。法界每一时刻都在把我们的举止言行心理动态全盘录下来，因因果果。我们要明白，要了解。生命真正想得到尊重、安乐，你要如实知自心。知自心并非说我多么高尚，或者我是菩萨心、声闻心、缘觉心、诸佛如来心——不尽然。要作十法界观，说我有诸多贪爱、徘徊、利害择取，我是这么个人心；或者说我是个修罗心，好斗、好强、骄慢、自大——都没问题，你要觉悟于此，觉悟这个心会

产生什么过程与结果，你这个恶业就到此为止了。

若不能如实知自心，你有一颗修罗心，与人争斗，骄傲自大，那么在你辛苦之时会责怪别人、伤害别人、推脱责任，又会产生新的恶业与迷失。若是觉悟自心，说我是修罗心，会受修罗果报与诸多伤害，你可以承担了。至少你觉悟了自己在十法界中的一个位置——我现在是什么状态，我自己的选择、自己的作为、自己的承担。这样审思对自身负责任，对自己思维、言说、作为、交往负起了责任。这是学法则要过的一个关口。很多人说高尚话，但是言说与思维、心地不对称或者不相应，因为没有如实知自心！怎么想怎么说有意义，哪怕你说错了、想不得当，别人给你也有劝慰、指导、方便、提示。如果心口不一，自己受危害——矛盾的危害，里表不一如的危害；别人也没办法来辅助、提携或者支持。这是比较麻烦的状态。

现在我们作为一个佛子，来学习大势至念佛圆通章这篇文章、这个教法、这个镜子、这个曼达，这个印契与了解自心的方式。要了解自心，激励自己了解自心。这篇文章学完，学会如实知自心之缘起，就不可思议。自觉分建立了，能承担自己的结果，能主动去言行思维了。因为我知道应该怎么说、怎么想、怎么作为、怎么交流；我作为与表达的东西我要承担。如实知自心、知自己言说与作为，就是自主的人。哪怕我们就是普通的六道众生心分也没问题，也是不得了的觉悟者！

所以十法界观对我们每个人来说极为重要，亟待解决！自身对自身生命意识、作为、言说、交往的责任与主动运用的方式方法，就在于自觉，在于如实知自心。如实不如实？开始是现状如实，再到法则上的如实、进趣善巧上的如实。我们先在自己现状现行中如实了解自心，就能入大势至法王子这些菩萨同伦之位。没有自觉谈不上信，没有自觉谈不上觉他，没有自觉我们无力融入圆通。这是我们要思考的命题！



3、本具圆觉依本安住，佛光耀心业亡智海

我们作为世尊的弟子，了解一切诸佛如来世尊皆依一大事因缘来应化施教于世间，就是为欲众生悟入佛之知见，成就清净道业。诸佛如来这个唯一大事因缘，

我们要来了解，认知佛之知见即是佛陀亲证之阿耨多罗三藐三菩提，就是正等正觉功德。

我们学习大势至念佛圆通章，也是他正等正觉之教法组成。他可以展示三藏十二部乃至显密诸教实质内涵，因为一法即是具足圆满！若以如来藏性教的教法机制来审视，一切众生本来是佛，本成佛道。本成，不是说过去我们是佛，或者说未来是佛，或者说现在是佛——不是这样，世尊在金刚经中分明讲过去现在未来是不可得的割裂分的假设，是缘起缘灭的名称，实是名言分，无有实质。我们若著于过去现在未来，会出现一个循环，循环又造成轮回，不得圆通圆解，不得圆证菩提，等觉不能现前。就是所谓往生利益、安心问题、实相得见或者明心见性等等说法，无外乎是入清净道业，成就安心之事实。

往生、三昧、证道、涅槃菩提果等诸多说法，哪一个能契合我们心智与现行？哪一个能唤醒真正自尊与平等守护？哪个角度能唤醒我们，哪个就是最殊胜教法；哪个当下成为事实，就是一时的功德，全体的立现，我们就能正等正觉于一切现行。许多人读过南传佛教文字，其中有对阿罗汉的赞美——阿拉航三玛三布达萨。他赞美什么？说那些寂灭成就者、取涅槃者，他们已经亲证正等正觉之功德。正等正觉功德是十法界功德，不能说地狱没有正等正觉，不能说菩萨声闻缘觉没有正等正觉；只是说他被某些东西所阻隔，哪怕隔一纱、隔一纸、隔一细微因缘，不能称为正等正觉。

地狱、饿鬼、畜生、人、天、修罗未离正等正觉。像深睡迷失的人在痛苦中挣扎，被追杀、被火烧、被水溺、被贼人侵害，醒来时只留下些记忆，没有实质。我们在六道中，或者圆成菩提之前、等持等觉法界之前，这个状态中不能说过去，不能说现在，也不可谈于未来，只是这样一个迷失的沉睡的状态罢了——被无明所支使、所蒙蔽，你睡在迷梦中。

我们称佛陀为大觉者、正觉者、等觉者、无上正等正觉者，他了解了法界一切生命现象之庄严、进趣、生灭等等，了知有为法如梦幻泡影露电之事实，抉择了无一法可得之真相。我们每个人有机会来接触圣教，亦未离开正等正觉。一旦醒来，人人都是觉悟者。在无明昏睡中，人人都是睡梦者。在业力蒙蔽下，在业力习惯制约的业缘下，我们还是凡夫——名字凡夫，非是实际凡夫。何以故？凡夫生命也在交替变化。六道轮回也好，九法界往返也好，都是来来往往，生命变化化，没有不可改变的特质。

像大佛顶首楞严这个楞严三昧，就是一心之安住，不可散坏之功德，金刚心

性，法性，即是楞严三昧所展示之真实法界功德。很多人每天读楞严咒，我们早课也要读楞严咒。楞严咒把十法界作了一次完整观察，就是一个法界图——上到十方诸佛，下到地狱饿鬼畜生，每个法界都作展示，这些曼达在五会中依次序而展示。我们在其上读到诸佛菩萨名号，读到声闻缘觉名号、圣者智者名号、天人修罗名号、天龙八部名号、诸鬼王与庄稼神土地神山神水神泉神等名号，就是十法界观。我们从“妙湛总持不动尊”开始念，直到最后回向文字。有人常念尾部文字：阿那隸.毗舍提.鞞囉跋阇囉陀唎.槃陀槃陀你.跋阇囉.谤尼泮.虎泮.都嚧瓮泮.莎诃。这样作为收尾与授记，说一切众生本成菩提，本具圆觉，无有退转，无有增减，清净安住，如佛无疑。广大殊胜之授记！

我们每天念他，念了以后再用无明蒙蔽自己，就没用这个曼达如实知自心。我们知道娑诃、娑婆诃，就是如实成就、如实安住、如实印契自心，明了自心。十小咒大悲咒亦复如是，都是一个一个文字曼达、曼陀罗、心智曼达，心地庄严印契，诸佛成就菩提之印契。印契什么？念诵来印契你！唤醒你！唤醒没唤醒？我们在传递着、守护着、实践着这种唤醒法则。虽然很多僧人似乎没唤醒自己，但他结下一个深深法缘，传递着这种功德。天人声闻缘觉菩萨以及智者善根成熟者，他们得到了利益。我们自身不知道这个利益是究竟的，是不可思议的广大！

首楞严咒是我们每个人，尤其是学佛出家人每天必修功课。有人看过翻译文字，说这么多名号，这么多誓愿心咒啊！很多名字就是他的心咒，心咒就是他的名字，名字是他的功德，功德是他的因地，因地是他的果地，果地因地，同时彰显，是他的圆满。我们读很多真言，所谓总持陀罗尼，总持什么？总持十方法界，圆成十方法界。像我们念“唵嘛呢叭咪吽麻曷倪牙纳”或者“唵嘛呢叭咪吽”，其中有观世音之心，有药师佛之心，用佛菩萨之心、心咒、心愿，展示广大的法性事实。我们有没有受用于此？

祖师们的悲心是希望我们守住这个传家宝就好，守住佛陀知见、佛陀教法就好。因为你还没用上。我们像看仓库人，其中有无尽宝藏，我们在守着但仍受着贫穷果报。因为仓库之门你没打开，里面漆黑一团，你不知道里面是珍宝，你认为里面是贪嗔痴慢疑，是诸多恶缘与伤害——真正把智慧的灯打开，全是珍宝，没有一个不是珍宝。智慧之光一照，我们所有无始以来业的积累，皆是法性功德、法性功德藏，即是如来藏、法藏、圣功德藏。在我们的智慧、心地真正展示或者打开之前，就是业藏或者无明藏。在黑暗中摸索，磕磕碰碰，碰到金银珍宝也可能割伤你手、碰伤你身体，你认为那是恶缘。因为没有智慧照见。

我们想觉悟世间，就是打开智慧光来照耀自己无始以来珍宝库藏——所有过去的作为、业缘一时打开，就是无尽藏、功德藏、庄严法界。打开之前被黑暗所蒙蔽，在黑暗中摸索，就是业海或者苦海。同一法界中，作用力差异巨大，这个巨大造成了十法界。

4、果觉心行皆入同伦，清净载负梦醒妄执

我们每天念大佛顶首楞严这个真言。现在学习大势至念佛圆通章这个显教的文字。楞严咒同样揭示了密说——人人本具，若显未显，显者就是显教了，未显者就是密教了。若善根成熟，有人碰到密教得度脱，有人碰到显教得度脱，无有高低。中国历代祖师欲使诸佛子，尤其出家之内眷，得以甚深教法、结甚深不退转因缘，说读此楞严经、楞严咒，你无始以来的业如大风吹沙子那样一时散坏，无有踪影可得。我们念楞严咒者相信吗？无论什么业，未持戒者是为持戒者，未清净者是为清净者，未具戒者是为具戒者，你信吗？

我以前到许多道场，都在读药师经。我问为何读药师经？他说要增戒⁹。出家人每天有过的患，又不了解，怎么让自己清净？药师佛说以我名号功德故，还具三聚戒——无论是威仪戒、善法戒还是饶益有情戒，一听到药师琉璃光如来殊胜圆满具足名号，就把你心印契了。印契什么？你还是清净的！你说我天天犯那么多过失——你为何不念法性功德、佛功德来印契自心？为何把你那些幻化业力作为事实，而不把佛这种阿耨多罗三藐三菩提甚深善巧与福德接受过来？

实际他传承给我们了，都是最富有、最真实、最彻底、最完美之教法。我们这些佛子往往还不堪接受、不堪运用、不堪承担，但也在守护着他，天天在读、在念。闻我名号，还得清净——你说我不清净；闻我名号，还得具足——你说我不具足，那么我们是不是佛子？为何不接受佛陀恩惠？像儿子不接受父母给予，你还是亲子吗？佛陀分明将其功德嘱累给一切佛子了，嘱累给出家四众了，或者五众、七众、九众，我们接受吗？尤其是楞严这类教法、净土这类教法，完全是给予，是果地觉直接给予。让佛子直下回归，以大圆满功德作殊胜缘起来做人做事，延续生命，而不造作什么、妄修什么、妄增减什么，就是圆满承接佛陀清净给予，所以是灌顶位。

许多人读过《宝积经》中的《无量寿如来会》，大宝积经中有这一品。这是

⁹ 《药师琉璃光如来本愿功德经》云：愿我来世得菩提时，若有无量无边有情于我法中修行梵行，一切皆令得不缺戒，具三聚戒；设有毁犯，闻我名已，还得清净，不堕恶趣。

在唐朝时翻译过来，是无量寿经现存五种译本其中一本，即是诸佛如来会。什么叫如来会？极乐世界是如来会。阿弥陀佛成佛，法界即是如来会。他的誓愿回施众生、印契众生就是如来会。但我们不愿意如来会，愿意众生会，愿意杂会，就是六道众生会、种种杂缘会，不愿作如来会。因为没有本自解脱之本，没有依本而安住，本不可得故，性空得见，广大方便，现行心起心缘就是广大方便，心作者心是，依佛者必成佛。依某一道亦必成某一道，依圆通必得圆通。何以故？性空故。性空中现缘起，缘起即是结果，发心即是菩提。

要是看到见、认得清这一点，你称为大势至法王子，称为五十二位同伦——我们皆入如是贤圣同伦，同修弥陀教法，同念阿弥陀佛万德实相功德名号，印契自心，圆满世间。无有骄傲，无有自卑。心佛众生等无差别，抉择此金刚心，生此金刚愿，成就金刚心。金刚心智不可衰败，不可增减，不可来去，无衰无减，是为究竟安乐，是为大佛顶首楞严。如此三昧安稳一切众生，利益一切众生。

我们不能等持，在言说上或者意识上不能等持，佛就给我们一个，后面他会有誓愿之教授；还不能认知，就给修持三昧之方便。最初佛陀的慈悲心就是直接给予！接受者没接受则是结个缘，给些方法，让从方法慢慢接受；还不行，慢慢来，佛力不可思议摄受故，令我们久远劫后一样得方便。所以毕竟授记一切众生先后成佛，必然成佛。先后成佛是运用早晚，成熟与未成熟。

我们学习《大佛顶首楞严大势至菩萨念佛圆通章》，这个文字一脉相承，与我们心智息息相关，是诸佛同一妙音所传递的最殊胜法则。就是陀罗尼教，是如来藏性教，是大圆满功德，是其果地觉为因地心。果地觉为因地心之事实一般人接受。为什么？没在此处反复认知。

举个列子。像我们在地球上，是地球一份子。地球日行八万里，无论你是诽谤、钻井、开矿、爆破、污染他，还是美化、净化、爱护他，他都一样载负你日行八万里。在浩瀚无尽的法界中、宇宙海中，载负着我们这群生命日行八万里。他孜孜不倦载负着你，运行着，让你的生命在这个星球上得以安住。哪怕你造诸多恶业，他一样载负着你；造诸多善业，他一样载负着你。一味平等载负，如法性功德，如诸佛悲心载负我们。大地之厚重，载负着所有在大地居住的众生儿女，不管怎样。你说我不要日行八万里！你在地球上跑来跑去或者挣扎着，还是八万里。你说我对抗你——你违逆不了这个大的法则、大的因缘。你说我把地球抓起来定那里不让动——也行，你试一试？有阿罗汉一手捉日一手捉月，也有诸大功德者可让太阳静止在那儿。你试一试？我们还扭转不了乾坤，还被乾坤所载负。

我们根本不知道宇宙在载负着我们、运转着我们。在浩瀚无尽宇宙海中，我们不知道现在飘到什么地方去——宇宙载负着银河系飘到什么地方、银河系载负着太阳系漂浮到什么地方、太阳系中地球漂到什么地方，我们都不知道，但我们一直在飘。你说我以后不飘了，过此十万亿佛土有极乐世界，我去那儿！你若不相信地球对自己日行八万里的载负，就不相信载负之力。很多人不相信载负力，只相信自己见闻觉知的业力、自己造作的一点善恶是非，在小小业缘上斤斤计较，作茧自缚。这点大家要有一个回照。

法性智海诸佛之功德亦复如是。佛住法界身，入一切众生心想中——实际念念中，佛的圆满觉在支持着你的圆满觉。你念念可以圆满觉，念念也可以蒙蔽自我——蒙蔽没问题，觉悟也没问题，关键是要知道一个方式方法。如实知心尤为重要！不要把佛法推得太高，也不要把佛法压在脚底，一定要在自己现行心智中准确运用，令心安乐，令心明了，令心自在。像我们读心经一样，来观自在，自在观，来菩萨观自在，来观自在菩萨，来智慧行菩萨，行菩萨自在，来行智慧行，来度一切苦厄。所谓苦厄，是心生心灭；所谓诸多乐，心生心灭；诸多善巧方便，心生心灭，无有实法可得。我们清晰认知于此，就能从业分中解脱出来。所谓业分，是我们现行的身口意善恶无记、过去现在未来心、贪嗔痴慢疑不正见等等困惑，从中一时超越。为什么？它没有自性，它没有所属，只是我们妄想执著这个执著，执著坚固造成它的相续，如此而已。

《佛说无量寿经》中说：“其佛本愿力，闻名欲往生，皆悉到彼国，自致不退转。”《佛说大乘无量寿庄严经》中说：“我若成正觉，立名无量寿，众生闻此号，俱来我刹中。”这个刹是什么刹土？就是唤你醒来即是光明藏，唤你醒来一切恶梦一时消除。虽然还有残留，但这个梦已经困不住你。

佛来比喻我们有为状态，说如梦如幻——把梦放在第一位。我们有醒着与做梦两种状态——一半时间在做梦或者睡觉休息；一半时间睁着眼睛，被贪嗔痴慢疑不正见所蒙蔽，一样在做梦，没有智慧觉醒。白日梦与晚上梦，我们没出梦。若是出梦，你是菩提成就者。晚上做梦不太清晰，白天做梦太清晰了，但白天做梦一样不当家、不作主。很多人说我白天可以做主——你不做主！很多事情你根本做不了主，像梦中无二无别。在梦中会恐惧，会怕受到伤害等等；你在白日里一样。你说我白天很理性，梦中不可把持，我现在能把持——你那个把持也是梦中事，没真正得到解脱。

大势至法王子，与其同伦五十二菩萨——这五十二菩萨实际是指一切念佛众

生；也是说诸佛菩萨教法中五十二修行次第，一直到圆满正等正觉的所有修法，皆依念佛而成就，具足圆满。这一点告慰一切修行行人、念佛行人，要知道大势至选择的这个教法是尊贵的、是智慧的、是清晰的，是智者所行，是一切诸佛所赞许，是法界所顶戴、所依止。

这五十二同伦，前四十位贤者之功德已经不可思议！很多人读过介绍菩萨功德的文字，从信位菩萨到回向位菩萨的功德，我们凡夫心智也根本没法了解，太深，太广，太多，太细腻！登地菩萨烦恼已除，荷担如来家业，触法生喜，于自于他皆生善缘，莫不真实，广行教化，百千三昧，自在安立，神通变化，游戏自在。那是登地以上菩萨自在力，在很多经典都有记载。其中功德念佛皆具足，皆有这样的功德，一点点都不缺少，所以称为五十二位同伦。

我们作为普通凡夫，会说我具足烦恼念佛行吗？他这后面就来消除我们疑虑。这个文章通篇为凡夫众生设置。说大势至法王子——我们一听，说他们是法王子才能修这个法——印光法师在此处给我们作决定说：此念佛法门凡圣同修，九界同归，皆依佛陀，唯依佛陀，唯依师导就是佛陀！那是凡圣同修的事实。这五十二位不是单一从信位到等觉妙觉，是一切众生！为什么大势至菩萨不在这个地方讲与一切众生从座起？你会说我没有从座起呀？

5、威神所加无我起座，顶礼佛足如实白佛

【即从座起，顶礼佛足，而白佛言。】

“即”，即刻的即。我们常谈现行，就是当下，就是承担，就是认知，就是抉择，就是发心等等。即字十分重要，是契合之意、启用之意、抉择之意。从达摩祖师来到东土广传禅宗，即字诀用得最多。即心即佛，心作心是——即字是最重要的。闻名欲往生，皆悉到彼国——也是即字。在任何教法中，即字都很重要，否则我们学佛滞后，等待我以后怎么做、因缘成熟再怎么做，现在就放过去了，“即”字用不上力。

“从座起”，彻底告诉我们无一法可得之事实，无一个业力是坚固不变的事实。没有任何一个业力坚固不变，没有任何一个业力属于某一众生，不变、不动、不摇。座——现在沉溺在执著习惯或者迷失业力中，你就在作茧自缚的现行业力作为上，不能自拔。许多经典会说：尔时，文殊师利法王子承佛威神，从座而起……此处没有这样讲，因为这是整部经典的一段。但这里面一定含有释迦文佛顶上放光如来宣说神咒不可思议之威神功德加持，令此善根成熟而起座顶礼佛足。

若没有佛陀三宝功德加持，我们想从自己业力分中解脱出来没有机会。像我们自身把自身举不起来——没有支撑点，没有教法支持，你怎么也举不起来自己，再大力量也不能把自身举起来。我们欲超越自己业力的困惑，是没有力量的。

这个地方虽然没有清晰写承佛威神加被从座而起，我们一切有情欲得自身解脱、烦恼解脱、成就无上菩提，一定是在佛教法与威神加被下，才能起座，才能解脱。这一点你一定要认识清晰！若不认识清晰，生不起感恩心。诸佛如来先众生成佛而显尊贵，他其他并没有什么。像释迦文佛在人寿百岁应化世间，显现阿耨多罗三藐三菩提之功德，其尊贵就是先于我们成佛！就法性来说是平等，就作用来说差异巨大——这个巨大展示回向我们，我们就应该感恩这样的机遇与因缘。若没有这样感恩的机遇，从座起是起不来的。

下面这段故事是修行方式了。

【我忆往昔恒河沙劫，有佛出世，名无量光。】

这与我们读无量寿经开始一样。

【十二如来，相继一劫。其最后佛，名超日月光，彼佛教我念佛三昧。】

这一段文字是他讲他的因地。我们一定要注意：我们如果不从座起，是没办法顶礼佛足，没办法皈依的！如果不从自己烦恼业习纠结中走出来，去依止佛法僧三宝、礼敬佛法僧三宝，我们无力发起因地之修持！所以很多人不能如实知自心、知自己现状，去盲目地念佛或者人云亦云地念佛，或者用某一众生的心、业力心、无明心去念佛，结果念了还是烦恼！我这次听得最多就是说我念佛若干年了、十年二十年了，怎么还这么多烦恼？怎么还没有得到喜悦与轻安？刚遇到佛法时的喜悦怎么没有了？越是修行时间长久的人，越会有这样感叹。为什么？没有超越自己，没有依止法、依止佛陀，没有这样依止！

他顶礼佛足，皈依、礼敬、受教于此。我们作为一个佛教徒，礼敬佛陀、皈依世尊、受教于佛陀教法、实践于教法、守护于教法究竟有多少时间与内容？这真应该引起警觉！平时我们基本上沉浸在自己的习惯、安逸、寻找名利、贪欲等作为中。我也常常审视自己，百分之九十九点九的时间浪费在业习中，可能有那一丝觉悟运用法则的机会。尤其在漫长业力积累的推动下，没有依止法则之时，我们这个心智随着业习、烦恼、习惯，随着追求安逸、追求享受的贪欲心——这样的时间多多。虽然貌似在为寺院做事情，貌似在做这个做那个，但是心地依法思维、依法实践、依法作为并不很多。

他这个地方讲“白佛”，“白”是告白、表达，如实展示自心，如实表达自

己的过去。我们现在能不能在任何一个有情面前表白自己？现在人与人之间距离太大，貌似夫妻、貌似亲人、貌似母女、父子、母子、父女、同事等亲属朋友，到一起心里不相交流，相互防范，相互善意者少，真诚者少，约定共识者少。

现在真诚守护承诺的人似乎越来越少；不守承诺或者不守护约定的人越来越少。三皈依是个约定，五戒是个约定，八戒是个约定，沙弥十戒是个约定，菩萨戒是个约定，比丘戒比丘尼戒是约定，三昧耶戒是个约定，南无阿弥陀佛是个约定，我们守护了吗？守护约定者越来越少，轻许承诺者越来越多。我们一天念一万声南无阿弥陀佛，就是给阿弥陀佛、给十方众生作一万次承诺。承诺什么？要皈依无量光无量寿，要回入无量光无量寿，要运用无量光无量寿。念了一万声有几念相应？没有相应，就在毁誓毁愿！念这个誓愿的当下毁这个誓愿。

我们真正能如实地表白、明白了解自心吗？佛是个镜子，是干净的圆满的一丝蒙蔽或瑕疵都没有的大圆满镜子，让我们来照一照。我们念佛名号也是照耀自己无始以来的心智业相，让我们来觉悟。觉悟什么？并不是说你是多么高尚、多么低下——让你觉悟你的现行就好，让你照见你的现行就好，明白自己的现行！大势至念佛圆通章之大势功德，即是圆满镜智的功德、果地觉的功德，让我们依佛圆满等觉的功德来认识自身现行之心地、作为、思维。

这又回到如实知自心上来说。白佛，或者白佛言，是如实知自心的一个表述。像我们见到某一个人说：某某善知识、某某法师、某某长老、某某大德，我如实忏悔自己，忏悔自己无明蒙蔽、种种业障、造诸恶业，不能承受，不堪负重，今日忏悔，愿你功德回向给我！随喜我的忏悔，亦随喜我的功德，我们同成菩提！我们在佛前忏悔说：我要忏悔无始以来的苦、业及无明蒙蔽；祈请佛！你把你的功德给我；你要随喜我的忏悔，把你所有功德给我！我们在佛前忏悔，就是要佛的功德；在尊者面前忏悔，就是尊者的功德；在修行者面前忏悔，就是修行者的功德。若不这样作为，我们不知道白什么、明白什么、告白什么。我们能说些什么？

“顶礼佛足，而白佛言。”接足礼，这在我们汉传佛教中有些变异，在南传标准一些。早期世尊游化十方，托钵之时，都是赤足的。回到居住环境中可以穿鞋子，但在托钵时不穿鞋子。我们看到佛像，但没有看过穿鞋子的佛像，因为他不穿鞋子。为什么不穿鞋子？表达他福慧两足尊之真实功德，就是顺性展示之福慧具足。我们每个人福慧也是具足，但是我们得穿鞋子，不穿鞋子可能会感冒、脚割破、肚子痛、寒气跑到脑门上，受不了。

顶礼佛足！现在汉传佛教中五体投地这个接足礼，是变异了。很多人去南传走过，大家可以看看带回来的光盘。他们这个接足，就在佛陀与这些尊者坐下来或者站在那之时，他们深受感动！感动什么？看到佛陀从容、安详、圆光普照之大功德相，心生喜悦，抑制不住，要去顶礼。早期皈依者都是看到佛陀威仪，看到阿罗汉贤圣威仪与托钵之安详从容，而礼敬与供养，就有接足礼。佛陀坐下，他们也有接足礼，来礼敬佛陀，把头碰触到双足，表达把自己最尊贵的思想、业、身、心等供养于诸佛两足尊——供养佛陀，礼敬佛陀，随顺佛陀教法。

现在我们在内地，这个接足礼敬——礼敬三宝、礼敬佛陀、礼敬大德，也可能是有口无心，不知道礼敬他干什么。实际就是接受他的功德！现在在南传忏悔词中，南传比丘还会念到说：今天我向尊者忏悔，忏悔我诸多过患，我随喜尊者的功德！尊者，请把你的功德给我，你要随喜我的忏悔，随喜我的功德！你看他一点点都不客气，像一家人共享财产一样。佛子到佛前也这样做，顶礼佛足，把佛的功德要来；佛也把功德给予顶礼者，平等享用正等正觉。要不然世尊没法施教，世尊永远是世尊，弟子永远是贫瘠者或者苦难有情，那样毫无价值。

所以，出家人要扮演他的形象，扮演他的角色，作为他的一些作为。我们扮演佛陀，扮演像不像你不管。你先把头剃了，头发像；先把衣搭上，衣似了；先把鞋脱掉——你走在路上不安详也安详了！很多内地人去托钵，走路一蹦一跳的，因为赤脚受不了那个地。如果脚下有很厚的茧那没问题。若真正走惯了路，也不见得老茧，但一样不会受伤害，因为他没有失业处。所谓业处，就是每一个作为、每一个动态、每一个意识、每一个抬手举足，他都不会失念。明白，了解，主动，运用，彻底感知，没有增减，没有变形。那是明明白白知自心、知业处修持之人。我们汉地有些出家师父做事慌张，容易敷衍了事，就是业处修持没有。业处修持是每一个举手投足、每一个思考、每一个言行不失念，否则容易失去从容。

过去比丘一出家就学四念住，念念在兹，就会安详从容。现在这些佛陀扮演者也可能从容，也可能不从容，但他们还在扮演着佛陀教法，以佛陀形象令其住世。像这个道场若没有这群扮演者，大家来到这里就会感到荒废。虽然这群扮演者若是不是，若像不像，内容充分不充分，自受用具足不具足，但真的很重要，需要扮演者！居士们若认为他们扮演不够好，就多多参与——头一剃，衣服一换，你也来扮演。这是公平的！但审核上比较严格，要问遮难，要看你身体与年龄等各方面适合与否。扮演这个角色不容易，还有很多要求！

而白佛言——“白佛”有“白”的理由与内容。我们与人交往也先要知自心。这节课我希望大家在如实知自心这个如实上清晰。如实是什么？哪怕我是三恶道的心，或者三圣道的心、三善道的心，都可以。但要知道它，不要怕它，不要排斥它，不要张扬它，了解它就好！这个心是学佛最重要的第一步，就是自觉的第一步。

这节课要把自觉分明白。我们怎么白佛？就是怎么觉悟、自觉？佛者，觉者是，大觉者是，圆觉者是，正觉者是，等觉者是。我们怎么来告白？怎么让自己明白明晓？要不然我们顶礼不了佛足，就是没有皈依处，没有认知他，没有运用他。我们在日常生活中要如实知道自己现状：我动了什么心、说了什么话、做了什么事，不要失念。此处正是生命之内涵、尊贵与价值，正是我们打开如来藏功德藏之打开过程，极为重要！

第四集、往生传承

我们来礼敬三宝，祈求加持！这是任何一个学法者的特别重要次序。对三宝祈祷，是我们修行、思维、作为的方向——祈祷令自心不失方向。在我们日常生活与学习中，这是十分重要的心念实践。

1、在心在缘善自决定，三种往生传承所在

我们继续学习《大势至菩萨念佛圆通章》。我们无外乎是承接着诸佛如来威神加被，或者通过历代善知识所传递，包括文字记载，来启发、激励、成熟我们原本的被习惯埋没的圆明心智与善巧，发挥其作用，在生命相续中令其圆通无碍。

昨天提到：“大势至法王子，与其同伦五十二菩萨，即从座起，顶礼佛足，而白佛言。”白佛十分重要！我们对自己心地的反思与认知，是白佛的根源。我们欲与人交流、欲明白自心，都需要有“白佛”的印契或指点。“白”有二种方式：一是，主要是让我们自心明了觉知——自心有正见、正念之安立或指导，人的行为、思维、言说就得其方便。二是对众、对依报、对有情的白，这个“白”是令众生了解自己心行趣向。这两种白，是自受用与他受用的建立。经文分明讲白佛。大势至法王子和五十二个同伦若没有自觉、自受用的认知，白佛无从白起。所以佛教教育次序是自觉、觉他——自受用具足方于众生展示他受用传递方便。

一切诸佛如来在自证自受用分中具足，所以他自觉、觉他、觉行圆满——这种圆满一定是自受用具足。中国先贤们，包括儒家、道家以及民间善知识，也特别注重自心明了的修持，就是自受用或者自觉的修持，如吾日三省之说。现在人反省自我、自受用、明白自己心地趣向的作为与教法越来越少，外求或者物化东西越来越多，对他人、对环境的要求越来越高，对自心的明了与抉择渐渐削弱了。

我们来学大势至念佛圆通章，应该在自他二种受用上有清晰认知与建立。若是自受用实践不具足，我们盲目说自己是修行者，就会修些表面现象，比如穿什么衣服、现什么形像、在什么道场、别人怎么议论、给世人展示什么作为……在这些他受用、周围人关心因缘、攀比对待的因缘上用功夫多，失去内在受用的根源或者基础，使自身心智恍惚。所谓自受用不具足，妄自传法、施教、修行、做人等等，不得安心。自受用是真正安心之抉择！如在《无量寿经优婆提舍愿生偈》中提到，我

们自身自心要入功德——通过礼拜、赞叹、作愿、观察这四门修持入诸佛如来功德，或者说随顺佛愿望、随顺佛正遍知功德、随顺不可思议妙相庄严，来入佛境界——随顺佛功德安住其功德中，这样来引发自受用或者说自觉分，即是往生功德。

我们在第一节课提到往生问题。因为在现在的念佛大环境中，大部分人最关心的还是自己能不能往生？什么样能往生？大部分人关心死亡那一刻，所谓业报尽处、转身之处、这一期生命结束时，趣向是什么？所以一生多生乃至累劫修持，全在转身这一刻，就是生命终结这一刻。现在大部分的说法教导或者意识引导，也归结到这个地方。那样我们思考、认知、学习与实践，就会受到生死体验认知的交织。许多人推测自己死后的往生状态，或者通过他人死亡寻找自己死亡交接口上的安心方式，造成不断外寻的迷茫，失去自心觉悟受用的机会，就是心外求法。

我们回过来还要说自受用问题——往生。往生有顺法性的认知、抉择与观察方式。古来已久一切善知识、施教者、修行者，正念欲生起，一定要顺法性作观察与抉择。此观察、抉择是实无来去、实无生灭。在过去念佛四料简中说“生者决定生，去者决定去¹⁰”，或者有生者无生的指导，或者在无生无灭上让我们认知法性之广大普摄、广大载负；也就是不二法门的真实，平等法门的真实，清净法门的真实；就是一切凡夫众生心、贤圣之心、诸佛如来圆满心，心心无二无别。别是妄想执著而造成，顺性我们就能回到平等觉上来。

无量寿经原译本中，汉译本是《佛说无量清净平等觉经》这个经题。所谓经题，即是抉择。一切诸佛如来觉悟阿耨多罗三藐三菩提之功德，即是清净平等之觉悟。古德标示此纲目，纲举目张，整体认知就是清净平等觉。清净平等觉之相续称为无量寿无量光，其舒展就是清净平等觉在过去现在未来的运用。过去人闻经名而证悟，闻经名而得印契，心智畅明。

我们现在畅明不畅明且不管，诸佛如来给我们顺性印契，就是让我们究竟安心，所谓心佛众生三无差别。此处能不能安心？一部分人善根成熟，造作的疲惫已经令他厌恶或者令他觉知、令他审视清晰，遇到这个法他自然就回归了；如百川归海，刹那间息止了一切差别，融入了一味的广大法益中，就是顺性往生的现行利益。经中说“闻名欲往生，皆悉到彼国，自致不退转”，这是法性海的接纳，是佛“照十方国无所障碍”的平等接纳，回归法性。就是闻名即得往生，也是所谓发三种心即

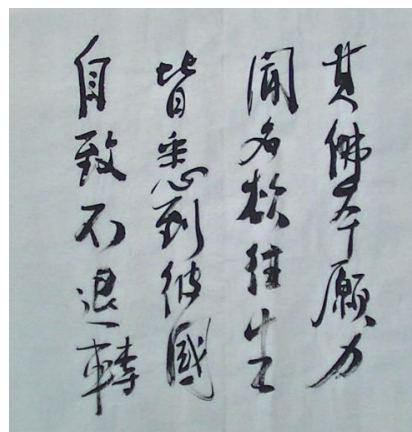
¹⁰ 杨仁山《佛教宗派》中说：古德云生则决定生，去则实不去者，一往之辞，夺境不夺人也。应作四句料拣，如云：去则决定去，生则实不生者，夺人不夺境也。去则实不去，生亦实不生者，人境俱夺也。去则决定去，生亦决定生者，人境俱不夺也。

得往生——至诚心、深心与回向发愿心¹¹。发心即得往生，是回归法性之刹那，展示法性功德不来不去之真实往生。此往生是不退转的，不可毁坏，不可颠覆，原本如是，法尔自然，而其妙用不可思议。

这是普遍的。无论是宗下、唯识、华严还是天台等等，这些教法中一定有这个回归，有这个真实利益；即是回入实相功德，以实相印来印契众生，令其安乐，得不退转。这个没办法退转！因为无始以来从未增减过，也未被任何一个业缘或者污垢污染过；所谓纯白之法，本净事实，不可颠覆，不可毁坏。此处可以说是闻名往生之事实，就是顺法性而得往生之事实。这个事实我们每一个学佛者至少要听闻一次，至少要思维一次，至少要知道这是不可排斥的究竟法则利益所在。

经常有出家或在家菩萨说：即得往生，你现下就是极乐世界，那你把琉璃宝地拿出来看啊？他用自己的分别知见或者业报强制，来否认法性无所障碍、广大平满、周遍载负之事实。这样人也没什么，只是一个固执的执著罢了。这一类人比较坚固——我执坚固、不正见坚固，没什么。这是第一种往生认知。

我们一般闻到阿弥陀佛万德洪名，亦是他业报功德。如善导大师讲：皆以阿弥陀佛大愿业力为增上缘¹²——若人往生彼国，皆以大愿业力往生彼国，或者为增上缘、为接引之事实。我们称阿弥陀佛为接引导师，就是以佛愿往生的事实。佛发了这样的誓愿，若一众生有往生障碍乃至不能往生，他誓不成这样的国土、不成这样的世尊！他的国土即能接纳一切众生，令一切众生无碍往生。



随顺他这个圆满的不可思议的无尽悲心的大愿，人人往生无碍——你随顺他这个愿就无碍。若随顺自己的分别执著，还要落到自己的坚固执著与业力分别上去，那是缘起法出问题了一——你缘你的业力，就是继续轮回与迷失；你缘佛力，就如海水一样接纳百川，融入即是大海。把自己的点滴执著、分别、感知、愿望融入了弥陀圆满誓愿海中，你是名愿海；佛陀圆满功德就接引你这个不圆满的业报相续，一时融入圆满，亦名圆满。像百川之水一入大海，即是咸同一味。你什么样水融入进去都是一味。九界众生像百川，放弃自己的执著与分别业报，随顺佛的圆满报德愿望，刹那间皆能往生，无有障碍；至少在现行心念之依止上、缘起上往生无碍。

¹¹ 《佛说观无量寿佛经》云：若有众生愿生彼国者，发三种心，即便往生。何等为三？一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心。具三心者，必生彼国。

¹² 善导大师《观经四帖疏》云：一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。

这是第二种往生认知与评判，或者说观察了解、发心善巧。我们若不了解这个善巧，会疑问说人人都能往生？这个人这么坏怎能往生？这个人这么放逸怎么往生？这个人杀猪宰羊，他的业力怎么能往生？他执著业力往生不了，因为他滞留在这个业力上了！这个业力汇入阿弥陀佛愿海中他就往生了，他的执著消化了。像污水很脏，不能说为清净大海水，但这一点污水注入大海，瞬间就被大海消化了，它是不是大海水？你说不行，它太污染、太脏、太垢尘、恶臭啊……它一样能注入大海啊！你不能说污水不能入海吧？你能说淡水不能入海吗？能说黄色水不能入海吗？我们这个狭隘心不能接受，因为这么肮脏的东西自己不能接受。但是佛陀的博大圆满法界心胸接纳一切众生业缘，令其圆满，法性照见真实不虚，幻化业相一时消除，咸同一味，法性功德如实印契。难得难闻！

你可以这样反复思维观察。你说我一定执著于自己的业力、他人的业力，那你是业力所缘产生力用；我们缘佛，成佛则是事实，因果事实！因缘所生法，我们缘众生的业缘谢掉了，融入阿弥陀佛愿海之事实，缘生缘灭呀！缘佛成佛是个缘；不再缘自己业力，业力则不相续，你缘佛就成佛！所以因缘产生的力不可思议。

古代净土传人讲在心、在缘、在决定¹³：心者——法性之心，实相心。你还不知道，就给你说缘——你缘佛功德，事事圆满；你缘业力，业力相续。在决定——在心在缘你不清楚，在决定你可以清晰，你自己选择哪个好？所以第三种往生是选择问题，就是自身意乐。若人作十法界观，十法界由心生，你愿意择哪个法界？有人说我择声闻缘觉，或者说我择菩萨——那是一时之心，不圆满，可能有变化，就是有退转。三恶道苦不堪言，被迫、无奈；三善道不定，徘徊犹豫、升升降降、苦乐交织。我们若善观十法界，自己的择取就是决定。

历代善知识这样传播，我们也是学舌，但是我们能不能观察了解？若这样了解与观察，在决定是什么决定？自心决定！就是知自己业现行的趣向。对自己负一点责任的人都会择取往生彼国、一生成佛或者即下安心——绝对是安心！你不再怀疑，不再动摇，融入了。你不再左观右看，不再徘徊犹豫，安顿下来，就是安心于此。

这三种往生是古来已久善知识从各个角度所宣化，不断在宣化与传播。经典中也是如是说、如是教、如是传，实践也是如是实践。像现在社会上那些说法，“你功夫达到什么样你能往生”等等，古来已久可能也有这样的善知识善巧，但是传统上净土传法，在心、在缘、在决定是清晰的！龙树菩萨说：若人愿作佛，心念阿弥

¹³ 道绰禅师《安乐集》云：轻重之义者，正明在心、在缘、在决定，不在时节久近多少也。

陀，应时即现身，是故我顶礼。他讲得很简单——你愿意作佛吗？你观察十法界，一观察，作佛怎么作？念佛！应时即现身，现什么身？念佛时即是三十二相八十种好！缘什么成什么，什么样因缘产生什么样结果力用，这是事实。就这么简单的一个传递。

2、警觉世俗化受佛法，安立自受用行利他

净土教法这么传下来了。真没有现在人讲得那么复杂！越来越复杂，越来越不知所措。我们听得越来越多，看了一本一本著作，但是不知从哪儿下手了。若不是依止法性；不是依止佛陀愿望与佛陀功德，生佛国土；不是依止真正自尊的清晰审视，抉择法性的法界心，就是真正意乐——而说这个人能往生、那个人不能往生……那还是飘荡在自己业力的分别执著习惯中妄谈修持与不修持，与这个法门真不相干！这个法门是佛的功德、佛的国土，是法性真正彰显，不是我们的妄想、业力、分别、执著，不是十法界中欲界人类这一分烦恼执著的业相，不是这个！

现在广泛传递的世俗化净土，就是临终丧曲啊！让净土这个广大究竟诸佛所持的最上乘的顶相教法放在哀曲中去，就是火葬场放哀乐的地方了。很多人在念佛时充满了悲哀的心、求死的心。我经常听到有人说能不能让我早点死早点往生？世尊从来没有让人早死早活的东西！他要了生脱死，超越生死对我们的制约，而不是投身于生死制约，迷失在生死困惑与制约上！真让人感到悲伤啊！世俗化了。十法界中最上乘的归宗结顶的摩尼宝珠教法，出生一切善缘的教法，反而被人踏在死亡边缘，放在那个污泥中。接引十法界众生圆满无上菩提之教法，被人放在欲界众生人类烦恼世俗心分上去了，这让人感到悲哀、感到压抑、感到迷失。

所以很多念佛的人很悲悲戚戚的，没有心生感恩、喜悦、安乐，没有抉择——没有在心，也没有在缘，更没有在决定来抉择自己的往生。所谓安心，顺性安心、顺佛愿安心、顺自己究竟意乐安心——这三个安心都会是往生之事实！抉择啊！你作十法界观，你何去何从？你生命价值要体验什么？体验佛陀就会体验到十方九界众生任何一个生活角度，都可以观得到、看得到。这一次性解决即是大势所现，自利利他，抉择无碍。若斤斤计较于某个角度、某个层面、某个法界，你生活在无量劫以来，还要经过大量劫数实践，才能完成无上菩提，那就是渐教。净土教法是指究竟大用之不可思议教法，所谓特别法门，为一切诸佛所赞叹与守护。我们经常读阿弥陀经，上方佛、下方佛、北方佛、东方佛、南方佛、西方佛，一讲就是六方佛都在护念。护念什么？护念已发愿、今发愿、当发愿者，读这个经典者，闻这个

名号者，他们已生、今生、当生之必生事实。

如果说不能往生还要念，那你念他做什么？这种世俗化的净土我们要警觉，警觉世俗化乃至旁门化，就是所说不是净土体系传承，不是自受用与他受用的传承——我们一定要警觉它！自受用是入功德——身业的礼拜、口业的赞叹、意业的作愿、智业的观察，这四个角度能使我们入功德；就是抉择往生，顺法性往生，顺佛大愿真实的安住事实。你这样念佛有意义！没有说我谤佛念佛的——谤佛念佛很辛苦啊！

礼敬诸佛，称赞如来，广修供养，请佛住世，请转法轮……这都是不退转的教法，你这样实践就不退转。十大愿王中分明有讲，五念门中分明有讲。世俗化的净土，就是世俗心各个角度展示，大家相互越传播、越交织、越迷茫。各个问安心吗？不安心！往生吗？不往生！不往生念他干什么？谈论他干什么？学习他干什么？为什么要做这个无明事？为什么要做这个世俗事？烦恼事？就是没有自受用安立！说发愿愿生彼国，实际是自受用的一个摄取方法。顺法性是究竟安立方法，顺佛愿是佛力接引汇入法性智海的方法。自身遍观法界，取大誓之功德，因为一声念佛能遍观十方九界一切众生之作为差别而得自在。这是大势啊！自利利他皆有方便。从自身意乐上来看亦得安心。

为什么不安心？念佛怎么不安心？念佛就是往生啊！就是事实啊！念佛时就是三十二相八十种好啊！与本尊无二无别之功德即时现前啊！即时印契你自心啊！业力或者我们说的依报、习惯虽然尚未转换，但你心智已圆，心智回归已成事实，法印印契已经安稳究竟。色身这种执著业分你可以等它尽时就尽了，不尽时你念佛刚好。安心念佛，自利利他，行于娑婆，自化化他，这是很殊胜的方便啊！求之不得的方便，为什么还要早早把它弄死？

很多人想用若干天不吃饭饿死。他念“阿弥陀佛阿弥陀佛”，说我七天死、二十一天死之类，结果都没死。过去大德得自在者，他不是这个概念，他说明天中午舍报，到那一刻钟他自自然然舍报了，那叫生死自在方便。你还不得那个方便，干脆老实安心念佛多好！自利利他，也不焦虑，也不烦恼。你想死还很焦虑，说死吧死吧，就是不死，你不焦虑吗？修个焦虑多痛苦，安心念阿弥陀佛自利利他多好！我们讲自受用，要能把它清晰过滤。

因为这节课中跟大家提到要把往生问题解决，所以有这个交代。我就说一定能解决——大家听得清楚，这个事情能解决；你听不清楚，也给你解决过了！这是个大是大非问题，不解决不行，不解决心不安！不要说念佛不安，你活人都不安，你修其他法门一样不安。为什么？你这个安心问题没有解决！所谓发心、如实知自心、

自受用，不明白，不清晰，所以你不安，修任何法你安不了。这是大问题。佛来给我们安心，我们学圆通章来念佛安心、往生安心、顺法性安心、自己一念抉择安心；使自受用真正圆满、清晰、明了起来，再修一切法都可以——你爱修啥法修啥法，都是一向专念阿弥陀佛。为什么？你安心了！能不能安心？

这个地方不是我给大家讲，是大家要在传承体系中认真！你不认真不行，对自己不认真是吃亏受罪。自己要学习这三个方面，也要传递给别人。历代善知识就这么讲——在心、在缘、在决定——这么讲的，这么作为的。

我很少讲信愿行。因为我一出家，我师父就要求我不准接触唐朝以后的东西，越复杂的东西越不让我碰。就是说你往前面找去！找到什么地方？你找到简单的能使你下手的方法就行了。你去找、找、找，往前赶，不能往后！老师是这样要求的。

不是故意不讲现在人这些似是而非的东西，是为了真正解决问题，令心安乐。抉择可以安乐下来，顺法性可以安乐下来，顺佛愿可以安乐下来。如果说我一定要搞与自己安心不相干的东西，那你越学越糊涂，没有意义，没有价值。至少我的师长这样教授我，他逼你用简单方法解决自己的问题，而不是学许多似是而非用不上的教法或者说法。说得越多你越糊涂，给别人讲着自己不安心，传递不安心，那怎么办？那是什么修法？把人搞成什么样子？就是世俗化的传递！衰减得太厉害。世尊教法有例说。世尊说佛法如纯净之乳，养育着众生。但是后面人不断地加水、加水，到现在只有奶色或乳色，没有乳味了，已经没有营养了！我们也说这是法，但是用不上力啊！不得法的支持。这一点使许多人饱受其苦！我们要警觉！不去诽谤后人，也不诽谤什么，只是说对我们有意义的法则一定要深入实践。

顺性的安心、顺性的往生，顺佛愿的安心、顺佛愿的往生，顺自己究竟意乐的往生、顺自己究竟意乐抉择的安心——这三个地方不光自己要用，还要给别人传递。为什么？这就是传承！你在给别人说的时间，自受用会逐渐清晰；他受用，就是给予他人，也会建立方便。只要把这三种安心不断传递给别人，自己不断去观察、了解、诉说，你会看到自己再念南无阿弥陀佛是知恩报恩的行为，而不是迷茫、痛苦的行为。

学习结束后，大家可以尝试把这三种安心三种往生，相互口述口述。哪怕是我求大家，也希望重复重复、观察观察。要感到这里面有问题，你可以先观察它。说我不需要这种方法——你可以观察观察，顺性观察一次，顺佛愿观察一次，顺法界观，十法界观，然后看自心需求再观察一次，来安心，来认知往生，来与别人交流，来思维念佛法门。这至少是自受用最重要的一个确认，自受用！学净土如果你学个

法则没有自受用，还学干什么？我们念阿弥陀佛阿弥陀佛……意义何在？这三点十分重要！可以说是我讲大势至念佛圆通章的唯一功课——这三点你要认知它，顺法性、顺佛愿、顺自己究竟意乐抉择，往生，安心。我们真正要用功夫。若干年来我在这三点上反复与人交流，自身受益最大——与别人交流不知是否能传播出去，至少自身受用得到了反复锤炼。

这个不复杂。如果还不太了解，可以慢慢再听听这个录音，或者相互看看笔记。顺法性、顺佛愿、顺我们自身意乐抉择，如实地负责任地问问自心是什么择取？往生与安心会达成事实！

这些在很多学佛人心中比较生疏。因为我们日常生活中谈论多是能不能往生或者张家长李家短。我也经常参与，没事就谈张家长李家短，津津乐道。因为我们习惯于是非，习惯于往生不往生，习惯于混乱了！这个世俗习惯，执著自己认为的道理与是非，很少真正依佛知见去谈论、去觉悟自心。我们慢慢把这个比较生疏的地方接引过来；把比较熟悉的是非概念、能不能往生等矛盾心理放一放；让近的变远，远的变近。这不是要求，是我们对自身安心、如实知自心、令心安乐的最简单操作方法。课下可以拿出一点点时间相互交流、碰撞，也给别人表达，那是有意义的！

3、彼佛教授予我三昧，法无增减感恩传递

我们回到文字上来。“顶礼佛足”，是随顺佛陀教诲来表达自受用的内在实际利益，就是自觉分的利益。

【我忆往昔恒河沙劫，有佛出世，名无量光。十二如来，相继一劫。其最后佛，名超日月光，彼佛教我念佛三昧。】

刚才讲三种往生与安心，这实际都是诸佛次第而传承下来的教法心髓。我们念佛是受佛陀教法，一代一代承接下来——以经书形式、以祖师善知识口传形式、以自己实践印契形式，不断在这三个角度上纯熟起来。经典圣言量是根本依止；祖师们实践与圣言量契合；自己实践与佛佛相承及历代善知识口口相承的传递内容契合，这三个角度不能动摇。不动摇就是受佛之教，不违背圣言量；不违背历代祖师的修行功德善巧、口耳法的相承、心契相承的法则；不离自己实践法则的根本安乐、究竟大利。这三者相辅相成，我们才有抉择性的无疑的利益现前，或者说功德事实现前。

过去依经教、依祖师善知识这种功德契合，有个勘验。说这个人的修行、知见、

状态是不是有实质内涵？要有经典勘验，有善知识勘验，有现实作为勘验，即在现行中勘验。这三点也是佛佛相承世代传递之教法，所谓“彼佛教我念佛三昧”。

像现在广泛传播的念佛方法，一旦到三昧上会出现一个大的障碍。大家一说三昧就是万人无一二啊！业相上说亲证三昧者万中无一二或者说少之又少，这都没问题。但是“彼佛教我念佛三昧”——教，这是人人可以受教，人人都可接受之传承接引。这就不一样了！诸佛如来有三昧身，称为庄严功德身分；即是自受用身分，变化无方，自在游化，于一切等持功德中得以自由——在三恶道中他是自由的，在三善道中自由的，在三圣道中自由的，在十方世界分身自由、作为自由、解脱自由、成就自由、设立自由方便来去、平等自由、一味自由，得大自在！那是他的三昧身。三昧身与意生身称为变化身分，是诸佛庄严自在的内涵。我们有没有这种内涵？心智中顺法性而展示，人人都有。只是我们不了解了；被这一生分段死的意识习惯割裂了、堵截了、蒙蔽了、包围了，不再了解广大无尽的法界。

“往昔恒河沙劫，有佛出世，名无量光。十二如来，相继一劫。其最后佛，名超日月光，彼佛教我念佛三昧。”无量寿经中说无量寿佛又号无量光、无边光、无碍光、无等光、智慧光、解脱光、超日月光……有十二光明名号。此处十二如来与无量寿经十二如来有无差异？就报德身分或者因缘来说，若说异同，各有方便。就是人横看竖看上看下看的问题了。像我们一般说西方有极乐世界；若过极乐世界再向西来说极乐世界，就是东方有极乐世界。角度不同，世界不同，上下左右各有所分。说同说异实是众生业分角度所见；依圆满觉、圆满见，人不设立异与同，但说圆满功德。我们情世界的最大作为就是分别对待——说前说后、说上说下、说左说右，各设十方。这是分别心所建立，就是情世界分别对待心造成的业力与思维方式，不是正觉法界有情所观察善巧。

经中分明说念佛圆通，圆见、圆用、圆于安住——我们以此心智尝试体会。若说马上用圆满心或者圆满的意识、圆满的思维、圆满的观察、圆满的作为，似乎要求有点高；但是我们要知道有圆觉世间、正觉世间。在华严教法中，于正定聚邪定聚不定聚评判中有情世间、器世间与正觉世间；正觉世间是正定聚，真实不虚；我们常观的是情世间与器世间，有不定聚与邪定聚这样变化无方的轮回世界，若自主若不自主，苦乐交织，贫富差异。我们于此要有思维观察。我们在情世间器世间这种不定聚邪定聚的观察中，往往受到极大的意识局限、作为局限、福德力局限，三昧力亦不得见，就是等持力不能得见。

这节课我们把三昧、三摩钵底这个名词作一剖析，看看能否对它有个认识转化。

这个名词在人们平时交往中似乎距离较大、要求较高、描述也比较玄妙，在平常心智下往往我们十分难以体会三昧或者三摩地之功德。在新译旧译中，对三摩地、三昧等等大概有三十多种翻译方式，这个名词会根据人的修持角度、不同习惯、辨识能力来翻译。在近代的佛学大辞典中，把三昧、三摩钵底、三摩地等等放在一起了。过去对三昧、三昧耶、三摩钵底、三摩地有差异说，就是有次序说。无论是近代这种笼统说还是次第说，与我们现行实践法则的人似乎都没关系，说多说少只是结个缘。

这一段文字分明说十二如来相继一劫，最后佛教我念佛三昧——“教我念佛三昧”这与我们自己想象念佛三昧、自己修证念佛三昧，差异大之又大、远之又远。在净土教法中，近代人解决得比较好，就是不谈玄妙，但说实际作用。像果地觉因地心，就是佛教念佛三昧、佛教我念佛三昧地传递。念佛三昧可能是学习，可能是实践，可能是对称，也可能有三摩钵底的事实，就是究竟安乐的事实，或深或浅。以果地觉为因地心，这是佛所施教。这一点希望诸位引起高度重视！我们不作文字游戏，但去重视“佛教我念佛三昧”，与自身想象、假设、自以为是作为的念佛三昧，是什么样距离？

对往生与三昧这两个困扰念佛人的角度也易解决，主要看这个教法的传承来源，清晰来源。大势至菩萨讲得很清晰——往昔恒河沙劫，有佛出世，从无量光佛开始，十二如来相继一劫，其最后佛超日月光，来教我念佛三昧。就是其最后佛来“教我念佛三昧”！我们现在修行与认知念佛三昧是从哪个角度？大家有没有观察、了解与承接。

大概九五年左右我遇到一些念佛修行者。那时有人念一句佛号，我都特别敬仰，感动不已。有个人说一天念佛念五十万，他们说这个法师在说谎，我说他一定没说谎。他们说一天三万都念不完，他能念五十万不说谎吗？我说依你业相现量来说天下人都在说谎，就你一个人说实话。那时我对念佛还不甚了解，可能单单有一点实践、有一点感动。为什么有人对一天念佛五十万不能生信？这与自己实践念佛有关系。有人一天念三万也念不了，有人一天念十万，有人一天念五十万也念得了，方法问题。

彼佛教我念佛三昧——按照念佛三昧来说，念佛号的数量真是千差万别。我们大部分人看过印光法师文钞，其中有说念佛要从心发起，从口念出，念得清晰，从耳听入，从耳回心；句句念得清晰，听得清晰，摄心清晰。我也用三个月实践过这段话；听过其他一些念佛方法，也实践过，一天念若干万遍；自己想象一些方法也

去实践。但是谁来教？教你方法特别重要！我们的业习习惯有其特质，特质就是自己的现量，是过去秉性及习性带来的现状。你往往用这个现状来评判对错、好坏、是非、合适不合适等等；就开始不受教，只站在自己位置上——没有从座而起，站在自己位置这个角度看东西。从各个角度看这个环境都会变化。

如果站在自己位置上，说自言自语的业报状态知识能力等等，就没有“彼佛教我念佛三昧”的缘，是站在自己角度上改造很多东西。现在大部分学佛者容易步入这个误区，就是站在自己角度上把所有因缘认为是唯一性。我们没有受教，就是没有离开本位去站在佛的位置上、菩萨的位置上、善知识的位置上看世间，去理解自己的心理作为等等。

我们举世间可见的例子。我们没受教前像徒步，徒步一个小时走五公里、两个小时十公里、三个小时十五公里……我天天练，可以一个小时走十公里了、两个小时二十公里、三个小时三十公里……又练，再加速，感觉到极限了，一个小时走十五公里、两个小时三十公里、三个小时四十五公里……不得了，一个小时我能走十五公里！别人说我一个小时一千公里——你怎么相信？你说不对，你是不是有病？过去有龟兔赛跑的例子，速度的确是因缘而生。

我们现在都坐过飞机、火车、轮船等等。过去是老黄牛拉车，好一点人家用骡子拉车，再好一点用骏马。以前地面向中央传递书信，有六百里加急。到了驿站，马跑累了，换一匹马又跑，马的速度就那样子。再到下个驿站，又换马跑。那时说一天跑六百里都不可思议！你如果与帝王说一千里外我一个时辰送到，他可能会把你脑袋拧掉。交通工具不够！我们也不讲通力或者遁法之类，只说我们都能看得见摸得着的。我们要受飞机载负，一个小时几百公里没问题。现在国产有歼-10、歼-20、三倍超音速等等，你如果不受他的教，不接受这个事实，而在自己腿上用功夫，你就会否认它，说根本不可能，这不是事实！所以受教很重要，方法很重要，载负工具很重要。这个比喻大家能听得清晰。

“彼佛教我念佛三昧”，这与世间人教我念佛三昧、与自己想象念佛三昧完全不一回事，不可同日而语，没法相提并论。但是大家会混淆到一起。我经常听见法师讲——我不敢赞叹，也不敢诽谤，只是听一听——经常听到世俗化的佛教，就是依凡夫心传递凡夫心，依自己杜撰或者衰减的教法传播在世间。过去传递教法只是传递，不敢增减。像我们现在快递或者邮局一样，可以把包裹完整传递给人，从出发点传到接受人，其中内容不增不减。

我们作为佛教徒，也只能不增不减地把佛陀教法传递给有缘。这样教法会完整

有益于学佛人，不把他世俗化或淡化。像我们买了十斤牛奶，有人说我是法师，然后他把自己的一万斤水加进去，分给大家；看着也有一点点乳色，但喝进去已经没有营养。我们作为学佛人来接受一个教法，要完整地像邮包一样接过来、传递下去；即便打开，你也不能把东西偷出来再传给下一个人，那样是佛法中贼人、佛法中怨恚、贻害众生者、魔眷属。为什么？危害四众，令修行者不得其益，不得真实功德。

这真是一个大问题！过去一个讲经法师或者交流法者，要受过很多考验，不然不允许的！就是你自利分、自受用分、方便施教、他受用分之展示与认知是什么状态？你自受用与他受用方便施教若不清晰，你要注意了！你要闭闭关，要去接受“佛教我念佛三昧”——这个接受过程要有，你要接一个传承，不接不行。来这个道场，我感觉到过去一代一代祖师、这个道场的前辈们，为了守护这个道场，为使我们后有殊胜的殿堂、居住环境与吃住方便，付出了大量心血！他们心血付出了，建好了，就轻轻给予我们了。这个给予是真正慈悲与智慧。我们后代僧众承接过来，要爱护这个地方，恰当使用这个地方，就是知恩报恩了。

他们的付出可能我们这一代人想不来也做不到。没有他们付出就没有我们今天的安乐环境这个安稳事实。可能我们还要去挑土背石头。过去没有机器或者挖掘机运载机之类，大部分是人工干出来。世尊教法亦复如是啊！旷大劫修持，不知道作了多少作为，然后把圆成菩提之道业完整给予这些出家法师、教法者、守护者、实践者、传承者——完整地没有增减地给予他们，任何东西不带走！我来到报国寺有感触，经常与这里常住的法师们感叹大家的福德，追忆这些前辈的恩惠。我们有这样机遇，坐在这个环境中衣食无忧地学习佛法——这样恩德若还体会不到，真是忘恩负义！

大家不知道一个道场、一个环境、一个法则的艰辛！也不知道世尊因地修法、习法的艰辛！很多人读过释迦文佛世尊因地，为求四句偈子、一句偈子的舍身过程。像我们今天听到这些说法，同样来之不易，也经历了许许多多生死死！看着十分容易。有人说你讲出来我们听到就可以了——实际不是这样子。实际的背景，我一读到“若不往昔修福慧，于此正法不能闻”，或者“骄慢弊懈怠，难以信此法”，就经常落泪。为什么？有感受，教法来之不易！来之不易不是我们需要其它什么，是我们要感恩心，要有珍惜心愿才好！要不然，“彼佛教我念佛三昧”机会没有；自己打妄想、自以为是、自己假设机会太多。

假如我们这地方有出家师父或者居士，不知道前辈几代人的艰辛奋斗，住在这里不光不感恩，还抱怨这个抱怨那个，说长道短，本来是福德因缘就变业报了，不

可惜了吗？坐在这个地方，要是这一砖一瓦一土一石生起一念感恩心，马上你的心智就受到滋养，受到前辈庇护与福德给予，这是十分感人的修持！其后我们再遇到种种善缘就会受到善法的滋养、教法的滋养。但我们经常埋怨、责怪，感到这个不足那个不足，感觉这个不好那个不好……看看前辈们，他们的居住环境、生活条件、作为方式呢？我经常听人讲离欲上人让徒弟们干活，晴天干活，雨天还干活。我们现在出家在家人，到这个地方干了什么活？就是吃饭、休息、念阿弥陀佛。可能也扫扫地，给自己走路方便。我们看看脚下每一块砖、顶上每个灯光，哪一个不是恩惠于我们？哪一个不是别人现成的给予我们？往往我们还自以为是地这样挑剔那样挑剔。

“彼佛教我念佛三昧”是甚为重要的传承提示！不是说我编出来一个、我很吃苦、我晚上不睡觉念佛，我成就了！大势至菩萨绝不会这么说，他讲就是“彼佛教我念佛三昧”。彼佛教我念佛三昧，要是我翻译会加几个字为——彼佛教授予我念佛三昧！因为过去有教就有授，就是给予。单说教不说授是中国人的略减。在唐朝以前译经可能有略减，怎么简单怎么说，结果意译太多。所以玄奘法师之后再把梵本取过来就直译了，不再略减。

4、现行果觉凡圣同修，念佛祝福离无益苦

佛法最重要的是教授啊！不是我们的妄想、想象或者妄想的意识接纳。我们这个业力是废器、毒器、覆器、漏器，你接纳不了这个教法！所以若不给我们清空一次，我们没办法接受这个教法，会用自己的妄想改造佛法、揣度佛法，然后自己假设一个方法去修持，把自身搞得苦不堪言。像人说我坐车一天走八百里，他就拼命练习自己的腿也要一天走八百里，结果腿跑得静脉曲张也没跑到。载负工具不一样，方式方法不一样，妄自假设呀！

很多人就拼体力，以前我也拼过。以前我们师兄弟一帮人不睡觉，至少不躺下睡，坐着睡。要用功夫啊！睡用最少的办法，吃用最少的办法，认为自己拼一把就可以，结果很多人拼一身病。我见过有四伙拜五大名山的菩萨，他们有的人发心我很感动，做法我不敢随喜。因为我想我要拜这五个山，可能拜一个就把我拜死了，我这个色身太差了。他说我就是要把色身供养出去！我说为法捐躯不可思议！但我也劝他休养休养，因为很多人最后一身疾病。

当然也有真正用方法、有老师教的。这四伙中有一伙人有老师，五大名山拜完了，身体、意识与心理状态都让人感动。人不是为了身体，但如果方法得当，就不

受无益之苦而行正法。让很多人看到有修行者，他们又享受了法的喜悦，又使佛法广传世间。他们有恰当方法。有人没有恰当方法，自己想象着揣度着去拜，结果一身疾病，不光没把佛法的喜悦传播出去，自身还产生埋怨、烦恼甚至不可思议的责怪。就是想象出来的修行！

这段文字最重要是揭示我们要实践一个法则，最好找一个来源！又回到三昧这个说法。这个教法给大家谈三昧力、等持力。我也推荐他们去南传学安般、业处修持，就是等持的一种修持。念阿弥陀佛也可以修持，很多方法都可以修持。但是在传递中、在直接教授中，我们怎么认知三昧之来源？这是重中之重！我们汉地祖师们解决了这个问题。但是这一点我们要小心，我希望大家要关注在意这一点！不在意就会出问题了。

就是这个三昧怎么来的？你有什么方法能达成念佛三昧之事实？一定要受彼佛教！佛怎么教我们？你说释迦佛取灭了，这就是文字，谁能代表佛来教授我们？祖师们也把这个问题解决了。怎么解决这个问题？我不是抖包袱，我真希望大家用心用力关注它！不关注它后面修持会出问题。你说我已经揭示了如实知自心，没问题了——是了不起，但若没有方法的完整配合，三昧我们只能听一听，想进趣三昧功德、等持佛陀的功德事实再现，还很遥远。

历代祖师之最大善巧、最大悲心，我们之所以顶戴礼敬他们，是他们把念佛三昧的修持方法来源准确有个给予！若没有准确给予，如印光法师说一切有情同事修行¹⁴——没有这个修行焦点，可能我们大部分人没有机会！大家都知道九界同归、凡圣同修——印光法师把这样一个点给予我们了。他点到哪个地方？他一定要配合这个法的缘起——果地觉为因地心！若不配合这个事实，不配合法则根源所在，我们想证念佛三昧、想实践念佛三昧，没有机会——你没有对称传递，没有对称的实践相续，怎么能得三昧？

以前读印光法师文字，感动最多的是在同事修持的认知上。就在凡圣同事修行、九界同归这几句话中受到莫大提示、传递、接受的感知——凡圣同修！因为三昧是圣者善巧啊！这一节课我们要把三昧之相续修持有个认知，其来源是什么？念佛三昧很简单——念佛，三昧。如果没有果地觉为因地心的念佛方式，三昧对我们来说就是没有内容的名言。要以果地觉为因地心来念佛，念佛之等持功德，哪怕是相似现前、相续思维观察现前，也有现前作用，会使我们得到相似的轻安、喜悦、定。这是进趣的必然趋势。

¹⁴ 印光法师《净土五经重刊序》中说：一切若凡若圣，同事修持。

大家知道七菩提分，也是三昧力修持的一个进趣方法。正念——以果地觉为因地心，是正念之传递，是念佛三昧之根源。没有这个根源我们去修持，不要说能不能往生，或者说我要达成念佛三昧、达成什么——那些妄想是空中花欲求空中果，一定是自欺修为！我希望诸位法师诸位居士要在意，要关注，要慎重这个地方。过去祖师在这个问题上解决了一一果地觉为因地心忆佛念佛，没有增减地传递出来了。果地觉为因地心是传递，这个邮包没有增减地传递给我们每个人——从佛陀那儿直接传递过来，佛果地觉为我们现行心！没有增减。菩萨们，要抉择呀！这个地方至关重要！成败就于此了。

果地觉为因地心——佛陀果地觉为我们每一个念佛人现行心之起步、基础，这样来忆佛念佛，是所谓弥陀念弥陀；不等持亦有等持功德，渐次深入圆满三摩钵底是必然事实。这个名词若不剖析，笼统说你求三昧、念佛三昧之类，怕把大家抛到一个无明黑暗中。那样你摸索吧！实践吧！你越摸索越苦，越实践越迷失。因为那是无明海，你不知道方式方法！你勤苦没用，还在自己见闻觉知的有限量中捕捉不可思议的圆满佛德，你不受苦吗？

这个角度我祈愿大家能引起重视！历代善知识传递的净土教法——以果地觉为因地心；忆佛念佛，现前当来，必定见佛；已发愿、今发愿、当发愿，皆得往生彼国，是为事实；皆得阿毗跋致，是为事实。此事实传递未有增减。我们要关注这些地方，貌似平淡，比那些口号有意义得多，比你吃多少苦都有意义。你说我少吃饭、不睡觉、勤苦修持——那与此处根本不相干！以前我们几个人折腾自己，晚上坐在那个地方，师父过来就说了一句简单的话——外道。

不受教于师长，不受于法则，自己想从自己这个皮囊里弄出来个东西、折腾出来个名堂，很多人就折腾一身病！我有一次到终南山闲住，遇到几个班首师父，都比较用功。有禅堂的，有念佛堂的，也有丛林的班首师父。这些师父谈的话题多是“一身禅病怎么调整过来”？他们腿一搭一天过去了，动都不动。我说你一身病！他说是啊！我这一身病怎么处理？为什么我知道他一身病，因为我以前也有那一身病。用功不得当，一坐就是一天，但是一身病。这一身病有多少内容？这些病人知道。

我认识一个五十年代禅宗丛林大德，也是班首，经常上坐一星期。他快去世时他们请我去开导。我说我给他开导啥？人家老修行！他们说他现在用不上功夫，你看看去。我去看了，人在那儿堆着。我说老法师，要吃点啥？他说吃不下呀！我说能不能坐起来？坐不起来了！我说你这一辈子用功夫，功夫哪去了？你不羞辱自己

吗？五十年代他就是不得了的腿子，很有名；那时年轻气盛，一坐就一星期。我说给你刮刮胡子、刮刮头发，可以坐起来了。他感觉有点精神了，腿子一撂，双盘根本不用手，“啪啪”撂上了。我说这不是你的功夫，你要想想这是佛陀加持、三宝加持。你要认为是自己的功夫，你的业力业障一来功夫就散坏了！这是我感触最大的一个菩萨。古人说叫枯木禅、冷水泡石头等等。

现在要是出来这么个人，我不知道大家会不会去拜？可能会拜倒一片。但那是病人！我这样人也是病人，以前他们来磕头，我说不要磕头！他们说法师你讲法啊？我说我是病人，禅病！我以前遇过一些禅病病人，什么都可以给你讲，滔滔不绝，自受用全无。要从这个病里走出十分不易，因为没有“佛教我念佛三昧”！就是没有承接善知识教法而自己瞎鼓捣，或者以讹传讹出来。那个弯路不能走！

我对我师父最感恩就在这个地方，那句“外道”把我从很多禅病中提醒出来了。我不在禅病中把禅病当作法则传给大家了。很多人找我说：法师，教一教怎么打坐？我说：我不教你，因为我这儿有禅病，教给你也得病。以前很多法师来见我说：法师，教教我们夜不倒单呗！我说：不要学这玩意，学这玩意死路一条；换来虚假名利，一身禅病！冷水在泡着石头，一泡一天过去了。十劫百劫修持不见佛陀、不见法则、不见利益，那是疾病。这一点我希望引起大家重视！

有些人念佛、参禅、持咒，会出现一种病态，就是滔滔不绝。他不说也可以，但他的意识是滔滔不绝的。我有一次就犯禅病了，无量语言涌出来了，充满你所有空间；都是赞美佛的文句，像经典的文字一样，“哗哗”往外倒。人快出问题了，我就找人羞辱我去。找了一个比较熟悉的法师，让他呵斥我一顿：看你那德行，怎么这样？这么无聊啊！心静下来了，禅病出来了！要不然滔滔不绝的。以前一旦说话就是几个小时，“哗哗哗”像倒水一样，得病了。不知道的人还认为这人辩才无碍，实在是病啊！因为他说这话与大家没关系，与他自己没关系，就是个病态，就是记忆的一种翻江倒海的倾倒，没有一点意义，纯粹是魔障！

很多人不了解！一些法师用用功夫、闭闭关，结果禅病一出来，大家反而把他当成善知识了！很快这个人会出问题——名利很大，音声广传，很快出问题。以前我到处在国内制止这样的法师与居士，制止不住，后面不管了，自己就“阿弥陀佛”回向、祝福天下人，提示这个疾病不要泛滥。所以，“彼佛教我念三昧”——“彼佛”这个来源很重要！这个邮包的邮递者很重要！希望引起大家注意——我们接受一个法则，其来源要看清晰。

第五集、佛愿无舍

一如既往，我们礼请三宝对我们现前大众加持！导引我们正见思维，于法则有接受与思维观察！

1、称性誓愿大三昧耶，随顺得入究竟安心

我们继续学习《大势至菩萨念佛圆通章》。昨天提到念佛三昧这个名词。本篇收尾中说“得三摩地，斯为第一”——三摩地与三昧这类言词貌似同义，近代有人把这类言词解释一样，也有人解释成一个次序。我们了解世尊所说是诚实言、真实语，就是于究竟语中众生随类而解。犹如陀罗尼方便或者总持言说——总持一切众生心，于一切众生圆满回施，众生随类而取，随类而闻，依任何一文句中都有无量义。我们在世间一个事相、认知与表达中亦复如是，只是对它的重视与认知可能没像对佛陀教法言说那么关注。

三昧若用我们普通说法，可以分成两大类：一类是有为法中的三昧力修持，是后得的，通过修持而来；这样的三昧力有进有退。再一类称为大三昧，不是以修持来说，是顺性展示的功德，这种功德是不可思议的愿力。诸佛如来依誓愿而旷大劫修持，圆满无上菩提——这样自始至终因行果满的不可思议守护称为大三昧耶，就是誓愿三昧。

上面文字说“我忆往昔恒河沙劫有佛出世”。恒河沙许多人都见过，十分细腻。恒河沙到底有多少数量？可能有人随便抓一把沙想数过来都不可数知；恒河沙劫，整个恒河的沙是多少劫数？我们人类心力状态对恒河沙不知怎样筹算。这是比喻说，但在佛陀不可思议之功德、意识、智慧、方便中，恒河沙能清晰表达出来。有经典说过去人若在一恒河沙、二恒河沙、三恒河沙这样的诸佛世尊面前发过菩提心，能于末世闻大乘教法而不诽谤、生喜、善于实践、成就等等¹⁵。说

¹⁵ 《大般涅槃经》云：尔时佛赞迦叶：善哉！善哉！善男子！汝今善能问如是义。善男子！若有众生于恒河沙诸如来所发菩提心，乃能于是恶世受持如是经典，不生诽谤。善男子！若有众生于一恒河沙诸如来所发菩提心，然后乃能于恶世中不谤是法，爱乐是典，不能为人分别广说。善男子！若有众生于二恒河沙诸如来所发菩提心，然后乃能于恶世中不谤是法，正解信乐，受持读诵，亦复不能为人广说。若有众生于三恒河沙诸如来所发菩提心，然后乃能于恶世中不谤是法，受持读诵，书写经卷。虽为他说，未解深义。若有众生于四恒河沙诸如来所发菩提心，然后乃能于恶世中不谤是法，受持读诵，书写经卷。为他广说十六分中一分之义，虽复演说亦不具足。若有众生于五恒河沙诸如来所发菩提心，然后乃能于恶世中不谤是法，受持读诵，书写经卷，广为人说十六分中八分之义。若有众生于六恒河沙诸如来所发菩提心，然后乃

一恒河沙、二恒河沙，他们怎么计算数量？我们现前的人类在分段死中，心力极为渺小，在作为、力量、智慧、道德上对无尽浩瀚法界海中的数字认知极为微细，受到极大局限。就是分段死的分段造成的阻隔。

这个时代称为大数据与云计算时代，可以把现在整个人类活动储存在一个存储器中，不断地分析与计算。对每个人的信息采集与分析，可能比自身了解自身还要细腻周全——我们对自己每一个意识、思维、言说、交流、作为其实并未真正了解，或者不那么透彻、有责任感，而是得过且过地放逸着，随着无明业习烦恼浪费着珍贵的短暂人生，这是普遍现象。人生就日复一日年复一年从我们身边悄悄溜过，一步一步趋向于老、病、死的事实。但是我们的生死烦恼有没有得到恰当解决？这是每个学佛者应该清晰认知的。

恒河沙劫前有这样的佛出世，教大势至菩萨念佛。教授——来源于超日月光佛教念佛三昧。为什么描写不可思议久远时代一个世尊的教授？就是表达他的久远因地。像我们，不要说恒河沙劫，可能十年前、五年前、三天前做的事情都已经遗忘；三天后、三年后、三十年后做的事情也未看到。他忆起恒河沙劫前的因地，这是大三昧耶誓愿所成熟宿命智的通达无碍。这种宿命通来自于顺性所立誓愿。顺性立的誓愿会无始劫以来一直相续下来，无衰无减。这一类顺着这种大誓愿实施或者实践者，我们称为佛菩萨——圆满称为佛陀，还在相续实践称为菩萨。

宿命智从来没衰减过，生生相续，这一类是不出不入之大定。因为顺性作为从没有增减过自己的法界，就在清净法界中庄严清净法界的作为，普利其国土人民。所谓各设立净土，摄化十方有缘，令其成就道业。这样誓愿称三昧耶。这个誓愿与他作为的起灭变化没有太大关系，与顺性立誓有直接关系。我们作为一个佛子，来实践佛法，整体来说是在学习佛陀誓愿；整体来说是在学习佛菩萨的用心方式；整体来说最胜方便是以佛愿为己愿，认识自心，实践与思维心智生命所依止。这是不可思议之胜缘！

再一类三昧是各个界。在九法界中，尤其三圣道所依止等持功德，有无量无边的三昧别称。这些三昧有进有退，我们称为有为法则中的三昧。在世尊十八不共法中，有世尊不出定之不共内涵。声闻三昧力的实践有出定入定，在经典上尤

能于恶世中不谤是法，受持读诵，书写经卷，为他广说十六分中十二分义。若有众生于七恒河沙诸如来所发菩提心，然后乃能于恶世中不谤是法，受持读诵，书写经卷，为他广说十六分中十四分义。若有众生于八恒河沙诸如来所发菩提心，然后乃能于恶世中不谤是法，受持读诵，书写经卷，亦劝他人令得书写。自能听受，复劝他人，令得听受读诵通利，拥护坚持，怜愍世间诸众生故。供养是经，亦劝他人，令其供养。恭敬尊重读诵礼拜亦复如是。具足能解，尽其义味。所谓如来常住不变毕竟安乐，广说众生悉有佛性，善知如来所有法藏。

其律藏中有诸多记载。诸多大尊者三昧力十分自在、自如；而在出三昧力的平常状态下，虽然他们过去习气已经不再相续，但习气样子还可能表现。比如舍利弗会表现嗔恨样子，但他心中早已没有嗔意。迦留陀夷尊者经常示现或表现染著作为，但他心智中早已脱离染著。一些大尊者，若被外道打伤，一样受着平常人的痛苦，他们一旦依三昧力即可迅速修整自身。这类三昧有进有退，是功夫上的三昧，有为法所建立。

现在我们国内普遍传播的三昧说法，多是在有为的三昧中认知。许多人不太了解依佛愿往生、依佛愿发愿、依佛愿明自心之方便与善巧，所以三昧离我们十分遥远。净土教法之特质：一切众生以此法皆得不退转阿耨多罗三藐三菩提——此真实授记很少人真正接纳，等持功德不能一时显现。这是十分清晰的现状！许多人在实践净土过程中追求的是有为的三昧的实践与修持，对其实质内涵又不甚了解；往往传递这一类法则者又没有自身亲证三昧，所以传播变成了名言的空洞传递。我们学习净土教法，于三昧、等持、正受这类问题若不解决，就很难真正安心，很难抉择自心，很难让生命有清晰无疑之回归与依止。

若没等持的交流或者实践等持的方便，我们这些念佛人一定会堕入无明的摸索的修行状态中，不能直奔一个可行法则达到可行目的与事实。所谓修行念佛人就变得迷茫、挣扎，然后放弃修持，因为利益不现前。这点是我们在三种安心中的认识——顺法性安心，顺佛愿安心，顺自己究竟意乐安心——这个认识是顺佛愿安心的一种等持修持方法。

果地觉为因地心，本来也是让我们依佛果地觉作自己因地心，以此缘起安心。但大家往往不甚了解佛的果地觉是什么，不能清晰认知与把握他。没有清晰认知与把握，我们怎么把果地觉为因地心作为实践法则的缘起？愿望无疑是我们能看得见、摸得着，能观察实践的清晰方向，就是佛陀大三昧耶誓。此誓愿是心力、功德力、法界力、法性力，让我们任何一个普通凡夫随顺其力量，融入其力量，了解法界、法性、觉性的作用，了知自身意乐究竟建立在什么因缘上才能达成真正安心之事实。

这真是十分难能可贵的教法，所谓凡圣同修的教法！这个教法不可思议，不可思议内容恰恰在于凡圣同修这个重大缘起——依佛愿、随顺佛愿，即是得入佛果地觉的简单方法。像地球载负我们，你知与不知，都是坐地日行八万里，这是事实；知与不知，法性也载负着我们一切作为。怎么知道阿弥陀佛圆满功德与我们现前心智无二无别？他来印契你，所谓接纳十方九界众生回入清净国土；即是

法性国土，远离分别造作，一时休息，彰显法性不可思议功德；即是实相功德，非增减变化之相，令众生得究竟安乐，显用一切变化，出生种种功德妙用而无染著，令心究竟安住；远离造作幻化的业相捕捉，令心在真如心中得以回归，即是真实安心之相貌或者状态。我们有没有这样机遇？净土以此机遇平等回施每一个凡圣有情，所谓九界同归。

教法特质，印光大师在其文字中充分地精准地指出来了，我们依此教诲实践，就容易找到接口。在往生论中，天亲菩萨处处指导我们随顺佛果地觉为因地心的修持——身业、口业、意业、智业、方便智业，若凡若圣，用礼拜、赞叹、作愿、观察、回向，来入佛果地觉，随顺佛果地觉来证实自心与佛心无二无别的事实。

依礼拜融入阿弥陀佛应正遍知功德海，往生彼国，即下现前。赞叹阿弥陀佛不可思议的光明，令自身心智在赞美与随喜中得到融入，得以相应。观察彼愿摄化十方，随顺彼愿如实知自心之真实安乐，一时接纳十方，平等回施，令心清净，令心圆满，令心广大，无所障碍。智慧观察，无染无著，于法界中依无所住心各行法界方便、分类方便、变化方便，自在游化，亦是入佛果地觉之甚深善巧。把一切清净平等法则无余回施每一个现行，若自若他，平等回向，入生死园烦恼林中，游戏神通，至教化地，利益一切无所障碍，搏一切烦恼之鹿，所谓如狮子搏鹿游戏自在。莫不是引导我们若凡若圣有情依自己身、口、意、智、方便智来回归——随顺佛愿、佛之功德果地觉，回归到法性的安心、愿力的安心、善巧观察的安心上来。

“彼佛教我念佛三昧。”三昧，在此处若依佛誓愿之大三昧耶等持功德，就十分容易了解佛的果地觉。这个切面特别简洁，不需要我们在有为造作上用功夫，不需要我们在见闻觉知对待法则上迷失，只需要随顺佛愿观察佛功德与用心方式，令心融入即可。这是不可思议的教授，就是摄众生往生彼国，接引导师阿弥陀佛依其广大圆满愿力接引凡圣有情同归法性智海，就是极乐世界。一念十念皆得往生——若决定一念决得往生；若似是而非之一念，亦得胜缘方便，回心即往是为事实。我们生生世世劫劫中在烦恼业海里行走，转身即是极乐世界妙相庄严国土，真实不虚！这一念回转即是不可思议的净土妙相。

古代人会举这样例子，说日劫东向走，回头即是西；说放下屠刀，立地成佛；说苦海无边，回头是岸。这些人人能认知，但在日常生活中我们运用得很少；随着浩瀚业力之迷失而迷失，不能回头，不能放下对自己不尊重的屠刀，而去伤害自身伤害他人，继续迷失，不能立下觉悟。净土教法在一念中能把浩瀚法界囊括

在里，圆满回施，究竟接纳。此心量即是佛果地觉，是佛心愿所成、愿力所成。我们随顺佛的愿力不断去思维、观察、了解、认知，融入必然成为事实，就是忆佛念佛。忆佛愿力、愿力功德与作用，又产生心心相映的不可思议事实——佛心佛愿与自心自愿了无差别。所以共入弥陀愿海，出离一切生死困惑，一切对待法一时圆融。

2、依愿等持依愿接引，自力不具佛力承载

“彼佛教我念佛三昧”，有这两种三昧力。此处若单从文字讲解，往往大家会沉浸在现缘意识中，所谓有作有为的三昧、有出有入的定相。这种等持修法善导大师曾有经验教训。善导大师早期在山西的悟真寺，悟真寺那时分上中下三个，他在那里带领一群出家众实践念佛三昧。他亲证念佛三昧之后带领这些出家众实践，有些出家众在有出有入的禅定中也得见了种种方便，乃至得见一些相好善巧；但因为无始以来的业习或者外缘冲击，起于嗔恨心、贪欲心，禅定境界就会退失，或者说三昧力会退失。有人来问善导大师：和尚！何以此三昧善巧不令人得究竟安乐？

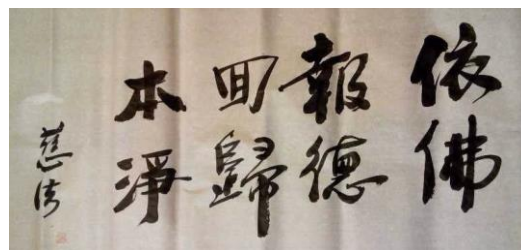
善导大师因为有福德因缘所以没退失。因为弟子有这样因缘，他就去玄中寺道绰禅师道场参访。在近玄中寺途中下了大雪，他被大雪所埋，后被玄中寺僧人发现，抬到寺院里才醒过来。他拜见了道绰禅师。道绰禅师当时是没有亲证三昧的讲经传播净土的大德，无量寿经已讲二百多回，在当时的净土传播人群中极有影响。善导大师请问无量寿经教义心髓所在，道绰禅师就把无量寿经教法，以及依无量寿经优婆提舍愿生偈所提示，把五念门与五果门教法，随顺佛愿地展示、传递于善导大师。善导大师一听，即下入坐，七天未起；就是定下来七天去体验、感知、观察这样不可思议的教法，他生起了极大喜悦与感恩。

在善导大师著作中，我们处处可以看到五念门痕迹。只是他把第三门作愿门与第四门观察门的次序调了一下：把观察门放在前面，把作愿门放在后面，让你观察以后再作愿。在天亲菩萨时代，依身、口、意、智、方便智的次序比较方便。因为身口意是对凡夫，智方便智是对贤圣。净土教法是凡圣同修之不可思议教法，凡夫有情一般在智与方便智上对不上号；说智与方便智，不是声闻缘觉也是菩萨，不是信位以上菩萨谈不上运用智与方便智。怎么办？善导大师把智门，就是观察门，放在作愿门前面。大概有这样一点差异。

善导大师承接了这个教法，在其传法整个过程中提出：一切众生往生皆以阿

弥陀佛大愿业力为增上缘——这样一个果地觉为因地心的纲领性修行方式。善导大师作观经四帖疏，在此疏中于净土教法楷定古今，就是抉择净土教法以果地觉为因地心之事实！皆以阿弥陀佛大愿业力——以大愿不可思议的等持力的给予、接引、包容为增上缘来接引一切众生，所谓报德接引；令一切众生如百川归海一样，回归海中，川亦名海。以归海故，得以不干枯，得以究竟含纳无尽宝藏之功德事实，就是打开一切众生心地庄严。这个过程演化出我们中国源远流长的净土教法传递过程。直到今日，历代先贤莫不如此，以阿弥陀佛果地觉为因地心，就是以阿弥陀佛大愿业力为增上缘。

这是至关重要的教授传递！无有增减地把佛功德传递给每一个若凡若圣的净土法门善知识、修行者，令其得阿耨跋致。百川入海无以干枯，没有理由枯竭；我们一切众生心智心源入佛愿海，亦不



枯竭，毕竟安乐。“彼佛教我，念佛三昧。”我们现在若接受像善导大师这个次第传承的教法，不增减地接受阿弥陀佛大愿业力的回施与摄化，随顺大愿融入大愿海中，如百川归海一样自然、方便，我们就不会枯竭，安心是为真实。所以依愿往生、依愿安心即是果地觉为因地心的修持方法。

果地觉是依愿而畅明！我们对果地觉这个“觉”的内容认知十分不易——依愿来认知会十分方便简洁，佛愿我们处处可以读到。彼佛教我念佛三昧——我们承接着次序教法，不增减他、不紊乱他、不复杂他、不简略他，还像彼佛教我念佛三昧一样，我们会得到忆佛念佛、随顺佛愿、入佛愿海的真实安心、真实成就的方法。这种三昧力不是我们修证不修证——你修证或不修证，此三昧力功德，就是佛誓愿功德，已经遍布法界！所谓照十方国无所障碍，接纳一切回心有情。

他讲“其最后佛名超日月光”。什么叫最后佛？我们要警觉！在一劫中有十二如来相继出世，其最后佛教我念佛三昧！若在净土法门上没有抉择，不能顺愿抉择，你顺什么？你还能顺什么来抉择自己人生与生命价值？你可以问自己怎么抉择？怎么认知或者照见生命的最圆满作用？在十方法界中——佛、菩萨、声闻、缘觉、人、天、地狱、饿鬼、修罗、畜生这十法界中，你怎么认知自己生命的终将价值？依佛愿为镜则易照见，能看清楚。这就是“最后佛”，最后佛是接引我们得利者！若不依这种方法，你有别的方法也很好，能真正安心，得到佛法利益，尤其是不退转利益，所谓阿耨跋致利益，那实在令人尊重、令人爱乐，为十方诸

佛所护念。我们若还没有其他方法，这个方法一定是不可思议的接引众生的最上乘殊胜善巧！

他后面文字就提示这种三昧修持。在阿弥陀经中，释迦佛告诉舍利弗：若有善男子善女人闻说阿弥陀佛执持名号，若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日，一心不乱——很多人会把这个“一心”放在修持三昧力上。修持的三昧，我们称为有为的三昧力修持；这个修持在短暂一生中，大部分人的善根福德因缘是不具足的，佛愿力给予是具足的。在我们现世福德因缘中，这里可以说是万中无一二的一——依我们心力与福德因缘现状，乃至导师的教诲、善知识的摄化，若想从有为的三昧力中得到念佛三昧，万中可能是一二、无一二的状态。过去人说念佛人多往生人少，是讲这一点。

靠自力在有为的三昧力中实践，这样人其实很少。大家以业力、分别、执著、相貌、取舍，就没有信心，没办法建立信心。因为这是极少一部分人、极少一部分因缘能成熟的有为法则，即是自力成就法则。这样的善知识都很难得；有这样的善知识来引导我们实践，难中之难！不相信现在谁举例子，你这一生中见到过在有为的三昧中有成就者，我们向他请教去，完全可以。

我经常遇到提倡这一类念佛三昧的人。我就问一个简单问题，我说你老师有没有念佛三昧成就？他说没有。我说你有没有成就？说没有。我说你没有成就，怎么把这个法则传递给人？这是十分幼稚的不可思议的愚弄作为。要求别人一心不乱或者功夫成片，但是自身没得到，自己老师也没有这样功夫，结果竟然以讹传讹地传下去了。师长是迷失的不安的，其下弟子怎么心安？怎么把自己安顿下来？像一个贫穷人说“我让你成为百万富翁”一样可笑！

但是很多人根本不追究这个来源的事实，就是其师长或者传递体系究竟有没有三昧功德与事实？如果没有，他传递给你什么？你又能学到什么？他承接的是一个无有事实的名言！他接受了这个名言，再传递给你，他自身也达不到这个名言的内容——等持功德的内容，怎么传递下来？后面被接引者被接引到何方？我一次一次请教，没得到过正面回答。他们就是说你念头要死、你要一心念下去、你要一句佛号念到底就可以！我说你一句佛号能不能念下去？没有正面回答。天亲菩萨跟我们讲身业、口业、意业、智业、方便智业，礼拜、赞叹、作愿、观察、回向，皆是随顺着佛愿、随顺着佛力、随顺着佛功德、融入佛功德，去一句佛号念到底，是有方便、有内容、有具体作为的。

这是十分重要的传递过程！这个过程我们每人都有选择权利，每个修行者都

应该对自己有责任感，来不得一点虚假或者自我蒙骗。其后你的法身慧命谁来负责？这一期生命结束你去向何方？这真是一个大事因缘啊！我们不得不认真！

3、佛忆众生如母忆子，往返往生完整法用

依佛愿来念佛呢？随顺佛力念佛呢？随顺佛果地觉来念佛呢？让佛果地觉载负着我们来念佛呢？像坐上飞机来赞叹飞机呢？像吃着苹果来种苹果树呢？我们拿着一个苹果核去种，不知道它会不会长成，不知道风雨土壤是否适合，不知道能不能结出果子，很茫然呀！这时阿弥陀佛直接给你一个苹果，说你尝一尝味道！就是随顺佛愿体会体会，感觉感觉。感到很甜，说你种这个树吧！你愿意不愿意种树？你说我只愿意吃苹果，不愿意种树——可以，往生彼国。你说我愿意种树，也愿意吃苹果——好，返向往生！依佛愿摄化众生，准确得很。准确什么？果地觉为因地心！以大三昧耶摄化众生，他不需要你有什么作为或者没什么作为，只是随顺就够。随顺得入，是为方便。净土教法尤为殊胜易行全在于此。

我们只说吃苹果事。吃苹果事是什么？说我只想往生！想吃个苹果，但是没有苹果——没有三昧耶，没有等持功德，你体会不到苹果味道。念阿弥陀佛阿弥陀佛……没味道啊！没味道你往生是什么？说我赶紧死，死了就知道了！你活着不知道，死了能知道？活着都没方向，死了就突然出现方向了，那是什么方向？活着不安心，死了能安心，那是什么样安心？！这点我们不得不反思，就是凡夫心中思维。

为什么凡圣同修很感动人？印光大德真是不可思议的导师啊！他告诉我们净土一法凡圣同修，因为有来源。天亲菩萨也告诉我们凡圣同修，登地菩萨与未登地菩萨，一切凡夫类有情皆可以随顺得入。你读往生论中，处处这样教导我们。这个教授体系十分重要！要不然我们全然没味道去修持，茫然修持，似是而非地修持。

我遇到传播净土的法师真不少。从九四年我就认真地去参访、学习、礼敬，只要是念佛人我都礼敬。至少我心中这种礼敬没休息过，现在也在礼敬。但是如果不清晰这个教法的主题传递，就是往向往生与返向往生的事实，我们很难了解完整净土教法，就是自他二种受用功德。净土教法我们若实践自受用不成立，想利益别人不容易；通过利益他人来自利，也要有精准方法，没有方法会迷失。所以在净土教法中，往向往生与返向往生的自他二种受用，出功德与入功德的起用次序，是十分准确的。

大家可以读读《无量寿经优婆提舍愿生偈》原文，读读昙鸾法师《往生论注》，也可以读一读近代人的解释。当然也可以读我所讲的往生论，了解这一句佛号怎么念到底。要不然“一句佛号念到底”我们就成了一个口号，不是切实可行的有真实方法的一句佛号念到底、一生得不退转的修行事实。这个修行事实是我们学法必须认取的内涵。

学习教法本身是为实践，是令心清晰，令我们人生方向有精准作为的指导。学习愿望清晰了，学习文字就变得十分方便。

【譬如有人，一专为忆，一人专忘，如是二人，若逢不逢，或见非见。二人相忆，二忆念深，如是乃至从生至生，同于形影，不相乖异。十方如来，怜念众生，如母忆子。若子逃逝，虽忆何为？子若忆母，如母忆时，母子历生，不相违远。若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远。不假方便，自得心开。】

这一段文字所比喻，是大家人人能做到，在世俗生活中比较简单的忆念方式。我们常谈忆佛念佛，尤其是专念问题。在净土教法中，有人把“专念”当成一种约束，有人把“专念”当成一种心地舒展，有人把它当成一种对待割裂，有人把它当成一种圆融无碍。这个专念究竟是什么样专念？我们这个时代怎么来专念？我们可行的专念究竟是什么？此处就给我们作个提示。

“譬如有人”——文字比较简单，给我们作个比喻。“一专为忆，一人专忘”，就会有若逢不逢、或见不见的结果。这是自然的状态，没有任何高尚或玄妙。他把不可思议的念佛法门，用我们人人可行可做的简单方式方法来传递，就是可以操作！一专为忆，一人专忘，若逢不逢，或见非见——也可能见，也可能不见，有见与不见两种结果。我们在日常生活中也有充分体验。

诸佛如来忆一切众生，忆若一子，忆若父母，忆若自己。他为何有这样说法？就是佛住法界身，入一切众生心想中！佛之功德周遍摄化，无有舍离，是为佛陀圆满功德，犹如法性载负一切生命一如之事实。所以他忆念众生是恒常忆念，我们每一个作为就是他忆念的表达，我们每一个相续就是他忆念的事实，顺法性力故。一切诸佛如来为何有感恩报恩作为？因为一切众生业分皆是诸佛如来阿耨多罗三藐三菩提之庄严，一切众生业分之解脱与回归是一切诸佛方便智慧之展示。你说佛也太省力了？！一切诸佛如来不动法座普利十方，随机感应莫不周遍，即是法身周遍功德。

说一切诸佛如来存念众生“如母忆子”，这个状态养育过子女的人比较好理

解。尤其孩子刚出生，母亲片刻不舍离；舍离可能会出事、出现生命障碍。说一专为忆，一人专忘——众生心是专忘之心，我们在法性周遍功德载负下经常忘记。像呼吸支持着每一个生命，我们会呼吸着而忘记它；山河大地载负着我们，我们会经常忘记大地的厚重恩惠；生活在虚空中，这样的空间让我们游走或往来，但是我们也经常忘记虚空对我们的包容。虚空时刻包容着我们，所谓专忆着一切众生；大地时刻载负着一切大地众生，这是专忆；法性出生一切众生作为相续，即是法性功德之周遍专忆啊！没有片刻舍离，刹那间舍离都不成立。犹如呼吸对生命的支持——一旦舍弃呼吸的支持，这个人就会终结生命。呼吸或虚空对我们的支持没有一刻断掉，他是次序相承的。

“一专为忆，一人专忘。”我们经常若记若忘。这是还有信心的人，还有反省的人，还感恩的人——感恩大地的载负，感恩虚空的包容，感恩法性对我们生命作为的支持。像是忽明忽暗，人类众生生活在有时反省、有时感恩、有时怨恨的状态。怨恨时是“专忘”，忘记他对我们的恩德，对生命、思维、作为的支持。大地之载负、虚空之包容、呼吸之支持、法性出生功德之推动，这是我们众生所有生命现象的事实！我们会经常埋怨、迷茫、挣扎、怀疑，这是“专忘”状态。有时候反省、感恩、感激、喜悦、知足，这是“专忆”的回归、回念的方式与状态。

所以，如是二人，若逢不逢——他以人格化或者拟人化来表达忆佛念佛的方便。我们是忆法身佛还是报身佛？你说我忆报身佛但我不知何为报身——那就忆佛愿力，忆若不生者不取正觉，忆平等接引一切众生，忆无诤于世间、利益世间。要是这种忆念，我们会感恩戴德，会随顺佛愿力生起安心的踏实的如实的回归。他讲“如是乃至从生至生，同于形影，不相乖异”。

后面直接把我们送给如来了——十方如来怜念众生如母忆子——把我们拉到此亲切事实上来。像我们人类现在普遍有家庭，成年人也基本有子女相续。自己作为其中一分，就能了解“十方如来怜念众生”。无量寿经中有几句话十分感人！说阿弥陀佛从因地以往，就是到现在，于一切众生忆若一子——对待一切众生如对其独子一样。现在社会上大家多有着独生子女——就像对待自己的独生子女一样。又说忆念众生如忆念父母，如忆念自身——我们忆念自身不相舍离，对自身时刻在忆念，与生命同时契合的、不相分离的。

此处说十方如来，不是说某一世尊，阿弥陀佛即是十方如来的法性功德的代表。我们都知道法界藏身阿弥陀佛这个名号——在我们汉传佛教晚课中，八十八

佛中有“法界藏身阿弥陀佛”。十方如来是阿弥陀佛，阿弥陀佛代表了十方如来，我们称念南无阿弥陀佛就是称念十方如来名号！你说我念这个名号是西方极乐世界阿弥陀佛——没问题的，西方极乐世界阿弥陀佛亦代表十方如来之功德，无二无别，法身一如故，报德所显，应化无数。诸佛三身原本无别，但众生需求有别。所以说东方有东方佛，西方有西方世尊，南方北方四维上下莫不如是。千里江水千江月，众生随心愿而得，随心念而见。

4、庄严净土接纳有情，摄取不舍早生彼国

药师经中说东方药师琉璃光如来的国土如西方极乐世界一样妙相庄严，功德具足；若人愿生彼国，愿生东方国土，要发愿往生。但药师佛不说我接引你，他说你若往生我国土尚未决定，到时我派八菩萨送你到西方极乐世界¹⁶！因为在咱们娑婆世界阎浮提众生心分中，西方是归向之地；大家不愿意这样想那样想，干脆说随顺这个归向，就是日落之处，就是回归之地。这个比较省力，在世俗心中也省力。佛陀为我们想得十分周全，包括我们的一些习惯性认知。如说彼国六时花开花落——实际极乐世界没有这样的时间分配，只是为接引我们这一类有情，怕去了不习惯。你说到那整天是白天，没意思，我希望有日夜六时变化才好。所以极乐世界给你一个设置，说你来吧，这儿可以有六个时段。

阿弥陀佛四十八愿以及无量寿经种种设置中，都是为适应我们，庄严彼土，接纳十方众生。诸佛如来之庄严是以法界庄严而庄严，他不需要建立的。若我们亲证法性功德，也不需要去造作；都是为了接引众生而设置清净国土，这些国土的内容主要是接引我们。什么接引？根据我们需要来设置，欲大则大，欲小则小，各行方便。实际是他把你习气分中的对抗消除了。所以说若不生者不取正觉！你想得到想不到的，他都给你想到了。他这些设置全心全意为我们服务，为十方九界众生服务，就是为你成佛服务的！

你读读极乐世界的设置。要真正安下心来如数自家珍宝一样读一遍，你就知道极乐世界的描述纯粹是为众生乃至九界众生，包括菩萨声闻缘觉的需求。看三恶道的需求，说我国无有地狱饿鬼畜生！三恶道是被迫业，他就直接说这不是你

¹⁶ 《药师琉璃光如来本愿功德经》云：曼殊室利！若有四众，苾芻苾芻尼邬波索迦邬波斯迦，及余净信善男子善女人等，有能受持八分斋戒，或经一年，或复三月，受持学处。以此善根，愿生西方极乐世界无量寿佛所听闻正法，而未定者。若闻世尊药师琉璃光如来名号，临终终时，有八大菩萨，其名曰文殊师利菩萨、观世音菩萨、得大势菩萨、无尽意菩萨、宝檀华菩萨、药王菩萨、药上菩萨、弥勒菩萨，是八大菩萨乘空而来，示其道路，即于彼界种种杂色众宝华中自然化生。

的需求，说我国无有地狱饿鬼畜生。他第一个愿这么讲，先对三恶道说，再对人道说。我们人道有情也麻烦，没有三明四智五眼六通，笨拙得不得了，身体粗重得不得了。所以他跟你讲神通变化五眼六通，种种方便，都是接引人类。然后接引天，说有多少妙相、有多少庄严、有多少五欲之乐、殊胜方便……都有对称接引。他不是光接引某一界众生，是接引十方九界众生的内容，有对称地消除你的疑虑。所以十方如来怜念众生——这是不可思议的真实心地，是大智慧心地与无尽悲心之善巧。

他又举到如母忆子：“若子逃逝，虽忆何为？”此处很多人拐不过来弯，说如来怜念我们、忆念我们，我们要逃逝了，意义是什么？实际不是这么说的。他是教授你、与你结缘，摄化不舍——阿弥陀佛教化是摄取不舍，摄逃逝之子而不舍。他这个“何为”是个问号，说你要逃逝他做些啥？众生心贪著自己的业力习惯烦恼，要逃跑怎么办？所以是这样问。过去没有问号，只有句号、逗点、圈点。过去人读诵经典没这些复杂东西。我加个问号你就知道了——若子逃逝，虽忆何为？他忆你要做些什么？他教导我们，摄化我们，给予法则。

子若忆母，如母忆时，母子历生，不相违远——这一次性把我们拉回来了，这些逃逝的子女哪！很多人读过法华经，其中长者穷子喻十分精准地描述了众生逃逝诸佛如来父母这个净土家园的过程。逃逝已久，他愿意掏粪，愿意看大门、扫地、看仓库，但人一说“这是你家产”，他会吓倒、会逃跑。我们逃逝已久，在法界海中、在我们本家本国中逃得太久了，作三界孤儿作得太久了，在生死海中漂泊太久了，早把自己家忘了。自己确认自己是孤儿了，无依无靠，只在业力迷失的果报中迷失着挣扎着，没有任何救助，这时佛伸出救援之手了，他来忆念这一群人，他忆念着这一群生命——如母忆子地来怜念众生。

我们回头看一看，说：“我忆往昔恒河沙劫，有佛出世，名无量光。十二如来相继一劫。其最后佛名超日月光，彼佛教我念佛三昧。”这段文字我们已经知道，恒河沙劫以来一切诸佛如来出世就这一个大因缘——如母忆子，怜念众生，接引众生。你说我怎么就没有被接引？这无量劫以来轮回沦落到现在，被业力无明所蒙蔽，我怎么一直不被接引？就是坚固的我执。

我们这个娑婆世界，尤其是南阎浮提减劫之中，像幽暗之处一样，光明无有所摄。就是我们自己的坚固自我执著蒙蔽了自己智慧心眼，不作交流的。现在人能交流与接受他人教诲、知见、帮助的十分稀少，而自以为是、自己作为、认为自己是怎样的比比皆是。把自己蒙蔽起来作茧自缚，把自心培养得像顽石一样不

受滋润。说刚强难化，大家不要认为刚强难化是哪一个人，可能就是“我”这个人，一定要看自己！我们的心在这个时代特别刚强，特别自诩，特别防范与排斥周边因缘；对他人特别无信、疑虑、怀疑、防范、排斥、无有信赖。即便这样，佛也在忆念我们，恒河沙劫以来诸佛如来都在忆念我们！

无量寿经与阿弥陀经中都有写，说阿弥陀佛成佛以来已经十劫。此处是恒河沙劫前：恒河沙劫，有佛出世，名无量光。大家一定要听准、听稳。经典怎么那样讲又这样讲？恒河沙劫就有佛无量光乃至超日月光佛出世，我们怎么说阿弥陀佛无量光佛成佛十劫？怎么又读到这样的经典？都是净土经典，为何会有这样的那样的说法？我们读阿弥陀经中说：从是西方，过十万亿佛土，有世界名曰极乐，其土有佛——即是无量寿在宣化教法，是现在佛。经典中也有说阿弥陀佛去此不远¹⁷。佛究竟说些什么？有没有矛盾？世尊所说都是诚实言、真实语、对机语，于因缘不同之人各有宣化，接引众生为方便，解除众生烦恼为真实，成就菩提为真实结果。

我们读到恒河沙劫前，有无量光乃至超日月光佛出现于世——在大势至菩萨因地恒河沙劫前，就无量寿出现于世。我们现在遇到是释迦文佛世尊告诉我们，还不是我们直接有方便听到或看到。释迦文佛于人寿百岁来此应化，告诉我们：西方有阿弥陀佛，阿弥陀佛现在说法，你们愿意听就往生彼国。世尊应化已经取灭，现在我们读这个经是遗经，遗留下来的经典。他为何把我们介绍给西方极乐世界的现在佛？就是告诉我们在无佛时代怎么办？你往生彼国听法吧！介绍给阿弥陀佛了。

你说这么难啊！我要往生彼国，再去听法，再去修证，不是很难吗？他又说我们现下安心问题——安心，寄身于娑婆，安心于极乐。在这个娑婆世界先旅游旅游，像我们到南亚、欧洲或非洲去游逛，还要回来。回来什么？极乐世界是你本家本国，那里有佛陀世尊！你要作佛子嘛，就要生有佛国土。你说我在这个地方等吧！等五十六亿七千万年弥勒世尊降世时我再说吧！那么五十六亿七千万年你不知道迷失多久了，到时你还能不能想起来这个事情？

像窥基大师，他在久远前说我就一坐，等释迦佛出世时我帮助弘扬佛法。他一坐，等到玄奘法师取经时还在那坐着。出定了他说：我等释迦佛降世！但那时释迦佛也已经取灭。他还是知道自己干啥的！若是我们说等弥勒世尊五十六亿七

¹⁷ 《佛说观无量寿佛经》云：世尊告韦提希：汝今知不？阿弥陀佛去此不远！汝当系念，谛观彼国净业成者。我今为汝广说众譬，亦令未来世一切凡夫欲修净业者，得生西方极乐国土。

千万年降世，恐怕到时你管不住自己，不知到哪一道去了，不知到哪个法界去了。无明业力牵制，你不自主、不自在、不自力，这是没办法的。旷大劫以来轮回，你知道自己过去造过什么业？什么业在五十六亿七千万年中怎么成熟？你有把握吗？你能认清吗？认不清，赶紧念佛吧！认不清，极乐世界本家本国吧！认不清，早到有佛国土去成佛！因为认不清，把握不了啊！

你能把握就好，有窥基大师的能力也可以没问题了，等五十六亿七千万年弥勒世尊一出世就去礼拜、供养、赞叹。第一会就有九十六亿众生得度¹⁸，第二会有九十四亿众生得度。那太方便了，不离娑婆即可得度，人寿八万四千岁，活得也自在——一等吧！关键这五十六亿七千万年中你能不能掌握自己？

很多修行人说我往生兜率天——你有没有往生兜率天的资本？有没有这个愿力、能力或者渠道？这真要看清。有很多这样例子。我们学习的往生论是天亲菩萨所造，他有个弟弟师子觉菩萨，他们商量往生兜率天。师子觉菩萨先往生，到兜率外院一看，这么美妙的五欲乐环境！他直接就迷失了。世尊时代，也有耆婆的例子。他是阿闍世同父异母的弟弟，非常有名的大夫，也往生了欲界天。他到天上一看，说五欲之乐这么享受啊！享受去了。目犍连一禅修、一观察，说耆婆这么放逸！就上去了，拦住他。他说：尊者！我正在行五欲，你稍等片刻！说完坐着天人马车又跑了。目犍连还是他的师长！

很多人说生兜率，没问题，但是一碰到外在那种五欲满足空间，心灵深处细微的无明就释放出来，根本没法把持去修学办道。他说这么多五欲乐的不可思议环境啊！弥勒也不想见了，早忘记了。我们无始以来的业力不可思议，无明蒙蔽的习惯不可思议！为什么让我们往生西方极乐世界，舍弃娑婆世界所有无明蒙蔽？或者超越九界对自己的缠缚，包括菩萨声闻独觉之业力或善巧？就是为圆成佛道在一生！这巨大的差别业海中，太多让我们迷惑、迷失、不能把持自己的东西了。

我们无始以来“专忘”的自我蒙蔽业力的坚固——恒河沙劫前无量寿就出世了，遇到大势至菩萨这样善根成熟之人、受教之人，佛就给他施教了；我们已沦落到娑婆世界，这么苦，这么多迷失业缘，若没有释迦文佛给我们传递，我们还

¹⁸ 《佛说观弥勒菩萨下生经》云：是时弥勒，申右手指示迦叶，告诸人民：过去久远释迦文佛弟子，名曰迦叶。今日现在头陀，苦行最为第一。是时诸人见是事已，叹未曾有。无数百千众生诸尘垢尽，得法眼净。或复有众生见迦叶身已。此名为最初之会，九十六亿人皆得阿罗汉，斯等之人皆是我弟子。《佛说观弥勒菩萨下生经》又云：弥勒佛第二会时，有九十四亿人，皆是阿罗汉。亦复是我遗教弟子，行四事供养之所致也。又弥勒第三之会，九十二亿人，皆是阿罗汉。亦复是我遗教弟子。

是听不到无量寿名号，还是没机会！若非释迦文佛以五百大愿应化世间，我们人寿百岁之时根本没有佛法传播！没人来传播佛法，我们听不到，因为住在业力的幽暗法界，就是固执、无信的法界中。你若真正心平气和地看一看这个时代福德因缘、善缘、佛缘，十分薄少！就在我们的心念中。所以让我们忆佛念佛！这样的机遇太少太少，久劫以来若有这样因缘，我们早成佛了，不在轮回中了。

他举这个例子——与其五十二同伦从座起，来白佛——恒河沙劫前这样一个故事，告诉我们旷大劫以来诸佛如来相继出世，接引众生无有休息，无有舍离，从来没休息过。我们忆佛时佛即知，我们念佛时佛即明，我们心念一动善根就有了。但过去我们忆佛念佛的机遇太少，忆念业力、被业力蒙蔽、被善恶驱役的东西太多太多。这个经典给我们展示这样业报差别，让我们学习大势至菩萨，抉择念佛之大势功德——自利利他与圆成菩提之最殊胜修法。让我们在这个地方抉择、观察、认知，抉择、观察、认知，认知、抉择、观察……不断地让我们真正安心下来，就是忆佛念佛。

所以说“十方如来怜念众生如母忆子”——对我们人类有对称宣化。“若子逃逝，虽忆何为？”我们逃逝久劫以来，佛忆念的作用是什么？从哪个角度帮助我们？为什么会摄取不舍？为什么佛恩浩荡？为什么佛光普照而自己没被照到？是不是舍弃了我？诸佛如来从没有舍弃任何一个众生！众生忆佛念佛，佛必然摄取不舍。念业力则像蒙着面，尽管外面有光相有善巧，但我们看不到，把眼睛蒙起来了。把自己心眼用无明业力习惯蒙蔽，不能得见佛照十方国无所障碍之恩惠、教诲及其方便传递。像人住在黑暗处，太阳已经出来，照亮阎浮提，但他还在黑暗中挣扎、痛苦、迷失——不是太阳不照，是他给自己挖了深深的业力陷阱，把自己埋在里，像地狱里那样幽暗；所以体会不到太阳的温暖、光明、生机及其给予方便。

十方如来亦复如是，丝毫没有一刻钟舍弃我们任何一个生命与作为，所以他提到怜念众生如母忆子！这一点我们要反复思维。作过父母的人对“如母忆子”会有亲切感受，没作父母的也可以观察——我们在作婴儿之时，若没有父母不舍的照顾与养育，根本无以生存、没办法生存。没有父母照顾，可能噎着了、蒙着了、冻死了、饿死了，怎么都无力生存。我们要善观察这一点。

5、念佛即佛心作心是，同体智悲平等回归

“子若逃逝，虽忆何为？”这告诉我们旷大劫以来佛悲悯众生从未舍离，只

是我们坚固的自我业力无明蒙蔽，造成一种专忘、逃逝的业报。但佛亦不舍，我们现在因缘成熟，有忆佛念佛机会了，也有专忆专忘的认知了——专忆专忘则若见不见，二忆相深则历生不相违远，我们念佛忆佛会有什么结果？这段文字不断地把我们拉近距离。我们离佛真是太近太近！近到什么程度？入众生心想中。诸佛如来是法界心，众生亦从法界心中出生，从来没有离开过。所以忆佛念佛即是三十二相八十种好，心作即显心作功德，心忆即显心忆功德；忆烦恼则烦恼现前，忆业力则业力现前，忆佛佛自现前！心作心是在此处十分重要！这个口诀让我们明白自己的心里作用十分重要，给我们带来一个观自在、用自在、行自在、真自在之自在入手处，就是心作心是。心作心是——我们每一个佛教徒在忆佛念佛当口的运用一定要下功夫。

我们这一节课，要点是要了解“十方如来怜念众生如母忆子”这样不舍一切众生的事实！如大地载负众生不舍，如虚空包容众生不舍，如法性本来载负、出生一切众生之事实，展示了诸佛的智心与悲心。智心与悲心不是造作而来，是法性事实功德，是顺性自然作为。他不衰不坏，不增不减，真实利益着众生而无造作。我们世间所有造作的慈悲智慧都会衰减变易，唯有顺性智慧与慈悲不会衰减，没有衰减，没有变化，恒常摄化众生，不作舍离，真实不虚。这是大慈大悲，此大慈大悲有真实内涵。十方如来怜念众生之事实我们要有参照、思维与观察。这个思维观察就是念佛忆佛的内容。我们不要把念佛忆佛当成奇特事，可以作为平常事——越是平常，我们越易安心、安稳、踏实下来。

“十方如来怜念众生”，这个事实的确是依顺法性而彰显，所以他有圆满报德平等摄化众生的大智慧方便。我们的心不平等，虽从法性中流出，但是我们还有爱憎、亲疏、是非、人我、凡圣的割裂、对待认识及坚固习惯。这种坚固习惯造成不能平等交往等持于自己心地福德因缘，造成远离三昧的业力；我们就证不到平等、等持、正等正觉之功德。所以假以佛愿之大三昧耶，我们来认知三昧、实践三昧，就是平等面对一切——平等安心的事实，平等修持的事实，平等摄化的事实。我们来了解诸佛法界心，了解诸佛圆满心、无碍心——在平等安心中我们会体会到圆满清净无碍。诸佛三身功德不离我们当前这一念平等心，任何一个众生平等心的一念生起，皆具足清净、平等、圆满、无碍的事实。

我们来随顺佛陀的三昧耶誓愿，就是若不生者不取正觉、九界众生平等接引这样平等安心的给予、愿望的给予、愿望的接纳，令我们回入平等安心的愿海、愿力作用，认知平等安心的事实，平等回归。那会达成我们忆佛念佛的一个事实

内涵——以果地觉为因地心忆佛念佛。未证三昧，我们常在等持功德中体会等持功德的载负；未有法性平等圆满的回归，我们在平等圆满的认知中渐渐体会到法身功德的作用、法性功德的作用，未有一时能离开。况且我们久劫以来轮回如梦如幻，无有一法可得——未有真正轮回者，皆是虚妄执著，缘生缘灭，如梦幻，如泡影，如露电，无常，无我。我们如实审观，渐次会真正了解十方如来怜念众生的事实。我们会真正在知恩报恩的安稳路上走下去，真正能知佛恩广大，能知佛恩事实，随顺佛愿，入等持功德。

誓愿之三昧我们每天在做。从三皈依开始，就在教授我们——皈依佛！从今以往皈依佛，宁舍身命不皈依自在天魔等，皈依如来至真等正觉，是我所尊！这样一个皈依的教授，开始让我们立誓，学习佛陀誓愿，以誓愿明自心。五戒八戒都这样教诲我们——诸佛如来尽形寿不杀生，我等一日一夜能不能不杀生？能！这是个誓愿。但这个誓愿不是顺性，是一个角度一个角度的作为，慢慢让我们认识法性之周遍、三昧耶之事实。就是用誓愿等持法界，用誓愿契入法界之平等功德，不散不坏。让我们体会这个三昧力——愿力的三昧力。

这个人人都可以实践与作为。这个趣入方便不可思议，贯穿于佛教施教始终，只是若明若暗。我们在学习净土中把它提出来；这也是历代先贤善知识所在意、着重、突出的展示，皆依佛愿而成就或者随顺佛愿而成就之教法事实。净土教法即是依佛愿入佛功德而成就阿耨多罗三藐三菩提的清净教法。我们在此教法点眼处或者根本方便处，若随顺必然得入诸佛智愿海中。

第六集、顺性舒展

我们继续学习《大势至菩萨念佛圆通章》。礼敬三宝是一切学佛人应当念兹在兹的作为！

1、如佛念念自得心开，一念往生实相彰显

在大势至念佛圆通章中提到：“十方如来，怜念众生，如母忆子。若子逃逝，虽忆何为？”这段文字是展示佛陀悲心的比喻。这个比喻对我们人类有情十分亲切。因为在法界海中，一切诸佛如来是一切众生成就阿耨多罗三藐三菩提之法身父母。没有法身父母之养育与教育，我们想成就无上菩提没有来源。此处举例，以人类中母亲对子女的关爱来作喻说，让我们每个人能参与其中。学佛与教法实践，最重要是参与；若不参与，学习就变得空洞。

前面说：“往昔恒河沙劫，有佛出世，名无量光。”世尊在阿弥陀经与无量寿经中说阿弥陀佛成佛十劫，这与此处不相违背。这告诉我们众生随类而见、随类而闻的事实——何人因缘成熟，即会展示何等教法。像在这个娑婆世界阎浮提众生中，我们哪个人或者哪一群人、哪一个时代人因缘成熟，就会显示一类教法。我们今天学习大势至念佛圆通章之教法亦复如是，随类随缘，各人有自己所取舍听闻。其主体传播，于我们人类说——如母忆子，子若忆母，如母忆时，母子历生，不相违远——若随顺佛陀忆念众生之心念来忆念佛陀，我们每个众生就如世尊存念自己一样，去了解他存念的依止，就是顺法性的依止。

昨天我们比喻像大地载负大地众生一样慈悲不舍。这个生命到尽头，他也是不舍。若知若不知，若赞若谤，若爱护若减损，大地皆是一如载负。我们要了解世尊忆念众生之所依，就是他不动的不增不减的悲心，怜念众生，载负一切，如大地载负众生一样厚重。反过来，我们也以大地一样厚重之心，忆念诸佛如来世尊；以载负一切之心来念佛忆佛。那么我们心地能与佛相应，所谓不相违远，得以契合。众生心忆佛念佛，像子心与母心那样心心相印——现前当来必定见佛，去佛不远；不假方便，自得心开。

我们这个时代学法者，多是坚固在自己见闻觉知或者习气烦恼的业相上，考究在意的是这些。内在是自己的见闻觉知，外在没离开自己见闻觉知的评判，造

成自他众生业分的蒙蔽与执著。这种蒙蔽与执著造成自身对佛法的曲解，往往认为修行无益，实际在用见闻觉知。如同人们被大地载负，若爱护环境若挖掘毁坏，若赞他若谤他，大地同等载负，皆是清静、厚重、平等一味，不作舍离。了解了大地之心，我们来作大地之子，也真正用大地之心存念大地，观察大地不可思议的作用，我们会“自得心开”，真正契合；而不是根据自己或者他人的爱憎，评判地球对我们的载负——他是平等的、一味的、不舍的载负；诸佛不动的慈悲与智慧，也是这种清静载负。

我们一切众生心中，也有这种厚重、清静、不动不摇之智心与悲心，即是顺性之心。一切诸佛如来施教，无外乎是想把我们这种心性本质激活，让他变得活活泼泼，生起诸多妙用而不染著，不被爱憎变化所制约、缠缚、割裂。让自己的法性心起到平等、不颠覆、清静一味、载负一切、广大厚重的妙用。这样会自得心开——他本来就在我们众生心中，各个具足。

无始以来业力什么样子，习惯烦恼怎么固执，于本具清静、平等、厚重、无所染污、无所动摇、无所割裂之本质心，没有任何减损。我们自得心开，认知清晰，就起到他的作用。经中说：“十方如来，怜念众生，如母忆子。”母亲的心像大地的心；大地的心也可作法性的比喻——一切诸佛如来爱护利益一切众生，是顺法性，如大地虚空一般，包容、接纳、载负着一切生命；不作择取，不作分别，不作对待，不作割裂，但是平等一味地有载负与包容之力。

我们理解了诸佛如来这种顺性悲心，即是周遍悲心，自心是平等、清静、不染污的作为，再读佛愿，就知道顺性所立大愿不可思议，就是金刚誓愿；能接引成就一切众生，无衰无变；恒河沙劫，常行如是功德，即是大三昧耶。不出定不入定，顺法性故，不可毁坏，不可增减，不垢不净，不来不去，接纳十方，利益有情。这种三昧力任何有情心自本具，即是本具三昧；非修证或幻现而生，非出非进，皆是实相功德。

以果地觉为因地心，人人可以得见回归；随顺法性，人人可以得见回归；来忆佛念佛，人人亦可回归，往生彼国——往生利益，即是清静回归之抉择。若即下，若未来，若此一期生命尽处，皆可得到如是不可思议利益与功德，就是诸佛施教若已生、若今生、若当生的功德利益。若过去，若现在，若未来，平等摄化。这种一味利益世间，就是佛的无尽悲心。无尽悲心是彻底随顺了法性实相的功德，完全融入了法性实相的功德，以利益众生愿望而展示他不可思议的方便妙用。

我们忆佛念佛，感恩佛德，就会体会法性功德之周遍、报德之圆满真实、无

碍应化之不可思议利益。我们在这一念中认知与抉择佛三身功德，认识佛陀妙相庄严功德、菩提因缘乃至意生身庄严、三昧耶功德、智身功德等等——多个角度我们都能去礼敬诸佛、称赞如来、广修供养；于自身执著妄想分别、对他对自执著，则多行忏悔，善于调整自心蒙蔽，令自心开，或者说花开见佛，亲证无生。无生远离造作，人人本具。人人本具故，说一切众生本来觉悟，一切众生本来成佛；立本彰显，直指究竟安乐处——极乐世界。

极乐世界一定是顺法性、依愿望而展示的庄严国土，此国土无衰无变，其建立不可称誉，非一切声闻缘觉菩萨所能了知。乃至有无量众生，智慧聚集一起，亦难计其寿命。何以故？顺性建立故，难以表达故。在无尽的法性功德海中，任何人乃至诸佛菩萨的赞叹亦不可穷尽。所以不可总说其功德庄严，就是顺性展示的内在事实。

我们学习教法，通过这种比喻，能亲切体会到一切众生本具这种内在的心的实相功德，就是法性功德，来融入诸佛法性智海。依佛愿力得见佛愿望，每一个愿望皆是顺性展示法性功德之事实。法性在众生分中与在诸佛如来分中平等一味，不因为众生业分而减少，不因为诸佛如来阿耨多罗三藐三菩提而增加，即是法性之事实。一旦认识法性之事实，我们再审视心佛众生三无差别，就能真正体会到三无差别之实质内涵，真正感动于佛教法，知佛陀恩德浩瀚，揭示了一切众生之本源、法界之本源、一切作用之本源，令我们有究竟安乐之回归——就是往生极乐，也就是法性的贴切认知与抉择。此认知与抉择是不退转。

因为法性从无增减故，是名实相；实相从未变异故，说是不增不减、不垢不净、无凡无圣；此处平等一味，是为清净平等觉。清净平等觉，诸佛如来于此处妙用无穷；一切凡夫迷失，造诸恶业善业、苦乐业报，亦未失其本源。

我们一念回归——若顺法性，若顺佛的方便大愿，乃至自身审视观察，皆能如是安心——安此法性心，回归法性心，所谓自得心开。即与佛契合，无二无别，了知三无差别实质内容，生大安乐。远离一切世间变化怖畏、增减怖畏、善恶怖畏、凡圣怖畏、业报怖畏，使人得究竟大乐。此乐是清净平等，无碍于法性妙用，在我们每一个生命未来际中，都会发挥他不可思议的殊胜作用。此作用唯佛与佛亲证，为一切佛子趣向所证，等正觉如此安立。我们一切众生以此法，已生、今生、当生，必然于阿耨多罗三藐三菩提究竟成就。佛如是授记，我等亦如是实践，如是观察。

2、皆令众生必成菩提，佛愿普载归无所得

这样一个甚深教法，在我们这一生中能得闻，实是旷大劫以来法性对我们的支持，弥陀报德对我们的回施，自身接纳无所障碍的应化教育成熟。这种善根是不可思议的福德因缘，这个福德因缘为十方诸佛无量劫以来所守护、传递、施教于人，令一切众生与诸佛如来功德等。这就是诸佛悲心与智心，毫无私心，无畏布施，法布施，令我等究竟解脱；乃至其后游化十方无所障碍，帮助一切梦幻世间愚痴有情离苦得乐，行法自在，无所染著。如过去诸佛如来世尊，如现在诸佛如来世尊，亦复如是。

十号圆满——如来。应供。正遍知。明行足。善逝世间解。无上士。调御丈夫。天人师。一切众生皆成佛之世尊——我们就会安住于不可思议的名号功德利益中。就是各个亲证，无所证中得自在，广行教化方便；就是佛佛相继，佛佛印契，佛佛相承，佛佛相忆，佛佛相赞，忆佛念佛，成佛是为事实。我们学习这样的教法，是十方如来怜念众生之功德。虽有逃逝，累劫以来佛以种种方便不作舍离，令我等觉醒，就是“虽忆何为”。何为？做些什么？如母忆子，来饶益一切，不舍于一切，载负于一切，成熟于一切，令一切众生必成菩提。这是诸佛如来无尽悲心，无始以来行其方便，无有休息，无有间断，无有变异。

我们在行持佛法或者接触如是教法时，心念、意识会熟悉了解法性、觉性与自身所选择的习性、秉性。诸佛如来，其习性、秉性与法性、觉性一如表现，即是顺法性而运用于圆满觉性，依觉性而善于成熟秉性与习性，所作所为相续中圆满一如，一味法益。我们凡夫有情，习性是习性，秉性是秉性，觉性是觉性，法性是法性，各有割裂，不相亲切，不能融会贯通，不能一味安住，造成世间的法界的种种不同作为。我们来忆佛念佛，如佛忆念众生来顺性忆念诸佛，当来现前必定见佛。当来现前是哪个人现前，哪个时现前，什么现前？对此我们每个念佛者要深思熟虑，要对自身有一点点责任！遇到这样殊胜法则，若不亲切忆念存念，就是所谓“子若逃逝”。

佛予我们种种方便，孜孜不倦，不作舍离，摄化不舍。久劫以来，莫不如是。今日我们听闻如是教法，实是善根福德因缘成熟的事实。这个事实若不接受，亦是“如子逃逝”。世尊还会设计种种方便，运用种种悲心来饶益我们。观音势至莫不如是。大势至菩萨皆以唯佛是念，取其自利利他之大势、顺性之大势、顺愿之大势，抉择一生得不退转的教法。我们来扮演大势至，因为法无自性，法无所

得，心作心是故，即心即是故，我们即法性而显自心，即心即是。是什么？实相心。是什么？你即什么显什么，贯穿始终，无二无别。习性、法性、秉性、觉性一时圆融，就是南无阿弥陀佛。

凡夫依自己习性的心，要了解了习性不可得，秉性不可得，觉性本自圆融，法性本自清静，一念之中就是南无阿弥陀佛。凡夫心世俗一念亦是圆满，亦是清静，清静圆满之回归称为往生。此往生非生灭之生，实是无生之亲证、亲见、亲用。亲见亲用之抉择正是极乐世界之功德，此功德为一切诸佛所守护，所赞叹，所忆念。我们善于了解十方如来怜念众生的事实，就是顺法性怜念众生、载负众生、接纳众生；反过来我们以十方如来怜念众生随顺法性的心来忆佛念佛，必然自得心开，人得安乐自在；如是自在，与佛无别，即是佛佛相念——众生心念佛，若是贯穿始终贴切印契，就是佛佛相念。我们常说古弥陀今弥陀，哪个弥陀念弥陀？不念自念是为正念；念而无念，无所染著，无对无待。

观世音菩萨上契诸佛如来同一慈心，下合众生同一悲仰，来接纳十方有情。大势至菩萨但以大势自利利他，圆成菩提。就是五十二位同伦从座起，顶礼佛足，贯穿始终，直至菩提，习性、法性、秉性、觉性一时彰显，无二无别。我们作为普通有情，若执著于自身或者他人习性，尤其这一生是分段死状态，若用分段死的习气来割裂法性、觉性、秉性融会贯通、原本一如的事实，就会造成割裂的痛苦。

我们平时所议论、所表达，多是环境过失、他人过失、他人不足、他人习气；然后会回看自身骄傲、自身自大、自身不足、自身毛病、自身业力等等——如此相互交织，相互传递，相互困惑，相互蒙蔽，造成众生业分混乱交织，割裂对待，产生诸多痛苦碰撞，造成割裂世界的一个特定状态，就是人我是非苦乐交织。迷失于苦乐交织，追求种种假设的趋善避恶的对待割裂心智。广传于这种世俗心智，延续到佛法传播中，往往用不清净、不圆满觉悟或者割裂的世俗心理，把佛法一味世俗化。这种世俗化迎合世俗心理，世俗心一时感觉很对、很理解、很喜悦啊！但就是不得安乐，反复重复于对待割裂、割裂对待、人我是非、善恶凡圣这种分别执著的熏修，不得安心，不得自在，不得方便。年复一年日复一日，这样修持下去只有疲惫，只有厌倦，无所安乐。

我们作为一个佛子，来演绎大势至菩萨的善巧，就是与一切菩萨等持修持，与一切诸佛如来共同守护法性，与一切凡夫同归法性功德，同融入觉性圆满之事实，心地必然得其大安。大安因为佛的圆满接引、法性的本来载负、不动摇的载

负。我们常要亲近于法性，回归于法性，亲近于圆满觉性，来认识习性秉性的变异。习性与秉性总在变异，我们沿袭的分别对待、善恶人我的二元心智总在变化，所谓诸行无常，诸法无我。我们在这里面苦苦挣扎，欲觅安乐觅之不得。

我们随顺着佛陀圆满报德，这种业报给予，即是愿力给予，而融入法性，得究竟安乐。此安乐不可增减，不可毁坏，不可颠覆，不可割裂。割裂是虚妄，对待是虚妄，分别是虚妄，是无常，是无我。如此无常无我的执著，造成无常无我的苦；如此无常无我的认知，我们清净回归、圆满觉悟，就是阿耨多罗三藐三菩提的不可思议利益，即下现前，不离众生一念，不离诸佛一念，不离九法界任何众生心智抉择之一念。此一念具足佛如来三身，无亏无欠。

我们如十方如来一样来怜悯众生，学习诸佛如来功德善巧——学习、模仿、假设。我们开始可以假设，可以扮演，可以伴随这种功德去体验与亲近法性，去融入与妙用觉性；圆融地回归，清净地回归，不割裂对待法性。我们这样学习实践，逐渐能照见习性秉性，就是世尊所讲行无常的苦、法无我的苦。众生执著于有我，妄想建立一个标准答案——标准的我、标准法则、标准人格、标准的自己所造出来的神、所造出来的样子，结果苦苦觅寻，终不可得，佛说法无我！

我们在这世间若没有诸佛如来施教，会迷失在我执与法执中不得自拔。不光迷在自身的我执法执中，还会迷失在他人及环境无常无我的变化中，在这里面欲坚固一个抓得住摸得着的业力业相。所以许多人搞个人崇拜、个人迷信，打造所谓神圣，也是因为需要。崇拜他干什么？令自己安心。被崇拜者的一个作为或业相一旦不完美，使他的盲目崇拜与假设圆满出现漏洞，他会大失所望，产生迷失。个人崇拜会使教法流产，所以世尊说依法不依人之教；四依法是我们末世中学习佛法所必须依止。否则我们心中要打造——一个寺庙里想打造一个完人、一群学佛人中想打造一个完人、一个教法体系中想打造一个完人、一个小团伙中想打造一个完人……大家心目中总想塑造，甚至全世界寻找，南传藏传汉传去跑，想找一个完人——这个完人可以使你有个攀缘，使你的心有个停止。

有没有完人？释迦文佛看到我们盲目地在娑婆世界这个染缸中想得到一个白布的妄想业缘，就给我们制定一个完人——西方有极乐世界，极乐世界有阿弥陀佛，正在说法。他顺性建立，你再挑拣，他也没有习气，没有秉性的扭曲变异；只是放大光明，普摄十方，顺性安立，无衰无减；旷劫以来，垂手接引，不舍一切众生。他让我们挑挑拣拣、是是非非、寻寻觅觅的心在这个地方能得到休息。

我们用一颗怀疑的心、业力的心、分别的心、执著的心、世俗的心，在世间

想觅求一个圆满，世尊也取灭了。世尊在世时，就已有有人诽谤世尊，有老比丘不乐于佛住世！提婆达多也与阿闍世说：你把你父亲杀掉，我把佛赶走，我做新佛，你做新王。他比释迦佛就少两个相好：脚下少千辐轮，额中少白毫相；其他相好与释迦佛一样。善星比丘也诽谤世尊说：他有什么了不起？就比我多个光环，我也会讲三藏十二部！为什么释迦佛取灭？因为众生业分多生谤疑呀！是业分谤疑，非是法性觉性值得我们诽谤。

所以世尊讲大地众生皆具如来智慧德相，是顺性展示，顺圆满觉悟展示。我们说众生就是众生、业分就是业分，是执著妄想、妄想执著——根据自己业分的分别执著，来说众生业分差别；执著实有业分差别而迷失于业分差别之报；相互攀比，相互是非，各说凡圣大小等等，作为迷失，择取争斗，不想休息。这就是世间纷纷攘攘，芸芸众生，苦不堪言；乃至苦乐交织，凡圣交织，无有圆满功德相，不是极乐世界。

极乐世界是顺法性彰显，接纳法界众生，令法界众生认知法性之海——极乐世界，极乐世界照十方国无所障碍之功德，顺法性者不动本位，自得往生，顺性故而得安乐。所以这是顺性往生的事实，不生必生。若不了解此事实，我们会说此生彼不生、彼生此不生。念佛者如果总说往生不往生，实不了解世尊顺性之大愿功德，就是接引众生，认知一切众生，为诸法性之载负，为诸法性之妙用，来圆觉于现行，没有离开。不了解不认知，你会妄执业力、妄执分别、妄执习性所染，高低上下互相指责、互相藐视、互相骄傲或者虚假奉承、虚假赞美，毕竟不如实故。不是赞叹与随顺法性而展示个人作为。所以我们经常听到阿谀奉承，学佛人之间相互吹捧，肉麻、迷失、虚伪、颠倒，最后必然散坏。小团伙中想塑造，说我们的老师最完美、我们的和尚最伟大、我们的喇嘛是真正佛、我们的长老是真正成就者……结果是非、迷失、颠倒，没有依法不依人的事实，没有真正依法性而彰显善知识功德，就是依法度众生的善巧。

我们这样去传递，去虚假赞美自己的师长或环境，实是自心中的骄傲与迷失。因为迷失故互相攀缘，因为骄傲故自赞谤他，堕入外道，心外求法。法性无异故，何有赞谤？平等一味故，何有凡圣？圆满觉悟故，何说高低？所谓若逢不逢的作为、见或不见的事实，就是我们分别执著的知见所造成。随顺佛愿，随顺法性，人人见佛。何以故？本自具足故，回念即往，回心即往，一念具足，真实不虚。这一点我们用得及，就是顺性之一念，念念成就；顺佛愿之一念，念念真实；随顺分别执著，念念颠倒。这一念中有圆满，有清静，有无碍，亦有颠倒、是非、

割裂、人我的作用不同，实质无二无别。

说十法界中皆从法性中清净展示，就是阿弥陀佛平等接引十方众生的根本依据，是法性如实的依据。顺法性立愿故，接引众生，是十方众生咸得往生之不可思议平等教法。此教法是顺性施教，非是造作施教，非是虚妄施教，非是骄傲施教，非是差异施教；是平等一味，接纳众生，载负一切。

3、唯心真实光寿无量，演成势至共入无上

我们通过这几节课学习，对此有个认识角度，若深若浅，若熟悉不熟悉。至少我们有这个因缘，熟悉者即下利益，不熟悉者亦是结缘——这个缘十分重要，这个听闻十分有意义！若未听闻者，心中对法性、觉性会有距离，整天还沉浸在分别、执著、妄想、割裂对待的习性中不自知，沉浸在惯性作为、惯性思维的秉性中不自知，觉性就被割裂或蒙蔽，不能圆满觉，不能得其三昧，就是等受、等持、正受。三昧本身没什么，但是这个名词被人虚化了，就很遥远。

假设我们随顺法性，念念等持法界；随顺圆满觉性，念念三昧味道具足。所谓三昧为乐，禅三昧为食，念佛三昧为食，念法性为食。为什么食？平等安住！此处远离造作，造作回归；远离分别，分别回归；远离善恶，善恶回归；远离九界，九界回归。百川归海，即是事实。众生业分千差万别必归法性，法性是事实载负。像众生在大地上——跳舞者在大地上，唱歌者在大地上，沉睡者在大地上，死亡者还在大地上，活活泼泼地生活在大地上，莫不被大地同等载负，未有脱离大地载负。法性之海亦复如是，无二无别地彰显着不可思议摄化功德。我们无始以来一切业相在此立刻消融。如楞严经所宣化：若人闻此首楞严咒、首楞严经乃至闻知教法者，一切业障一时消融，无有丝毫残余。法性功德光明与威德善巧亦复如是，能展示一切庄严，能摧毁一切众生业分执著迷失的固执，能令其真正清净回归，不离刹那一念。

此处就是“彼佛教我念佛三昧”。传递法性，展示觉性，令一切众生随顺佛，随顺法性之愿，明晓自心，即是实相心，与佛心无二无别。如此印契，心心相印，以心印心，皆是实相心——众生心分虽是变化，无常无我，了解其实质，亦是佛心，亦是实相。此究竟安乐，往生功德即下现前，往生者时时回归，本家本国何须外求！心净国土净，不离刹那间。你说我不要这个国，我要极乐世界依正二报俱是圆满——没问题，我们在此处有觉悟、有认知、有抉择，极乐世界必是本家本国；娑婆世界幻化业相必然在生命现行中使我们疾速回归。这个回归可能不是

死亡，可能不是生存，是超越生死，法性妙用，寿命无量；非生死分段而展现，实是法性功德之舒展。

我们分段死的众生认为生死实有，所以惧怕于生死，迷失于生死，执著于生死，割裂生死，建立生死，沉沦生死轮回，不得自拔。寿命短促，业力割裂，广大福德善巧被我们碾碎如砂金一样分散，不能表达他真正价值，不能表现他完整生命内涵。我们依佛知见，所谓彼佛教授我们的方式方法，来随顺法性，觉悟自心，觉悟自心现行之作用，觉悟秉性习性，就是圆觉于世间，圆融于世间。习性秉性本不可怕，但若不了解它，迷失固执于此，以为实有生死、实有人我、实有凡圣，就开始受这个苦。因为行无常，你认为有个常，就会受苦。此苦是于无常法中以为有常，死死抓一个东西，培养我——我知、我见；培养法——法执、法见，而产生二执之苦。人法二种执著是苦，这个苦造成骄傲、对待、割裂，就是割裂、对待、骄傲、自卑的苦。

我们要知道“彼佛教我念佛三昧”！阿弥陀佛教我们的念佛三昧，是以果地觉为因地心！因为佛以顺性誓愿，立自誓，立他誓，于自受用他受用中彻底舒展法性内在庄严，展示法性周遍功德，令我等随顺佛的圆满觉悟与愿力而融入法性海，让我们认知一切众生从未离开法性功德之作用而往生彼国，得不退转。此生我们实未来去，所以说得不退转。无始以来一切众生从未退转，只是妄想、执著、自我蒙蔽，虚假割裂，无有实质。如梦中人患于梦中得与失、善与恶、苦与乐、凡与圣，有争夺、迷失、坚固。醒来人了知一切梦中苦乐、得失、凡圣、大小等等，一时出离。出离即是醒梦者，大觉者。此觉者圆满觉悟一切梦，毕竟是梦幻作用，无有实质。十方九界众生在大梦小梦中，或者在菩萨梦、声闻梦、缘觉梦、人、天、修罗、地狱、饿鬼、畜生梦中，久浸其中不知出梦。所以诸佛如来来唤醒我们的梦，令我们觉醒。

佛是大觉者、圆觉者、正觉者、等觉者，我们称他为如来应供；明了一切世间，称他明行足；善用来去，无来无去，称他是善逝世间；解答一切无所障碍，称为善逝世间解；无上士，顺法性而展示，无对无待，圆融一切，平等一味，即是顶相功德；调御丈夫，调御九界众生而无所畏惧，若于法，若于财富，若于善巧，若于生命，乃至三十波罗蜜中任行方便。

我们要有认知，要有了解，这是彼佛教我等念佛三昧，授予我等圆满觉悟世间之善巧，回归法性真实。我们学习大势至菩萨念佛圆通章亦复如是，不相隔离，受佛教诲。所谓十二如来，是恒河沙如来，是无量无边如来，无休无止一直在接

纳着十方众生，如大地载负众生不作舍离；赞谤一如，生死一如，凡圣一如，平等载负，真实不虚，令一切有情觉悟世间。

诸位善知识，我们学习大势至念佛圆通章，学习是扮演，扮演是融入，融入是抉择，抉择是圆通无碍。业无所属故，凡夫是名凡夫，圣者是名圣者，九界众生是名字九界。无有自性故，我们顺法性而演种种角色，这一次演大势至念佛圆通的角色，来真正学习大势至念佛圆通章，真正彰显自心，令心自开，令心圆满。此圆满非造作，非生灭，毕竟圆满，不可毁坏；会出生金刚心，成就金刚智，作无畏事——扮演大势至也会行于无畏。何以故？人执、我执、法执、迷执，其执不可得，业无所属，位无所属。十方九界位置无有特定，随着心念的出生、因缘的出生，我们扮演着不同角色。

今天我们就明确地来扮演大势至菩萨。一起扮演，不相影响。如灯灯相传，一个灯点燃另一个灯，又点燃另一个灯，传灯无尽；无尽之灯，光耀世间，并不增减。这样我们来扮演大势至菩萨！不是因为某个人是大势至菩萨、扮演了大势至菩萨，其他人就不能扮演——我们人大势至，人人自利利他，圆满无碍。

4、共业陋习累积固执，善观舒展觉心圆满

在如幻的法界中，每个人都有他无始以来所秉承的作为习惯、思维习惯、好恶习惯；每个人都充分持有各自无始以来串习出来的业力相续；每个单体有情也在承接、守护、支持着这个单体相续。我们习惯认为的事实就是人我，说男说女，说是说非，把它认为是事实。说已经发生过、现在持续着，像我们是一个人诞生在这个世间，像某个人做了某个事情、盖了某栋房子、栽了一些树、修建了一个城市、发明了一个用具……我们坚固地认为它是实有。我们这种实有观的能力，被割裂在、局限在、制约在这个分段死的意识状态中。

我们没有天眼，不能透达无量无边的世界海；没有宿命，看不清无量无边的过去，也没有对未来的真正展示。生命意识受到分段死的制约，这个制约是巨大的。这个生命在浩瀚生命海中虽然渺小、短暂，但我们因为是个单体它反而很自大，这个单体的见闻觉知就很顽固；这个顽固支撑这个生命，推动这个生命及其习惯、秉性相续。我们透视力受到了极大阻隔、割裂、扭曲；某一段思维观察是成立的、坚固的、不断确认的，造成分段死的坚固事实——有生，有死。

分段死对我们的最大考验就是生死攸关之当口。对于生死，我们一般会忌讳，闭口不谈，但是人人知道每一个新生生命都在一步一步走向死亡。我们中国人的

传统是回避谈论死亡。像秦始皇这样统一华夏的人，或者有一定钱势的人，他可能去大建坟墓，那是他对死亡的面对。他生活在这个世间，所拥有的权力财富都要带到坟墓中，想在死后享用。历史上帝王陵占据了巨大空间，在一些认为极好的环境中埋葬下来，把日常生活中运用的珍宝、书画、车马、用具甚至人员，都搬进坟墓中。这是他对分段死的执著。

他透视不了这个身体转换、身体分段死亡，就把日用东西搬到坟墓里。能不能继续掌握生前的财富、权力、喜好物品？他并不了解，还用尸体占有生存时拥有的权力财富物品等等。这成了我们中国人一种普遍的、代表性的、权威性的、标志性的描述。活着拼命积攒，死后装进墓里。现在很多人拥有大量财富，也不是为了活着使用，而要装到墓里——大量敛财，收集古玩等等，目的就是装到坟墓里去！现实生活中可能用得很少，带到坟墓中可能数量极多，就是敛财陋习，我执坚固。他还能不能享受这些终身所敛的财富、珍宝、古玩，能不能去世后仍然拥有？结果只是培养了大批盗墓人。

这种情况在国外也培养了大量反华运动，因为财富。近代国人到南洋，挣了很多钱财，根本用不了，也不知布施，不知利益社会，就囤积在那里，被当地土著或者周边人所嫉妒。积攒到一定时候，别人就来抄他们家，血洗他们居住环境，杀他们人，取他们财富！为什么？这个财富不是他生活所需而拥有的平等的简单的事实，大量超过了自身生活需求，所以被人嫉妒了，刺人眼目了。像现在我们社会上，很多人囤积大量财富古玩等等，不是他真正所需，但他囤积那么多，还在不断积累，积累到最后出现所谓打虎运动。

我们中国五千年积累、积累、积累，积累到嘉庆年间，八国联军来了。他们说找个借口把东西抢走！他们不知道用，又不会分给老百姓，皇宫里那么多东西放着！敛了五千年，死了多少人，有多少战争，才积攒这么多财富！八国联军就来抢来烧了。那个水缸都镀上厚厚的黄金，他们用得上吗？用不上就会招贼。军阀也去炸陵墓，把他认为尸体还能拥有的古董都抢走了！

这是我们的追求，现世生活中还在积累。很多老年人，退休工资一月几千块，他吃不到三百块，说要养老啊！有人买了一套又一套房子，养老啊！也有人挣了一百万还要挣一亿，养老防变啊！积累了很多东西，与他这一生毫无关系。去世了，东西堆那儿，就有儿孙争斗、打官司、招贼。那不是他真正需要的。

你把黄金白银堆得像山一样高，结果会怎样？我不愿读清末历史，作为一个华夏子孙，感觉很残酷。中国五千年的收敛、积累、浓缩，放在那个地方，一夜

之间被人占有！几个月运输！几万只骆马驮运！为何不分给老百姓？那些饥寒交迫的老百姓，随便拿个珠子就可让他们吃一辈子。但是已经一袋袋、一箱箱运到海港；货轮开走了，运到英国，运到法国，运到西班牙……积累被人抢完，我们开始受穷苦报；然后重新积累，等着下一轮爆发。

现在我们又开始大量储存，不知道在等谁。西方人就想把你中国人弄乱，为什么？你有大量储备！你要不花，他就给你抢走。这是社会现象，与政治没关系，与人心有关系！你又不用它，又不建设，不作福利，堆在那个地方要干什么？招贼！这成了唯一结果。我们中华民族这个习惯传统，不知道布施，不知道解脱自己，不知道从业力积累中令自己方便，不知道舍，包括教法。

我遇到很多人在讲法，我说你怎么不给大家讲如实的教诲？他说不能说，不容易得到哇！一个法师一个法师在减弱，传播一次剥去一层善巧；到了我们这一代人，没有无畏的教法了。为什么？衰减、衰减、衰减……一代人得了一点技巧、善巧、法则、福慧，要保密啊！世间技巧亦复如是。古来已久我们早已知道木牛流马。鲁班做的鸟可以在天上飞行，现在如果不用机械、燃油、电力，你飞得起来吗？技术也一代一代在减弱，现在木匠不会做了。一代一代向内敛财，占为己有。

佛陀悲悯一切众生，毫无保留地回施他们亲证阿耨多罗三藐三菩提之无上正等正觉。我们是佛子！不敢保留。但是我们民族大气候、大环境下造成的衰减习惯，我们应该思维。在学习大势至念佛圆通章之时，我们应该照见这种陋习，我们民族之自觉应该觉醒了！这是汉民族一个奇特的敛财陋习。有的寺庙也会大量敛财。若想让佛法长久住世，就不要敛财，奇异之物不要收藏。已经收藏你也要尽快处理，否则后面等着你的可能是灭佛，看看历史教训就知道了。

这种敛财陋习，不知道布施，不知道舒展生命，不知道恰当运用自己现前福慧与生命状态。这是我们民族的一个死角、一个共业。很多老人塞呀塞呀，把存款折塞到墙缝里，死时忘掉了。把东西藏到墙角里、地窖里……为了下一次轮回吗？不是！为了死后作为吗？不是！他感到要存点东西才好。有人在拆旧房时，会滚出来金银、滚出来存款折、滚出来这个那个。为什么？敛财习惯。我们经常听说某某地方贮存了很多珍宝，某某人埋在什么地方有七缸金、七缸银、七缸稻米等等。

为什么说这个？我们来选择大势至菩萨这个作为特别重要！要真正敞开心扉，不要认为自己拥有、占有什么东西。我们民族这个占有意识是个误区——不

是真正占有，只是敛财的坚固作为。这种坚固作为招来了贼人，招来了国际强盗，招来了他人屠杀，招来了战争，招来了颠覆。因为他看到你的储备、看到你的黄金、看到你的积累了。你积累太多，他屠杀了你，他就可以过上幸福生活。为什么我们拿自己的福慧换来厄运果报？就是不善于观察，不善于了解生命价值！拿珍贵生命与福德因缘去造罪，我们读读历史，从古到今培养了什么？厄运，还是厄运——被抢劫，被侵略，被颠覆，被屠杀，被掘墓，被曝尸。这是权威的代表。

我们不善于运用生命的福德因缘，不善于运用生命的现行作为，不善于享受、游戏、作为在现在状态上，而勉强地攀比地看谁储存更多钱财，看谁盖更多房子，看谁占有更多古董——古代人的垃圾，透明的石头，绿色的石头，黄色的石头，白色的石头……一个石头几千万，可以养活多少人？但我们不，我们为了敛财，为了坚固自我，为了招贼，为了外人入侵与屠杀。

我去过一个寺庙。当时有出家人与居士介绍，说能不能恢复？以前这个寺庙富得很！像金库一样。战争一来，动乱一来，第一个被强盗烧了。他们说让我恢复，我才不碰这个呢！我住在山里，看看书睡睡觉；恢复那个让人抢夺吗？很多人梦寐以求着更多财产，他不知道梦寐以求这个财产会带来什么。我们没几个人向往着自由、喜悦、宽松、安乐、健康、大方的生活，而是向往更多钱、更多钱、更多钱！穷人向往更多的钱，富人向往更多的钱，等待别人瓜分吗？等待别人屠杀吗？等待别人掘你墓吗？

我讲这段故事，不是作为一个华夏子孙来诽谤祖先，没这个意思，只是想引起大家反思。生命这么短暂，我们来干什么了？做个守财奴，做个敛财奴，做个吝啬奴，就会招来一群强盗，招来一群颠覆者，招来一群掘墓人。是为这些？需要审思，不审思勤苦啊！

我以前有几个同参。他们去学焰口与水陆，挣了很多钱，很辛苦。我问那个出家师为什么？他说可以打高蛋白，一针要几万块呢！我说打高蛋白干什么？他说身体有精神啊！有精神干什么？放焰口！放焰口干啥？挣钱！挣钱干什么？买高蛋白打针！打高蛋白干什么？放焰口……我搞不懂。我说你不慈悲自己？这一针一针往身上扎，一个血窟窿一个血窟窿，有精神吗？真是可怜！我希望大家观察，很多人心里有这种东西。

我认识有马来西亚与印度尼西亚的居士。他们从那个屠杀中跑回到国内。听他们叙述过那个血泪史！他们前几代人，坐在轮船筒子舱里渡海过去，给人打工，给人种田，干很苦的活。慢慢站起来，买地，建房，开厂，攒钞票，一代一代繁

殖。最后钱财多多，宅子大大，家里一个小物件都值若干价钱。当地百姓一般是挣一点吃一点，用一点是一点，衣食自然。但他们看到这些华侨的积累、摆设与吃穿住用，说你们原来是穷人过来，把我们好东西抢去了！把我们土地占了，把我们黄金收到家里，把我们人民当成佣人，我们要造反！所以出现排华与杀戮。当时杀了很多华人，一个一个村子、一个一个镇子、一条街一条街的人被杀掉，东西被抢走。已经积攒到这种程度了！他看着你两手空空来的，十年二十年，一代人两代人以后，你家庭吃用他也看到了。你又没布施他，反而奴役他；没给他带来财富，反而占有了他的财富。

我们要认真观察这个固执、自私、无明业、坚固自我的焦虑传统。没有大势至菩萨之心量，没有顺性教法，我们不知道这个生命在法界的作用，一样会被共业、被整个民族意识相互教育或影响，堕到漆桶里，大部分做守财奴、饿鬼。中国人背后站的饿鬼太多，吃不饱的概念太强。我们可以审思观察，拼命占有之心就是饿鬼心，菩萨们！拼命拥有是旷大劫以来不满足造成的渴望心呐！十法界我们要多作观察。我也是华夏子孙，也想让我们这个国土环境真正有喜悦、有博大、有繁荣、有自在力、有安乐作用，但是要找到病根！我们作为念佛人，应该善观世间。过去有誓愿说爱国爱教，你怎么爱国？怎么爱教？你不把法则真正运用出来，没有真正成就善巧，爱什么？不过是空洞口号。

大势至菩萨念佛圆通章让我们能细致俯视人生、俯视时代、俯视人类的不同果报——封建社会果报、殖民地果报、农奴社会果报、社会主义果报、资本主义果报……



因因果果都来广泛审视、观察与了解，我们就有一颗广大的舒展的心，远离我执与法执的自在力，让生命与心智自由起来，舒展起来，健康有力。这是很重要的！至少是对自身这个独立生命当仁不让的责任！真正爱教了，真正利国利民了，你作为有内容。否则我们时间流失，又走向前辈人那个步履中，还根本不知道，在我执与法执中坚固，不能得大势！那岂不浪费了这个难得的人生，浪费了这个难得的旷大劫遇到的殊胜佛法，浪费了我们认识十方世界、妙用十方世界、融入十方世界、幻化十方世界、自在十方世界的殊胜机会！我们应该珍惜，应该感激教法。

我们共同来熏修大势至菩萨念佛圆通章，要有俯视法界、俯视世间、俯视生命、俯视历史、俯视种种社会现象之心胸，就是醒悟者之心胸或角度。以前我们

混迹其中，不知所以然，各相蒙蔽，不得自在；各相冲击伤害，埋怨诽谤，不得自在。我们如实审观历史，审观人类，审观世间，审观十方九界，来真正择取唯佛是念之修持，唯佛是念地自利利他；会像十方如来怜悯众生一样来顺法性运用生命，顺觉性运用生命，顺众生习性秉性接纳众生，导归极乐，导归法性乐海、智海、方便海。不再迷失于无始以来的业海，不再局限于某一生命的业力制约，不再强化这种制约。那种民族陋习是沉浸在业报中不能自知，狭隘地在种族的、区域的、背景下的一种沉沦，令人痛心！

所以我们来扮演大势至！随着大势至菩萨这种唯佛是念的自利利他，圆成九界众生同生极乐世界的法则；让我们原来的世俗心、凡夫心或者飘荡、变异、不安稳的心舒展开来，让它触碰十方九界每一个角色，转化、变异、主动运用或者扮演任何一个角色。不是被业力制约，不是令你骄傲攀比制约，不是善恶凡圣苦乐制约，而是游历十方九界任何一个位置上去充分体验，这样一个位置会有什么内容？去观察，去了解，去对比。主动在法界生命海中去任何一个界中体验、观察，去接引固执迷失的有情。

我们来学习《大势至菩萨念佛圆通章》，就是念佛圆通自心，扮演大势至，体验业无所属，令我们起自己业力之本位，回归于法性自在海中，可以到十方世界去游戏游戏，去感知感知，去觉悟去觉悟，去观察去观察，去换位去换位，去转化转化。主动运用意识生命，令生命充分起来，自在起来，健康起来，免受诸多固执、狭隘、被迫、委屈。走出委屈的、割裂的、对待的执著、固执与迷失，令生命意识健康、有力、活泼、自在、安详。我们就真正学习了《大势至菩萨念佛圆通章》，真正入大佛首楞严定，就是一心妙用，等持之用，等持法界。

我们唱：妙湛总持不动尊，首楞严王世稀有，销我亿劫颠倒想，不历僧祇获法身——这是真实说！将此深心奉尘刹，是则名为报佛恩——是为事实！在这法界海中尘刹刹的种种生命的空间，我们可以来供养、礼敬一切众生，接纳、接引一切众生，幻化、示现一切众生，展示一切生命之妙用而无染著。庄严法界，礼敬诸佛，报一切众生恩，一切如佛的父母恩，如父母的众生恩，令一切众生同归无上菩提。我们念文殊菩萨大愿：我今发心，不为自求，人天福报，声闻缘觉，乃至权乘，诸位菩萨，唯依最上乘——大势至菩萨即是唯依最上乘，唯佛是念，自利利他——愿与法界众生一时同得阿耨多罗三藐三菩提！同归法性海；在无增减的法界中游戏自在，变化无方。

这样是真正扮演一次大势至菩萨、文殊菩萨、观音菩萨、无量无边菩萨。不

再斤斤计较于个人的善恶、是非、苦恼、知见乃至习性秉性等等，乃至群体共业等等；真正出离三界，游化三界；出离九界，圆成菩提。那是我们学习大势至、扮演大势至的必行法则。

第七集、同归净土

我们来礼敬三宝，祈求加持！礼敬三宝是一个形式，毕竟是心地有此需求，这种需求会导向我们归向正等正觉。今天继续学习大势至念佛圆通章。我们完整地把这篇文章读诵一遍。

（师读经文）

【大佛顶首楞严经大勢至菩薩念佛圓通章】

唐天竺沙门般刺密谛 译

大勢至法王子，与其同伦五十二菩萨，即从座起，顶礼佛足，而白佛言：我忆往昔恒河沙劫，有佛出世，名无量光。十二如来，相继一劫。其最后佛，名超日月光，彼佛教我念佛三昧。譬如有人，一专为忆，一人专忘，如是二人，若逢不逢，或见非见。二人相忆，二忆念深，如是乃至从生至生，同于形影，不相乖异。十方如来，怜念众生，如母忆子。若子逃逝，虽忆何为？子若忆母，如母忆时，母子历生，不相违远。若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远。不假方便，自得心开。如染香人，身有香气，此则名曰香光庄严。我本因地，以念佛心，入无生忍。今于此界，摄念佛人，归于净土。佛问圆通，我无选择。都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。】

《大勢至菩薩念佛圓通章》，我们学习这篇文字，亦是心地内在庄严。一切内外因缘没有离开心念，皆以心念而生、而显现。佛说一切经教没有离开心念，没有离开佛心，没有离开法界心，同时没有离开众生心。一切有情得以听闻，亦是我们心智中的共鸣，无有内外；从我们心中出生，无二无别。这些经教若与自心佛心一如展示，我们就不会心外求法。远离心外求法，大勢至念佛圓通章就从每一个现前莲友心中生出，再学习他就有十分的亲切感。这种亲切是没有对待；这种亲切能省力地完整地导引自己的心智，指引用心的方式方法，就是修行方法。这样我们以佛知见来导引自己心地，导引思维、言说、作为。

法由心生——大勢至念佛圓通章亦是从我们每一个莲友心中生起的文字。如是思维，如是观察，我们接着学习。

1、众生念佛必定见佛，同生极乐因真果真

我们昨天学到：“若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远。不假方便，自得心开。”自得心开十分重要！忆佛念佛是自得心开的方式方法。自得心开实际是实相心觉性圆满运用的展示。

我们每一个众生的心智随时在起着作用。但是有时作用是迷失，有时作用是固执，有时作用是排斥，有时作用是割裂，有时是无记。自得心开，是圆满觉悟、平等安住、无碍运用的事实。为何说众生心忆佛念佛？就是我们千差万别的心，种种心性、种种作为、种种状态、种种因缘——知道忆佛念佛的所有差别众生，“当来现前，必定见佛”，因为缘佛故。就是说九界众生忆佛念佛，皆得同等功德利益。如印光大德所宣化凡圣同修、九界同归之事实——此事实皆因忆佛念佛，不是依九界众生业力差别而表现，焦点在于众生心忆佛念佛！

现在的许多世间传播，大家说某某能往生、某某不能往生、某某是修行、某某不是修行……这都是没问题的说法，只是业力对称，其结果造成能生不能生、修行不修行、善人恶人、好人坏人这样的世间必然现象。此处众生心忆佛念佛——众生心忆佛念佛，是九界众生同来忆佛念佛；现前当来必定见佛，是同事修行同归极乐之事实。由此远离善恶人的争斗、持戒犯戒的说法、人我是非的迷失以及能生不能生的畏惧。骄傲自卑由此休息，平等载负皆因念佛忆佛，同生彼国必然成为究竟大利。此处十分清晰，是给我们每一个现前莲友的准确指示与教诲，让我们知道依忆佛念佛作为，必定见佛，去佛不远，必然自得心开。

我们平时所议论、所争论、所顾忌的是非说、能生不能生说、善恶人说、持戒人犯戒人说、好人说坏人说等等，实是众生业分所现。大家争议业分、说业分，还是业分果报千差万别，是为必然。那些根本不需要争论。我们要了解净土教法是忆佛念佛，是唯佛是念所造成结果，不是争论某个人是善人、某个人是恶人、某个人持戒、某个人犯戒、某个人精进、某个人懈怠……他与那些全然不是一条路子。

众生心来忆佛念佛，若凡若圣，若人天地狱饿鬼修罗畜生，若声闻缘觉菩萨，诸如此类有情，若听闻名号，忆念彼佛功德，乘彼佛愿皆得往生。这是真实不虚之事实，所谓因缘所生之法及其力用效果，因真果真。因是念佛之因，果是成佛之果。我们念众生业分差别，念自他见闻觉知，交流凡圣知见，就是凡圣知见的差异。那种导向不是念佛法门的直指。我们实践念佛法门，就是忆佛念佛；这些

纷纷攘攘的凡心、恶心、善心、众生心、菩萨贤圣心，共同来忆念三界导师、九界导师阿弥陀佛，念其愿力与功德，同生彼国——必然造成这个共同的真实趣向。这是十分清晰简洁的缘起法、因果法，是顺法性展示心作心是的必然事实，如百川归海一样的事实。此处是省力的，是十分精彩的，是十分条理的，是不容混淆的“众生心忆佛念佛，当来现前必定见佛”的事实。

在这种简洁比喻中，世尊说：“子若忆母，如母忆时，母子历生，不相违远。”有人说若是人人能往生，好人怎么办？坏人怎么办？精进人怎么办？贤圣人怎么办？这是不平等的凡夫业报心的一种强制！强制背后是法有我，就是有所得，就是坚固执著、坚固分别心的习惯所造成。说大家都往生了，还有因果吗？有因果！我们忆佛念佛，必然成佛——这就是因，这就是果。依佛果地觉同成菩提——这就是因果，大因大果，真因真果。许多人拿因果来说而昧于因果，昧于自己执著分别的坚固业力习惯，驳斥人人能往生、咸生净土这样随顺法性的大愿，或者说诸佛圆满无碍的清静心智的真实给予，或者说佛陀的悲心宣化，或者说智心宣化，或者说方便心宣化，而用自己那种羸劣、对立、不圆满的心，去评判佛陀不可思议的顺性功德。

我们处处可以听到这些世俗化、菩萨化、声闻化、缘觉化、善法化的净土说法，纷纷攘攘；不是唯佛是念、忆佛念佛、因真果真之念佛实践。教法被人世俗化，乃至被人变成了送丧哀曲。为何造成这个极大的因缘？因为众生心分，一法界显九法界泯的事实——众生以我知我见，认为自己知见是正确的，因为我看得见、听得见，就是这样见到、这样听到、这样作为的，以为实有。过去教下大德判这种为一法界显九法界泯。他看不到其他法界、其他种种心理状态，乃至看不到诸佛如来顺性所为之真实功德。

“子若忆母，如母忆时，母子历生，不相违远。”那么我们现在以众生心忆佛念佛，当来现前，必定见佛。这像“如母忆子，子若忆母，如母忆时”的一个翻版。我们就以诸佛心来忆念诸佛，忆佛念佛，一定是形影不离。虽是众生心，此心与佛心顺性无别，顺觉性无别，顺法性无别。顺习性、秉性则各有所执、各有所习。这个我们人人能看得见，能认知清晰。我们再回头看世俗中说法，无论是声闻化、缘觉化、菩萨化还是世间善法化、世间恶法化、完全世俗化，这些说法也都有依据，就是众生心一显九泯的状况。

我们来忆佛念佛。如母忆子，子若忆母，如母忆时——我们虽然是众生心、九界心，但是我们忆佛念佛时，同被佛化，同归净土，就是同修之事实，就是唯佛

是念。我们这九界众生不再念菩萨、声闻、缘觉、人、天、修罗、地狱、饿鬼、畜生，不再念善恶、凡圣、是非，唯佛是念——这就是净土一法大事缘起！我们谈论在此、思维在此、修行在此，必成佛道。若谈论九界、思维九界、交流九界、言说九界，亦必是九界果报，不是净土法门修持，不是这个法门的真正传递。

这是朴实的可以观察了解的角度，我们要细细地思维与认知。要剥离清晰——缘什么，成就什么；心作心是变得清晰明了。别人再说能生不能生，说这个人持戒能往生、这个人精进能往生、这个人功夫成片或者一心不乱了能往生、这个人带业能往生，或者说那个人不能往生……都没问题！都是众生差别业力，是自力所择取表现，不是忆佛念佛乘佛愿力生彼国之事实。

这虽然是很简洁的因果法则，但是需要认识清晰！若稍微不谨慎，因为听闻太多、思维太多、交流太多的差别知见，作为太多的差别作为，结果会造成差别果报，就是念佛人多往生人少这类说法——这些念佛人多，是口头上的，心未忆佛念佛。若是众生心忆佛念佛——此处特别突出地把众生心忆佛念佛提出来，于此一定要认识与了解！

若众生心忆佛念佛——我们是不是在用自己的心忆佛念佛？就是如实知自心忆佛念佛？许多人把“知自心”放在模糊地带，说张三有瑞相、李四有功德、这个导师影响大、那个人相好庄严，或者说这个人身体柔软，烧出来一大堆什么东西……他在意这个，于自身心念所起作用全然不顾，迷失于外在事相而令心不得安稳。事相无量无边，无量差别，所以东寻西寻，到处寻找外在的安心之处、方式方法、大德人员等等，令心不安。此处就是直指我们每一个众生——众生心忆佛念佛，当来现前必定见佛！就是令一切有情就路还家。就什么路？现行，就是众生心。每一个有情即下用自心来忆佛念佛，当来现前，必定见佛，去佛不远，不假方便，自得心开——这就是教法的事实，这就是因真果真的事实！此处文字清晰、教法清晰、作为清晰。

就路还家往往我们推给别人，或者推给圣者、智者、修行者之类。在净土教法之直指中，说众生心忆佛念佛，就是直指一切有情当下之机。我们一切众生心分，过去若持戒若犯戒，若善若恶，若凡若圣，若觉若迷，直下这个心去忆佛念佛，当来现前，必定见佛。这样的凡圣同修、九界同归，会达成事实！印光大德对我们这种悲心教诲、口诀性说法，我们就拿得起，用得上。再与经典对照，经典就可以直接印契此法则真实不虚。印光法师讲九界同归，此处讲众生心忆佛念佛——众生心就是九界众生；众生心是去佛已远，皆名众生。

2、唯依报德平满差别，入佛智海拯济幻业

释迦文佛应化于此娑婆世界，来教化此三千大千世界无量无边种种类别的有情。若说千差万别的果报，我们这个短暂人生中的一点福德因缘、感知感觉乃至变化等等，真是太小，时间太短，福报因缘太为薄少！很多人追求自身修持与见闻觉知，这其中差异太大，五十二次第的内容不可思议！不要说一劫一劫修持，就是这一天的心，我们能把持多久？靠我们每一个人的自力、自身的业习、分别、执著或者亏欠填补——打什么妄想就需要什么填补，需要多少劫？这都有记载。像一个女性想转换女身，靠自力福德因缘的积累，要用两大阿僧祇劫去转换。

很多人认为自己有能力，可以靠自己业力去禅修——没问题，可以试一试。有人 would 得一些相似轻安，很快退失了。有人会有初禅、二禅、三禅、四禅之运用，也很快变化了。若不持戒、没有好环境、不注意饮食、不注意不断地实践，很快会退失。有人修明点气脉或者这样那样，都没问题，在有为法则中进进退退。有人能修出一点点境界、一点点感应乃至通力等等，很快也变化了。在一切有为法中进进退退，没有真实安乐。

阿弥陀佛立有誓愿大家都读过。他说：我建超世愿，必至无上道，斯愿不满足，誓不成等觉。我于无量劫，不为大施主，普济诸贫苦，誓不成等觉。我至成佛道，名声超十方，究竟有不闻，誓不成等觉。又说为一切怖畏众生作大安。作什么大安？令一切众生得究竟安乐！佛因地所立誓愿，就是给我们究竟安乐。此究竟安乐，菩萨未得，声闻未得，缘觉未得，人天修罗未得。

像在人世间的差异，很多人多生多劫都追求不到。我们看到现实生活中，人们的权力、事业、财富、家庭、智愚差异巨大。我们若是追求人间的平衡，靠自己力量也十分不易！总体来说，人世间差异还是很小。我们上边还有种种天——色界天、无色界天、欲界天——人类想与任何一个天相比拟，都没办法比！我们要追求种种天的福德因缘、五欲之乐或者禅定、善巧、通达无碍、八万大劫寿命，又不知要多少生多少劫，才能靠自己力量积累修持得到！

再说声闻。这一生中许多人也向往声闻法，像我最初出家就极为向往寂灭为乐之修持，对戒律生起极大好乐去学习与实践。虽然自身得以安乐，但回头看看，了解戒法、愿意实践戒法或者有实践戒法机遇者少之又少！因为在这个信息发达、五欲炽盛、外在物质极大丰富、科技极大发展、信息量极为巨大的时代，人们想于戒律产生轻安，特别不易！有人想作六度万行的菩萨。现在到处也有提倡，说

你要做好事、做好人，要这样那样做——都没问题。但若染著于好坏与自作，这一生又能积累到怎样功德？能达成什么事实？你的老师，他们的结果、作为与善巧究竟是什么？你明白吗？你信得及吗？不知道。可能各有因缘。

净土一法唯佛是念，把这一切杂缘、一切差别——主要是把无量无边的差别，佛依法性功德或依圆满报德，彻底回施我们，让我们回归法性智海中——智海，这个智慧身先让我们认知与回归。回归就能揭示一切差别如梦如幻，我们再不追求如梦如幻差别的填补或修补了，不再追求！这点大家可以思维。

净土法门有其特质——一生阿毗跋致。先给我们一个菩提身、智慧身、法身之回施，印契众生，让我们看九法界一切如梦如幻的差别，真正地无畏地接受平等安住、平等回施之大功德，就是究竟功德；再观察九界幻业差别，若凡若圣，若善若恶，若苦若乐，就能轻松起来、省力起来。所谓直奔王家，不再为衣食、权力、事业等计较。何以故？出生即压群臣。我们真正忆佛念佛，直接贴切于法性功德，展示法性平等安住之真实；再回看种种有为幻业，就能超越它对自己的诱惑或制约。分别对待或者取舍爱憎的心由此渐次休息下来；到处觅寻菩提的妄想也能休息下来；我执法执对你的缠缚与负累也能解除。这是众生心忆佛念佛。

这个众生一定要清晰是九界众生！我们对世间善法声闻法缘觉法菩萨法就不再攀比、想象、追求；甚至可以先搁置他们，直接来忆佛念佛，以佛的果地觉为我们现行的因地心，来究竟回归，就是回归法性智海，得极乐安住。我们再来运用一切如幻的有为法则，在九法界十法界游历自在。所谓随缘延岁月了，这种念佛的方式方法。此处的众生心，我们一定要认知清晰！

平时大家所议论或者思维的修行方式不得安乐，因为来源于众生心的差别、分别、执著、对待、割裂以及自我批判、对他人批判。平时大概交流的是某某居士说、某某出家人说、某某大德说、什么人能生、什么人不能生、什么人怎么样怎么样……不是心地观照，不是忆佛念佛实践下产生的结果；都是分别执著、见闻觉知的相互迷惑。若是善知识，一定予你无上信心——诸佛如来给你无上功德，菩萨给你殊胜方便，声闻给你寂灭为乐之事实。这种种施教没有一个让我们迷惑的！但诸多念佛人交流的是迷惑，因为他人迷惑，因为自己迷惑，因为方法迷惑，因为某个言词迷惑，因为某个说法迷惑……

我们学佛为了得到消除疑惑、令心生喜、令心安乐、令心寂灭回归之事实，但往往不得这样机会，因为没有忆佛念佛。所以自己的心念是在念佛忆佛，还是在九界见闻觉知中交流？要明白这一点！能知心念就不可思议了，我们再来择取

是念佛忆佛还是在九界众生心智中出生种种想法，都没问题。先要如实知自己的现状心念、好恶所依，是在念佛忆佛，还是在念九界种种业相。要了解这个，我们会行大势至这个选择，渐渐认知到大势至不可思议的功德，就是自利利他的功德。我们渐次地实践深入——听闻了，作为上还要一点一滴去实践，一个事相一个事相地实践与了解。这样我们能充分无疑地实践这个法则。

“去佛不远。”阿弥陀经上讲过此世界十万亿佛土有极乐世界，此处说去佛不远——忆佛念佛，去佛不远；没有忆佛念佛、不知道忆佛念佛，过此十万亿佛土有极乐世界。忆佛念佛，心智广大，心智无碍，心无远近；忆佛念佛，佛就不远。若不忆佛念佛，我们众生业分的坚固事实就是离佛有十万亿佛土。佛说真实法，这些言说接引众生，又有因又有果——我们要善观此因果，善观自心生灭因果相，善观自心所依，善用自心，善于知晓自心。我们知自心是十分方便省力的，是易安乐与不安乐地觉悟——安乐也好，不安乐也好，你都可以觉悟它，这是十分易行的善巧。学佛是来学善巧，不是找苦难。所以此处说“不假方便。”

现在许多人认为念佛不够具足，去搞一些道教、儒教、基督教、伊斯兰教的教法来填充，或者以世间善恶说法来填充。他们认为佛教不够圆满——不是这样子，一真皆真是为事实啊！所谓会当凌绝顶，一览群山小——我们忆佛念佛即是法界绝顶，其他九法界明晓目前，能俯视九法界。忆佛念佛具足一切功德，总持一切功德。往生论中天亲菩萨说：我依修多罗，真实功德相，说愿偈总持——“说愿偈总持”，总持，陀罗尼，具足一切法；“与佛教相应”，佛教教诲总持出世一切法则，圆满一切众生心分。佛说教法圆满十法界，包括地狱饿鬼畜生人天修罗，凡圣善恶咸括在内。为什么他们去寻找其他支持？因为对这个法没有生起决定信任、决定信赖，就感到要拿世俗方便来表达，或者用世俗方便来填补自己认为不方便的佛法。这在佛教徒内广泛流传。

在云南一个城市里，他们办了善人会，口号是说：不要学佛了，我们不做善人怎么能学佛？不做好人怎么能学佛？不要说往生了，你学佛是不能学的！所以办了很多善人会及读书会活动。他们衣服这个地方印个“善”字，然后写善人什么标准。他们都是过去的念佛人，因为感到念佛没利益或者不够充实，就去参加培养善人的读书会了，说我们学佛前先要做好人！这一听也没问题，世间人感觉都挺好啊！但是这违背了唯佛是念之教诲，违背了佛教徒最基本的皈念佛、皈依法、皈依僧的教诲。

他们让我去，我说你们这些佛教徒现在都不是佛教徒了吗？不学佛了吗？他

说人都做不好你还学佛吗？这乍听挺顺心，结果大量学佛人就不学佛了，去学善人，学世间好人做好事。他说我不做好事怎么能学佛？这是十分奇特的弃佛向善的导引。这种量很大，你听了不知道他们在说些啥。我说佛教中有五戒十善，不一定要弃佛来修善；入世善巧在佛法中也处处讲到，没必要把佛法放弃！再说了，什么是善？不思善不思恶是真正善心啊！广大心，清净心，安乐心。为什么不修这些、不回归这样心智上来自利利他？而要弄出个是非、人我、高低？一定要纠结我是个好人他是个坏人？很多人越学越自责！

他们因为与我熟悉，就跟我交流说哎呀！我又犯戒了，我贪欲还很盛啊！我好吃肉，我偷吃鸡蛋，你偷吃不偷吃啊？我们忏悔吧！说你读了弟子规会背吗？有没有教你儿子弟子规？不学弟子规可不行啊……天天这样来说去能往生吗？有老居士说我十几年就见过两个往生，我越念越没有信心！我说怎么了？他说你看，这个人死了身体怎样、那个人家属怎样……我说你这样天天谈论，忆佛念佛时间在哪？我们忆的都是众生业力，传递的都是众生业力，都是众生业力所感召因果，怎么得到往生利益？他说这是铁的事实啊！所以忆佛念佛者少！这不就是往生者就少吗？大家全然忆佛念佛，一定是当来现前必定见佛，就是众生心分。但我们众生心分现在念众生心业，念众生的业分一定是众生业分差别果报。

我到那些地方，他们居士说法师你还不宣传善人道？我们现在不念佛了，念佛不行啊！你要做好人！你给大家讲讲弟子规嘛？我说我是佛教徒，学的就是忆佛念佛。他们说你不这样不行！接着又劝我要讲这个要学这个。我说这个我学一辈子能到哪一道？啥结果我不知道。我不是不能学，你给我指明方向，我会到哪一道？你把你身上贴上是善人，肯定我们都是恶人了，你这学佛标榜出来善人恶人，不用分别也分别出来了。大家习的就是分别，因果就会说话！你还把自己贴出来是个善人，举个旗子说我们是善人——这给世间带来什么？过去说隐藏己德，善法予人；好东西推给别人，坏东西自己忏悔。你高喊着我是个好人，别人是坏人，痛苦不痛苦？

看到这些现象，有时感到大家是在学佛吗？是在众生心忆佛念佛吗？我若不交流这个，也与大家一样，说念佛的人多往生的人少。为什么？没有真正地众生心忆佛念佛，自心没有忆佛念佛。所以我给他们讲：念佛吧！大家都念佛，谈论谁善谁恶太苦。谁凡谁圣、谁精进谁懈怠、谁持戒谁犯戒，这都是众生业分，太苦了。众生心造众生业，谈论众生业，趣向是什么？一定是众生业分。这个地方大家应该明确。我们作为一个念佛人，应该忆佛念佛！我们现行心，不管过去是

什么样造作，是什么样如幻业相中的迷者、觉者、圣者、善者、恶者，现在来发心忆佛念佛，就是发往生的心、菩提的心，顾不得过去的心、过去的业了，就能超越过去的业力因果，能现在缘佛之因，成佛之果。若还在过去的业力中纠结，结果是无量无边的是非人我、善恶得失、苦乐交织。

我遇到这一群居士，有人念了十年二十年佛，突然不学佛了。他们因为听话，说某某人说不能学佛了，我们要做好人——怎么不听佛的话？这个唯佛是念的念佛法门大家要抉择！就是众生心忆佛念佛，我们相互劝导的是忆佛念佛，交流的忆佛念佛，传说的忆佛念佛，这样真正做到忆佛念佛，就是一个念佛人，用念佛的因成念佛的果。不是说众生张三好、李四坏、人我是非或者九界一些倒见，或者不可思议的杂乱业缘——杂乱业缘有生有不生，就是见或非见。我们忆佛念佛，讲得很清楚：“二忆念深，乃至从生至生，同于形影，不相乖异。”我们现在就是众生心，过去是什么业，你管不了，不要管了；别人过去什么业，你也不要管它；从现下来忆佛念佛，这就是发心，这就是抉择！

很多人说一说抉择很厉害啊！这个抉择是什么抉择？不容易啊！你决定唯佛是念，你决定现下心念是在念佛，那么你过去业力就永远告别了。你随顺法性，过去业一切如幻，一切无所得，你一定会认识到那个因果，不再执著它。认识不到法性之清净平等与具足，我们就执著过去的业力，要不然后人泛空、迷失或者想着断灭，不知怎么相续。刚好我们忆佛念佛，用念佛审视九界如幻、十界如幻，来真正作在幻业中得心自在之人，就是抉择。这个抉择很省力，不抉择才费力呢！许多学佛人把抉择看得很费力，这很奇怪。随顺法性了解一切法如幻，一切无有自性，必不可得，我们会超越平时对业力的执著、对昧于因果的沉重，不生断灭。何以故？你在忆佛念佛！

许多人会说这个人造了那么多业，不好好忏悔清净，他怎么能往生？你一听，真有道理。这个道理又把你拉回无穷无尽的业力中了。忏啊忏啊，越忏越头大，越忏恶习越深，越忏暴露越多，越忏越不知道怎么安立。有人说我怎么忏悔得我不想活了呢？因为越挖恶业越多，越挖心里脏东西越多，把祖宗三代的東西都挖出来了！他说法师啊！不堪回首！我这么埋汰，这么肮脏……没法评价，就是无量无边啊！

我们依止着法性功德，阿弥陀佛圆满给予印契了自心，回归到心佛众生三无差别之法性智海中，再看一切业力的执著，佛说一切法不可得！你感觉平等具足，因缘生灭。你从广大无尽法界中看一个小小环节的因因果果，你了解了；从广大

功德因缘中看一个小因果，小因果就是如幻如梦。我们陷在这个因果中，执著这个因果中，昧于因果中，这个就是事实，就是真是个事情，真不得了！说那个人真做那个坏事，那个人真是天天吃肉、偷吃蛋，那个人真不孝顺，他怎能往生？我也不孝顺，我昨天也做个坏事，我跟你忏悔了……这都没问题，但是纠结起来无穷无尽，就是观察不到一切业如幻，没有这个观察角度与能力，身陷其中，不能自拔——身陷其中，这个业力就成事实了，就昧在因果中了，那么我们什么时候觉悟？什么时间能出浩瀚业力海，就是因果海？以为实有，就是执著。这个执著就令因果相续，因果相续就是你的生死轮回，无穷无尽。

我们南无阿弥陀佛，我们忆佛念佛，以果地觉清净回归，印契我们的心原本清净，原本具足，原本与佛无二无别——我们用原本之心，再看过去的业、他人的业、九界的业，付之一笑。一笑什么？如梦如幻，无有自性。很多人说没有自性咋办？是不是断灭了？没有断灭！念佛度这一类众生。度哪一类众生？昧因果者、执著因果者、断灭者——度这一类众生。

3、凡心入佛香光庄严，无作妙用为利有情

这个学习机会时间很快，就要圆满了。我们自身要关注这个学习，关心学习的内涵与学习的结果。

【如染香人，身有香气，此则名曰香光庄严。】

“不假方便，自得心开。如染香人，身有香气。此则名曰香光庄严。”这个地方大势至菩萨又给我们举例，说人忆佛念佛如染香人。这里烧的檀香我们能闻到香气；我们经常忆佛念佛，就有与佛同气之机、缘、因缘交织。我们本来是众生业分之心，每天忆念生活状态，在凡夫心业报中——与诸多业缘、善恶缘、凡圣缘交织在一起，也如染香人，就是有种种杂染之气；我们若是单纯忆佛念佛，佛之功德，无论是性德还是修德，就会让我们照见自心自身，“名曰香光庄严”。

“香光庄严”只是比喻说，因为一切众生心分中有觉性与法性之事实。我们通过忆佛念佛，通过念法身佛、报身佛、化身佛——忆念法身佛法性功德的平等，忆念报身功德的圆满，忆念应化身的无碍，我们由此相契，心智中清净平等的法性渐渐舒展开来。其作用在生命中，你在忆他念他之时，他会彰显出来，会润物无声地显示不可思议的作用。我们来念佛圆满报德，顺性修持成就之修德，再看一切众生业分的短处、苦乐、凡圣交织，就了解圆满是多么安稳、清净，圆满功德多么容易照见善恶凡圣苦乐差别的生生灭灭、幻幻化化。以佛业审视九界众生

业力，众生业力如幻性就特别容易照见。像以久远时间照见一个短时间问题，很容易看得透彻。我们用无量光寿圆满之心念觉知，觉察九界众生业分，就十分容易了解一切业如幻、一切业无我之事实。

这种庄严众生心分中原本具有，假佛之修德导引我们回到性德上来，即是真实安乐。我们缘佛之修德，能照见九界不足、九界苦乐、九界主动与被迫、觉悟与迷失。最重要是了解它无自性的事实，一旦了解了这个事实，我们就得究竟解脱，从一切幻化业缘中得到解脱，就是大解脱，回到原本无所缠缚的解（xiè）脱上来。所谓解（xiè）脱，是本净妙用自然生起，远离造作，生诸功德。

你说不造作不会有功德，不做这个事那个事你怎么有功德？但是菩萨皆不造作而行诸功德，诸佛如来行诸功德远离造作。你调整角度看看是不是？一切菩萨安住在无为心智中，就是无染无著的心中、愿中，行种种有为法。何以故？不是为我故。他的一切作为不为自求、不为自作。何以故？他知道法无我之事实，他知道为自身作一定要自己承受其因因果果；他就不为自作，直下解脱；远离造作，直下解脱，在自身业分中直下解脱。不为自求，为利众生而成佛！他种种作为，都为饶益那些迷失、固执的苦难有情，广行诸多作为；不管以何作为，皆为饶益世间，唤醒迷失众生，令其离苦得乐。他们这些作为没有为自求的角度，没有为自求的必要。他们真正回归了大解（xiè）脱的功德上来。

很多人读过阿罗汉的称谓——阿拉航三玛三布达萨——他正等正觉的内容就是“所作已办，梵行已立，不为后有”。他了解了解（xiè）脱的事实内涵，通过解（jiě）脱的修持回到解（xiè）脱功德上来。虽然都是这两个字，但内容不一，就是取于涅槃，亲证于解（xiè）脱事实；他不再纠结，不再善恶凡圣造作，一切造作一时休息，称为涅槃道。此处涅槃与十方诸佛等，所以“阿拉航三玛三布达萨”——在巴利语中这样赞叹他。阿拉航三玛三布达萨是正等正觉的阿罗汉。此处与佛等，一切阿罗汉与佛同坐解（xiè）脱床。这在教下经典中有出处，有印契，有宣化。

我们凡夫心中总要为自己做点什么，做点圣的事业、凡的事业、恶的事业、善的事业……要抓取个东西。为什么？以为有所得，为自己求世间善恶财富名利等等。说无所得了，不要了，去求出世间法则，以为有所得，那一样造成了法执，一样不得解（xiè）脱，还是不正见的细微作业——不正见的细微推动造成有所得的固执与追求，造成法执烦恼。法执烦恼有情还有很多顾虑，就是对啊错啊……

昨天有居士问，说不分别我怎么知道哪个是正法哪个是不正法，或者正见不

正见？这个话我们怎么听怎么有对，一有对就是对了，就是错了；一有对有错，就把你拉到深坑里了。什么深坑？边见深坑，业力深坑，拉进去你就爬不出来！只要进去就出不来了。说什么是正见？什么是不正见？什么对啊什么错啊……无量无边，你在这里面徘徊、犹豫、找麻烦，越找越多。因为缘起不清净，缘起是对立见，缘起就是对错，就是正见不成立，不得解脱。所以佛说法无我，即是正见。你那个对错知见是不正见，就是边见。

这种提示我们要去熏修与了解。说“如染香人，身有香气”——我们忆佛念佛，虽是凡夫心，也入佛香光庄严，入香光庄严之功德。因为众生本具法性与觉性，这与佛无二无别。一般我们说法性是性德，在圣不增在凡不减。这个概念大家能接受，但是不知道是什么？是个名词？这是真正皈依处，是心佛众生三无差别之事实接引——在这才能接引你！佛接引我们什么？佛从哪个角度接引我们？只有这个地方能接引！其他地方接引不了，其他地方的业力是参差不齐，若善若恶，若是若非，若凡若圣，若好若坏，高低大小，无量无边。只有法性能接引，说性德接引众生，无来无去真实接引。

你说我听不懂，无来无去接引啥？在地球载负上也没有来没有去，地球就载负着你；你可以在地球上来来去去，地球一直载负着我们。法性一直载负着一切众生，无来无去接引着你，载负着你。我们为何不容易听懂？分别执著习惯所造成！说接引一定从这个地方到那个地方才行……佛陀就顺应我们要求，说过此西方十万亿佛土有极乐世界，接引导师阿弥陀佛在垂手接引。你看，站在那个地方接引你了哦，你来不来？你若真来，他告诉你来无所从来。会不会吓着？我们慢慢学，不要吓着了。你说我从娑婆世界来——娑婆世界就是众生心，来到哪儿？忆佛念佛嘛！众生心忆佛念佛，实际是无来无去。还有来还有去吗？

一念之转换！业力差别不可思议。很多人在命运中有体会。比如很多老干部，在革命战争时期为国家忘我地艰苦奋斗——假设这都作善缘，作这一念，他们为建立一个共和国去拼命，去战争，去守护，去爱国，去为人民服务。突然有一天说可以富起来了，可以享受了，可以到国外买大房子了，可以买游艇了，可以干这干那了——这一念来了。来了干什么？他们不再为人民服务了，不再爱国了……这一念又是另一个天地。没有来去，这不需要来去，但是来来去去。这一念不用来去！我们众生心忆佛念佛，在此土在彼土，真不需要来去，但是这一念太重要了，这一念不可思议啊！

4、以念佛心入无生忍，摄念佛人归于净土

【我本因地，以念佛心，入无生忍。】

“如染香人，身有香气，此则名曰香光庄严。我本因地，以念佛心，入无生忍。”这是印契，这是授记。“我本因地”——讲得很清晰，本。他成就大势至菩萨之功德，与诸佛等。我们都读过无量寿经，说次于阿弥陀佛，观音势至。观无量寿佛经中讲得很清楚，他们的功德、身相、光相，仅次于阿弥陀佛。我们没法比！大势至菩萨站起来或者走动时，十方诸佛国土震动！一切诸佛皆动本位，只要大势至菩萨所到国土，世尊都会起座的。为什么？忆佛念佛者功德就能令十方众生起座，包括佛法界。为什么？大家一定要思考。为什么大势至菩萨称为无边光？为什么大势至菩萨一起座、一走动，十方佛国莫不震动？这个地方我们要念着大势至菩萨名号与功德去思维、去祈祷，这个地方只能自己身心感受。

他说“我本因地”，以法性而实践，以佛教诲而实践。前面我们读过“十二如来相继一劫，其最后佛名超日月光，彼佛教我念佛三昧”。我们现在学习的，是不是佛教我们的念佛三昧？假如以果地觉为因地心，就是佛教我们的念佛三昧；假如听菩萨的话、声闻的话、缘觉的话，不是忆佛念佛，我们不是唯佛忆念，就不是佛教授我们的念佛三昧。这个差异十分大！一定要清晰这一点。

善导大师是不可思议之人，后人认为他是阿弥陀佛再来。因为他一出家就用十年功夫修观佛三昧，就是念佛三昧，亲证念佛三昧。这有记载，他不是凡，是在圣之人。像道绰禅师，也有记载，在凡不在圣。但是道绰禅师是他老师。为什么？道绰禅师给他传递的是以无量寿经唯佛是念之念佛方法。他原先修的念佛方法是以自力修证与佛相应的方法。这是不可思议的差距！佛教我们念佛三昧，与我们依自身善根福德因缘修持的念佛三昧有巨大差异。佛给我们念佛三昧，就是以果地觉来印契我们的心智，以愿力接引我们，入香光庄严，或者说回入法性，是不退转的，是究竟安乐，是阿毗跋致。若以自身善根福德的旷大劫以来积累去作为，则是有进有退。这个本因地讲得很清楚，是依佛所教授的念佛功德、念佛三昧。

以念佛心，入无生忍——我们一定要看到这一点。前面说过，这个三昧是念佛利益与往生利益所在；无生忍是法性之真实描述，是实相功德真实再现。此真实再现唯佛彰显，就是佛十八不共、三十二相八十种好、一切善巧中所完整表达内涵就是无生忍。菩萨证得相似忍，不名究竟忍。菩萨因未圆满阿耨多罗三藐三

菩提之功德，在修德上不能称为无生忍。我们随顺法性，审观十法界，一切如梦如幻，真正亲证安住，就是无生忍——不是断灭心，是对无生妙用的真正贴切的认证与回归。不光认识了无生忍，且妙用无生忍，就是游化十法界，在一切众生觉分、声闻觉分、菩萨觉分、圆觉觉分中，幻化自在，度生自在。佛不动法座而广利十方，是他无生忍之成就，就是修德成就。性修不二，一时圆融，即是佛陀。我们说性德是性德、修德是修德、业报是业报、差别是差别，不能贯穿始终、圆融无碍，就是众生，就是菩萨、声闻、缘觉，不是诸佛如来。

此处所讲是大势至法王子成佛之内在功德。你说大势至菩萨不是佛，是菩萨啊？在经教中有清晰宣化，大势至观世音是阿弥陀佛分身施教之悲智二种方便，与阿弥陀佛无二无别！这个角度听得懂就听得懂，听不懂我们举个例子。像阿弥陀佛面前有三面镜子，正面镜子照出来是阿弥陀佛，侧面镜子照出来是观音与势至。佛以方便身示现大势至观世音，来接引但依圆满清净教诲不能接引之有情！就诸佛如来功德来说，一佛出世，十方眷属咸成佛道。像我们人类父母生育出来的孩子是人类。阿弥陀佛成佛，他所有眷属，包括观音势至清净海众，都是十方如来；包括一切愿生彼国者，亦是如来。在《大宝积经》中专门讲了这一品——《无量寿如来会品》。为什么？怕我们众生疑惑呀！

许多人去过南传佛教道场，看到在马哈希派道场，在马哈希的教法下，其弟子们就像马哈希；在帕瓦禅师下面的人像帕瓦；在伽树这一支的人像伽树。为什么？他起到主导传递作用！在藏传佛教与汉传佛教中亦复如是。我们念佛人唯佛是念，即是如来；我们唯佛是念，同入如来会。前面讲“如染香人，身有香气，此则名曰香光庄严”，我们大家同入如来会。忆佛念佛，忆念阿弥陀佛，即与观世音大势至等，与清净海众等，皆入如来会，同成阿耨多罗三藐三菩提。

此处说“以念佛心入无生忍”——这是对我们每一个众生的最亲切印契。无生忍是法性功德之显现，心佛众生三无差别之显现。我们人人都在此三无差别中生活，但我们执著于自己的业力、分别执著的业力、善恶苦乐的业力或者知识，就成了俱生烦恼的业相——执著于此，造成不同类别众生相续。一旦执著放下，一时解（xie）脱；一念回归，一时解（xie）脱。这些菩萨很多行法，是解（xie）脱后教法，就是不为自求之教法。大乘教法诸多宣说，皆是无我教法，就是不为自求，饶益世间，都是解（xie）脱后的教法。此处以念佛心入无生忍，就是圆满性修二德，圆满自利利他，圆满自利利他。

我们现在学大势至，扮演大势至，也来接受佛果地觉为因地心，随顺佛大愿，

入香光庄严。就是回入法性不增减之平等安乐皈依处，令一切执著分别心念消融在平等智海中，得消融之休息、消融之舒展、消融之回归。一心皈依，无所对待。你再启用心，就不得了，就是心作心是！我们再启用什么心？念佛就自利利他。自利我们还有习惯——你了解了法性功德，一切业如幻如梦，毕竟不可得，但它还起着作用；因其作用我们就来忆佛念佛，自利利他。许多人说入无生忍或者随顺法性，没有事干了，我们咋办？就忆佛念佛，自利利他，圆成佛道。

此处以念佛心最为重要！我本因地，以念佛心！有时我们念佛人没注意到念佛心是多么重要，众生心是多么重要。前面讲到众生心忆佛念佛，这个地方讲到以念佛心入无生忍。这个次序我们要清晰。众生心忆佛念佛，就是以念佛心必然产生无生忍之真实功德。这个次序十分清晰。

【今于此界，摄念佛人，归于净土。】

此界我们知道，阎浮提。世尊在讲《大佛顶首楞严经》之时，就是在这个娑婆世界。大势至菩萨说：今于此界，摄念佛人——摄念佛人！就是传递这个法则，导引众生心忆佛念佛；导引、接引、给予、印契，给你抉择。摄受，像过去照相机称为摄像机，把你抓拍了。一切有情忆佛念佛，大势至菩萨行同左右，就伴随着你了。大势至菩萨有这样誓愿——摄念佛人不舍！很多人说修行或者作为、忆念、思维得不到支持，所以观音势至文殊普贤一切菩萨都发愿来支持我们。支持是什么？以愿力许诺、承诺于我们！若不生者不取正觉即是阿弥陀佛摄取不舍之承诺。大势至菩萨说：十方念佛人，摄取令其往生彼国。就是你念佛，毕竟往生，我来给你作证。

有人读过药师经。经中说若有众生临命终时，欲往生西方极乐世界尚未决定者，就是还犹豫徘徊迷失者，因为念药师佛名号之功德，药师佛派八大菩萨去摄受其人，往生西方极乐世界。这都是承诺！你念药师琉璃光如来名字，你说是往东方还是往西方？你迷迷糊糊不知道咋回事时，药师佛会派八个菩萨来支持你，说：极乐世界去！你说我只偶尔念一句？念一句就行了！



实际我们一旦生命终结，若有中阴，就是不清晰自己的业因果报，这些承诺会一个一个实现——阿弥陀佛会来摄化接引，大势至会来摄化接引，八大菩萨会来摄化接引。

了解这一点，你就不会恐慌，不恐慌他们就摄受了你。你清晰了这个教法，他们

就来接引你。若没听闻，依自己的业力妄想去挣扎、惧怕、摸索、恍惚、徘徊，就被业力制约，随着业力而进趣自己业力相续的果报。

所以此处说：今于此界，摄念佛人归于净土——他的事情不是来这个世间，是为了摄念佛人往生彼国。怎么摄？通过教法回施，让我们扮演大势至——你与他同气了，就被他摄化了。扮演他，他来摄化你；忆念他，他来摄化你。称他名号或者忆佛念佛。

5、无择唯佛本净起念，都摄九界念佛第一

【佛问圆通，我无选择。】

“佛问圆通”，圆通是一切众生无碍之法，令众生心无碍之法。圆通无碍，在一切现行中令众生解脱，是为圆通。并不是说张三好李四坏、谁持戒谁犯戒——这叫评价、判定或者审判。接引一切众生，令众生往生彼国——这是佛菩萨的慈悲，是念佛法门的利益。一切佛菩萨到我们娑婆世界，不来审判我们，只来接引我们，给予圆通功德，令一切众生就路还家，往生无碍，即是圆通教法。

因为他从因地久劫以来，就是依佛教，依佛果地觉来忆佛念佛，这样久久作为。所以他说“我无选择”——他不会左右徘徊，不会像我们认为那样需要用儒家用道家，画个符或者以仁义礼智信来补充佛教——他不选择这些东西了，他只选择念佛忆佛！我无选择！不选择了，抉择了唯佛是念！恒河沙劫以来，就一直这么作为。因为这个具足十方九界一切作为的功德，无亏无欠。

【都摄六根，净念相继。】

这一点要引起我们重视。很多人把“都摄六根”表达得厉害了。此处讲得很清楚。“今于此界，摄念佛人，归于净土。”摄，是大势至菩萨功德所摄，阿弥陀佛功德所摄，教法体系功德所摄，法性功德在周遍摄化着我们。平等摄取，叫“都摄”。

有人说我把耳朵堵住、把眼睛蒙着……那叫都塞六根、闭塞六根。法性平等回入，平等载负，佛功德摄化我们任何一个现行功德，同归净土，就是众生心忆佛念佛！一定要把这句话记住。“众生心忆佛念佛，现前当来，必定见佛。”这是都摄——不光都摄你的六根，还都摄众生一切业分。这是不可思议之事！你说我把眼耳等六根堵住，是什么样子？我不知道。但要是依“众生心忆佛念佛，现前当来必定见佛”，就是接引一切众生，载负一切众生。此念佛法门，此念佛功德，接纳一切众生，是都摄；真实方便，令众生心智舒展，令我们每一个现行能

觉悟、回归。这是大安的事、舒展的事、安乐的事、省力的事、喜悦的事。

其他法师讲过的我就不再解释，我只讲他们没有讲过的，这是补缺的讲法。许多法师讲过这个经典，从古到今都有讲。我只希望这节课能达到我们了解“众生心忆佛念佛，现前当来必定见佛”的事实；只需要了解众生心依众生心分、执著众生心分，相互交织、相互评说、相互评判，则不是念佛法门，不是诸佛如来菩萨的心，而是业力评判，无益于修行。

我们来忆佛念佛，一切众生心忆佛念佛，当来现前，必定见佛。众生忆佛念佛，随佛愿力，必生彼国；随法性功德，必生彼国；随自己究竟对十法界之观察来作抉择，必定往生彼国。这就是“都摄六根，净念相继”。净念，是随本净念，随佛功德念，随佛愿念，随佛大愿，融入佛大愿——这样的净念相续。若用自力控制着自己的六根六尘六识来净念相续，不是不行，有少部分人还可做到，大部分人做不到。尤其在减劫人寿百岁以里，大部分人做不到了。但是佛教授我们的念佛三昧，是依佛愿、依法性、依佛圆满报德之给予，净念相续很容易！忆佛念佛就是净念相续，简单，明了。

“佛问圆通，我无选择，都摄六根，净念相继。”我们忆佛念佛，随佛愿忆佛念佛，顺法性忆佛念佛，顺大势至菩萨摄此界念佛人之大愿来念佛，就能净念相续。把心放下来，轻松地在每一个现缘中忆佛念佛，而不是在自己业力中挣扎着忆佛念佛。在业力中挣扎，想压自己的妄想，或者想让自己成个什么、得个什么的妄想状态、怪异状态，不能净念相续；那是妄想业力相续，得不了三摩地，成不了究竟三昧的安乐，就是正受的安乐。

我们在以后念佛中可以用两种方法实践。可以用过去你心分中那种贪求、妄想、设计的修持方法，以自己的因缘、业力去实践；也可以用随顺法性、随顺佛果地觉、随顺佛愿、随顺自己对十法界观察的究竟抉择的心念，来忆佛念佛。此处可以对比实践。一种是依法性之力载负，安心念佛；依佛愿力，融入佛愿力，圆满心中念佛；依自己清晰择取，对十法界观察，无一法可得的不染著心去念佛。另一种你也可以用自己设计的那种，说怎么摄住六根、抓住六根去念佛，都可以。对比一下，看看哪个方法对你更恰当？

今天介绍这个方法，是希望给大家提供一点一滴的方便。这个方便是依法而行持，要点在于“众生心忆佛念佛，现前当来必定见佛”。一定要知道：众生心忆念众生业力、评判众生业力，会六道轮回；相互评判，只能轮回。众生心忆佛念佛，当来现前，必定见佛！任何一个众生都包括在内。这点我们一旦区分，平

时何去何从就作了选择，就尽量不评判众生业分或者自己业分，只拿众生心、拿现行心去忆佛、念佛、见佛、成佛；去佛不远之事实，必然可以亲证。去掉一点评判，多念一句佛号。对自身业力的评判是觉悟，对他人的评判是迷失啊！业力的交织、纠缠、相互蒙蔽，是六道轮回啊！轮回业是心里造就出来，因为执著于业力分，必然轮回。

【得三摩地，斯为第一。】

在世尊的无量无边教法中，了生死，念佛是第一方便！一切法中，念佛法门是了生脱死之无上大法。凡圣同修，九界同归，是必然事实。

念佛释疑

主持人：我们恭请法师给我们回答问题¹⁹。

师：常住给大家安排一个念佛答疑机会，我十分感谢！因为聚集在这样神圣殿堂里，来解决我们自身修行过程中的一些疑虑或者问题，是不可思议的福德因缘。在世俗中的烦恼莫过于贪嗔痴慢疑不正见；疑虑、疑、怀疑，会使我们形成许多心结，作为及修行就会产生诸多障碍。解决疑虑障碍则是任何一个学佛机会的重要所指，使我们心地圆通或者心地开明、心开意解、心地通达，则是重要的法则实践。答疑也是这样一个缘起。

无论是出家还是在家菩萨，只要有念佛方面的问题都可以提。没有涉足到念佛不需要提。因为大家时间都很珍贵，尤其在念佛堂环境中，我们解决念佛过程中产生的障碍或疑虑比较当机，至少尊重现行环境。这样我们在其后念佛中，能产生喜悦、法喜或者等持于念佛功德，不至于像劳动那样负累或重复，而让心智在未曾有的现行中真正出生诸多法喜与善巧。一定是不可思议的殊胜善根成熟，我们才能聚集到念佛堂里来念佛实践，这是福德所集之金刚地！到这里念佛，比我们在世俗中散漫迷失地造业，业相差异不可思议。在法性平等载负下，人们享受着不同业报，其业报来自于大家的不同发心或者心地认知。

我们尽量在这里化解一些个人疑虑。在私下实践与交流中，没有公共设置的加持——三宝、佛陀世尊及诸智者对这个公共环境的加持不可思议！我们平时在自身角度或者小群体角度不能解决的问题，在这里比较容易化解。因为这是一个大环境，在大家的心力意识加持下，解决问题比较简单。这也是我们共同具有的福德因缘所促成的解决问题的事情。

提问题可以举举手，站起来说就好了。

1、报德周圆一如载负，唯佛是念福慧具足

问：阿弥陀佛！我依大势至菩萨唯佛是念的方式念佛，是不是像经上所说具足善根福德因缘而得生彼国？

¹⁹ 主持人为报国寺隆实法师。在本次讲授大势至念佛圆通章期间，上午为正式讲法；3月29日到4月1日的四天下午各有一小时，师应祈请为学人答疑。

师：我们比较担心的是“不可以少善根福德因缘得生彼国”。每天在念佛与晚课中会读到阿弥陀经中这句话，许多人就比较担心。那么什么叫多善根福德因缘？佛陀是不是具足善根福德？我们说诸佛两足尊，“两足尊”是什么？就是佛陀所证真实法性功德。法性人人本具，用得上或者用不上，都没有舍离过。

像我们生活在地球上，坐地日行八万里，人人如是。觉悟者或者了解者会赞美大地母亲不可思议，滋养我们生命，令我们安乐！地球有每日八万里之运行，让我们如如不动地安住着，生活、成长、觉悟，所以他会感激。有人同样在大地上，但是作诸恶缘，有诸多不满或埋怨。地球一样载负着他，但他感受、体验或者表达的东西是埋怨、伤害、不平。他与知恩、报恩、感恩的人同享地球载负——载负是同一载负，作用差异由心表现、由作用者表现。

在法性海中，一切生命或者十法界生命，同等被法性载负着。我们只是不了解法性之两足尊——他具足同等功德。《法华经》中有四句偈子，人人会背，人人了解：“诸佛两足尊，知法常无性，佛种从缘起，是故说一乘。”佛种从缘起！十法界亦是缘起法。佛种从缘起，其他九界一样离不开缘起。大势至菩萨念佛，我们以唯佛是念之心来念佛，即是两足尊，佛种由此生，忆佛念佛当来现前必定见佛。这是真实授记，诚实言，真实语。我们念阿弥陀佛，即是具足，即是三十二相，即是八十种好，真实不虚。你思考到是这样，思考不到也是这样。像我们赞叹大地，大地载负；辱骂诋毁，他一样载负；只是赞叹者把他彰显出来，对他感恩感激，心智安乐；辱骂、对抗、烦恼有情也被载负，只是他把自己心智或业力引导到一个偏激的痛苦的方向上去。载负无二无别，取用差异在于心念。

我们忆佛念佛必是多善根福德，是满足的善根福德因缘，是具足的善根福德因缘。我们说成佛的法华，果中果的法华。像有人修心中心法一样，我们每个众生都是佛心中之众生，众生心中念念也有诸佛世尊之功德，未相舍离，重重叠叠，因因果果，本来无所对立；但是我们择取会产生差异，此差异就是世界相，就是庄严相——觉悟它即是庄严，迷失其中即是苦海无边。依大势至之心来忆佛念佛必然具足福德因缘，必然得不退转；所谓当来现前必定见佛，是为事实。因为去佛不远，因为一切诸佛如来未离众生现前一念之心，贪嗔痴慢疑也没离开我们现前一念之心，诸佛如来阿耨多罗三藐三菩提一切不共法善巧，未离众生现前一念，从来没有离开过！

大地载负你，你在休息、安稳、迷失，他一样载负着你，大地所有功德聚集在每一个人身上。我们了解他，他是具足的；不了解他，他也具足给予着你、载

负着你。佛功德亦复如是。我们念佛即是归宗结顶，是十法界种种生命杂缘究竟觉悟之地、究竟圆成之功德。唯佛是念者一定具足福德，即是诸佛种性。“佛种从缘起，是故说一乘。”说什么一乘？唯佛与佛能知之教法，圆成一切众生，导引一切众生，不说三乘五乘，直指人心究竟大用——唯佛是念！

这是大势所成，接引九界，不光是自利。我们念佛人为何是大势功德？自利完成，一样利益于十方九界众生。我们就是凡夫心，这一点都没问题；称念一句南无阿弥陀佛，就是普利十方九界众生！哪怕你还有诸多烦恼在心中壅塞、蒙蔽，或者你还打着妄想，甚至以诋毁心去念，但是这声佛号功德早已传播法界，在利益着十方九界众生。因为这个法是大势所成，大势所现，真实不虚，具足功德。如太阳出于阎浮提，光照十方，一切幽暗一时消除——巨光之下无有黑暗可存。我们忆佛念佛，十方九界就被阿弥陀佛无量光所照，一切众生必获大利，不光自身有利。所以念佛人是自利利他圆成菩提之殊胜修法，具足一切功德。佛所有功德，即是通过这句南无阿弥陀佛之洪名而广传九界，普利九界。知者，他载负你；不知者，亦载负你。知者即下显用，回归圆满；不知者亦未舍离，摄取不舍。

我们经常午饭后，体内水谷气充足，感到困倦而去休息。这时地球仍载负你，太阳仍照着你。不是我一休息或者一迷失，地球不载负我了，太阳不照耀了——没有那样事情。佛陀功德亦复如是，一直照耀着十方法界一切众生。我们忆佛念佛功德，即是圆满启用之当下，念佛当下即是具足，念佛当下即是三十二相八十种好，念佛当下即是自利利他。认识于此，利益现前；不认识于此，一样起作用。

这一点我们要了解认知，主动运用心作心是之缘起法。你说我于究竟利益上不用缘起法行不行？一切众生安住在本净法性中，如大地载负众生一样，无来无去，无生无灭，不垢不净。任何人离不开这个，你通过心作心是能有善巧回归，得究竟安乐，入金刚地。就是你不再散坏自己所有心智与作为，入不动地而利于世间，如佛陀世尊一样，就是念佛成佛。种种作为无所染著，无所侵害；种种作为皆是方便，皆是游化自在，因为心智不动之回归已经完成。若未完成者，我们以缘起法中观察种种缘起善巧，心作心是——你作恶则恶，作善则善，作圆满则圆满，作不圆满则不圆满；种种现象显示皆是缘起缘灭，无有自性，法无我之事实我们真正抉择，得以正见安立；正见安立，你在一切现行中皆有方便。方便是什么？有所作为而无所染著，有作为无染著而得心地自在，这个自在就是福慧具足。

我们做一个事负累一个事，做一个事计较一个事，做一个事染成一种习惯。

像抽烟人有烟瘾的不良嗜好，喝酒有酒瘾嗜好——你染上不好嗜好了，就成众生态业习，开始负累。我们念佛人是真正圆用自心，通达无碍，以大势功德游历十方九界，普利十方九界，自利完成，利他完成，即是圆满无上菩提。此修持为一切诸佛所护念。我们于阿弥陀经中读到六方诸佛如来世尊来护念一切念佛人；若已发愿、今发愿、当发愿，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提之殊胜授记与真实利益；若已生、今生、当生，一切众生莫不如是。像地球载负着地球上一切众生，我们任何人或者任何生命没有被抛弃或舍离；说这个人好人、男人、女人、智者、愚者……他都平等载负着。

2、现行果觉直归无上，顺佛光愿普照无碍

忆佛念佛者自得“去佛不远，自得心开”之利益。我们即便嘴上念佛、心中打妄想，也结最殊胜之口业佛缘。因为万德洪名传播十方之时就在利益九界众生；九界众生会报你恩，未来会供养与礼敬你。所以说若是念佛人，与观音势至等，当受十方供养。你说我还不该，那慢慢来，但其福德因缘已经广泛传播于世间。像我们这个念佛堂能利益一方，哪怕你不知在利益一方他也利益一方，一方含九界众生。大势功德就是以念佛成就。我们是普通人，念佛时就能作诸佛事，利益九界。为什么？仰仗弥陀功德回施、佛陀大愿摄化而成就九界众生，自利利他。一切法中自利利他，念佛是最殊胜方便，音声佛事广利世间，让人感到是敞开的，是明亮的，是没有遗憾的！

所以说念佛人是多善根福德，是具足善根福德之修持，是自利利他圆成菩提之修持，没有遗憾，没有缺憾。我们在十法界任何修法中观察了解，唯有此法最为尊贵，为一切诸佛所守护，一切诸佛所赞叹，一切九界众生所礼敬，真实不虚！若有念佛人出现于世，即是世间之灯，即是世间之福德根源。你说这念佛不得了？我们知道不知道都不得了！其内容、功德、实质内涵不可思议，唯佛与佛以不可思议甚深善巧来赞美，亦是赞美不尽。因为法界的法性的实质的作用通过这一句万德洪名而舒展与传递世间，摄化众生，圆成菩提。圆成菩提是万德洪名不可思议的报德作用，称为圆满的佛陀果报。

有佛号之地就是金刚地，有佛名号传播之地就是不可思议福慧具足之地。报国寺有这个念佛堂，我们四川、中国、亚洲乃至全世界、阎浮提、整个法界中，有这样一个道场，有这样一个佛号传递，即是九界众生生命福慧之依止。你说有这样不可思议功德内涵，我们要常去念佛？对！这样修持与功德，我们要了解他

真正具足而无有遗憾。一旦此处认知清晰，人没法不念佛。我们会情不自禁地南无阿弥陀佛，感激地南无阿弥陀佛，周遍地南无阿弥陀佛，自利利他地南无阿弥陀佛，感恩一切地南无阿弥陀佛，喜悦面对一切地南无阿弥陀佛，充分回向于一切——南无阿弥陀佛，忏悔一切业障——南无阿弥陀佛，圆成一切众生——南无阿弥陀佛，供养一切诸佛——南无阿弥陀佛！

报生生世世父母之恩，唯有如是最殊胜缘之给予——南无阿弥陀佛。报一切过去历生历劫中父母恩德，给他们最上乘福德因缘——南无阿弥陀佛！真知恩人，真报恩人，没有不念南无阿弥陀佛！南无本身是归命、全体、如是、无来无去、真实安住；阿弥陀佛我们知道是无量光寿、无边光、无碍光、智慧光、欢喜光，不可思议之光明普照十方——一切众生安住于此，回归于此，运用于此，一定是福德因缘具足、福慧具足。

我们作为学佛人，得遇此殊胜、难得、唯佛与佛作不请之友来宣化的教法，是无量劫以来福德成熟。若无往昔修福慧，于此正法不能闻。闻到这个不可思议教法，是我们无量劫以来善根成熟与佛陀悲悯加持——两种因缘成熟之聚合，成就我们称念、听闻南无阿弥陀佛殊胜功德名号之事实。我们在念佛堂中，实是法界福田。不要认为自身是烦恼具足凡夫，说我念念忆佛有什么意义？不！可以作一切众生福田，与诸佛如来同坐福慧具足之莲花宝座，念佛人如观音势至文殊普贤等，各个是成佛的真正因地，各个可以运用无上妙法，各个得心智平稳归依，各个得生命充盈与真实，真是福慧具足！

所以念佛者福慧具足，是多善根福德。不光自身善根福德会展示出来，乃至利益一切众生、回向一切众生之善根福德亦是具足。念佛人者，世间福田，出世福田，九界众生皆当礼敬。此功德真实不虚，如世尊在《大方广佛华严经回向品》中广有宣化。这部经中世尊列举了念佛的种种殊胜功德，回向的殊胜功德，可以读读。在念南无阿弥陀佛之时，不光有自身利益功德，也有回向众生的不可思议利益功德。作为念佛人，我们于此应该了解与认知。在平等安住的法则中，一念能跨越无始以来一切自他业分的侵害与蒙蔽，回归圆满本净心中，即是南无阿弥陀佛甚深不可思议的令众生还得清净的事实！接受者如是，不接受者他也如是等待着、接纳着我们，即是给予一切众生真实究竟利益。

这样最上乘教法，在华严经中是归宗结顶的。我们汉地说华严是经中之王！在华严经八十一卷中，《普贤行愿品》是展示导归极乐的十大愿王殊胜修法。十大愿王各个以果地觉为因地心来下手。我们在学习《无量寿经优婆提舍愿生偈》

中，有身业、口业、意业、智业、方便智业来行于礼拜、赞叹、作愿、观察、回向的修持方法，亦是十大愿王压缩版——他把十个愿王归到身口意智方便智的礼拜赞叹作愿观察回向上来，但内容没有差异，皆是以果地觉为因地心来修持。果地觉就是超越九界任何自力修持，直回无上道。以佛功德为自功德之现行融入就是南无，现行融入之誓愿实践就是南无——归命，皈依，完全融入，本质融入，从来没有脱离地展示。

我们要了解，要认知。没有这种了解认知，你念得没味道。你说阿弥陀佛阿弥陀佛……往生不往生？往生不往生？不要烦恼、不要烦恼……还是烦恼！我们在迷失发心中会挣扎性地念佛。挣扎性念佛，人会很痛苦，喊着万德洪名，结果在没有福德因缘的挣扎下活着；喊着光明遍照无所障碍，结果把自己心智蒙蔽起来、黑暗起来。许多人在阿弥陀经中读到：照十方国无所障碍，是故号为阿弥陀！我们念佛闻佛都是照十方国无所障碍，照十方法界无所障碍，是故号为阿弥陀！此名号功德就是照十方国无所障碍，就是解决一切众生的蒙蔽、割裂、对待、是非、烦恼。佛之功德甚深，愿力甚深，教法功德不可思议。我们念佛要了解于此。

这个菩萨提的问题，我们应该清晰这一点。所谓如实知自心，如实知所行法。我们修这个法，若用无明心或者业习心、被迫心去修，或者为面子去修持，是没有法喜的；只结个善缘，或者只是利益十方九界而不自知。闭着眼睛为别人打手电，把九界众生的路都照亮了，自己还在黑暗中摸索。若明白自己作为，像睁开眼睛打手电一样，照亮自己也照亮别人，给他人带来方便，给自身一样带来方便。要睁开我们的智慧眼，让我们的心明确我们的作为、方向、过程与结果，清晰抉择，没有疑虑地南无阿弥陀佛！

3、父母即佛化现度我，念佛报恩回归本家

问：我通过学习对阿弥陀佛生起了信心，也希望父母有这种信心，但是我没有智慧让他们有信心。请法师开示我应该怎么做？

师：我们念佛是取大势至菩萨对法界之观察，拓宽自己原有心智。我们真正有心生法界、心生种种法界之观察，会了解来自心有力量没力量是自己一个业力坚持。若是心生法界，有没有力量？心生十法界，你有没有力量？我们要报父母恩而感到自己没力量，那还是抱着自己的业，没有取大势至菩萨之心。

在回向父母亲人之前，我们要作法界观。我以前作的观察比较简单，也可以

介绍介绍。以前我不会说“我帮助父母”，因为我一观察，他们都是我所顶戴——我顶戴佛陀，我一样顶戴父母；我顶戴菩萨，我一样顶戴我父母！我说我过去历生历劫父母早成佛了，就留下了我这么一个孤苦零丁比较固执的人！你说我看父母多病衰老很多烦恼，不是吧？若把自己父母当成佛菩萨来念、来回向，我们点燃他们心中原本有的觉性就可以，不需要我们任何能力了！你对父母放心，你把觉性功德、自性功德或者念佛功德完整回向给他，不要缺欠一点地回向他，你就放心了。为什么？任何父母也是幻化而来，任何周边有情也是幻化而来，也是刹那生灭，没有任何一个业力的事实。

人生百岁更是幻化之刹那，在无量生命业海中，我们这一百年生命弹指顷就结束了，你要回向给他什么？在这弹指顷结束的生命中，我们给他们什么祝福？给他们什么愿望？我过去就认为我的亲人、父母、生生世世父母，他们早已成就，不需要我，我可能还是需要帮助的人。所以我祈祷三宝、佛陀，也祈祷父母；我说：父母啊！你们来加持我！为什么？父母是我们世间福田，三宝是我们出世福田——我把他们当成出世入世福田来看待，就祈祷他们加持我。不加持我不行。为什么？回到自己业力纠结上，甚至想帮助别人之时，往往是无力的，得不到支持。

我念佛也好，做人也好，认为都需要支持。什么支持？祈祷的支持！不是说我要帮助这个那个——没有力量啊！我们一动念就开始说我要帮助这个、要帮助那个……往往就感到自己没力量了。因为他们的福报比我们大得多！

你这样看：父母先我出生，比我大得多，福德大得多——这样看亦是受到加持。你说我去帮他，你就受到减损，因为你不孝顺，你不把父母当成菩萨，不把他们当成善知识，不把他们当成为度脱你而示现种种苦、种种病、种种衰老，让你觉悟世间。你轻视他们，还要帮他们，你认为你比较厉害。要是把父母当成佛菩萨，化现于我等，现种种作为、种种形象、种种方便就是为了度化我们，让我们警觉世间、出离三界，那可能就帮助他们了。在这个无常世间，一切有为法如梦幻泡影的世间中，我们的父母如梦幻泡影，我们的生命也如梦幻泡影，因缘生因缘灭，亲情所生，共同业力所导致，导致我们在这个世间显现一个子子女女生生不息的相。但我们要以感恩心、祈祷心，说这都是佛菩萨应化——你看看你能不能帮助他们。你如果把自己当成或者装成救世主一样去帮别人，你肯定很无力。

许多学佛的人，这是一个致命地方！遇到任何一点一滴好东西，感觉要马上给父母——父母不需要，因为他们早已觉悟。你慢慢地观察，他们比你觉悟得早，

他们比你来到这个世界上就早！你服气不服气，他们一定就是你的父母。你若是尊重他们的觉性，尊重他们法性的本来依止，他们就是化现世间来拯济我们，来支持我们觉悟的。恩比天地厚，所以父母恩难报！我们怎么报答这个恩？就要把他们观想成佛菩萨，当佛菩萨一样礼敬祈祷。

你说他们很烦，有很多毛病，还打麻将、熬夜、看电视、抽烟喝酒、打人骂人……不！都是化现出来的，很快化现完了。说你要多活几年，但很快没了。你看周边亲人，随着我们成长，前面人一个一个衰老死掉了。我们怎样回施他们？心作心是！若把他们业力盯得实实的，你会折磨他们；若看到他们的法性、觉性以及给我们的支持、加持，你会感激他们、赞美他们、礼敬他们、孝顺他们。

真行孝道莫过于念佛回向！欲行孝道，莫过于把念佛功德完整给予他们。我们念佛可以普利十方九界众生，菩萨声闻缘觉圣者智者都可以帮助，不要说自己父母——这更亲近了，肯定要帮助了。所以把点滴的念佛的福德因缘回向他，完整回向给他就好，你就没有遗憾了！不要说你自己的力量，你自己啥力量？我们从父母出生到这个世上，你还要帮助他们？是他来帮助你！只有他们帮助我们，你这样看简单一些。你老想帮助他们，你一个娃娃怎么帮助大人？先我们而来的人早已成就，你这样看！阿弥陀佛成佛十劫，就是我们前辈，就是我们父母，观音势至是我们真正父母，我们这一生父母是幻化来帮助与推动我们回向极乐世界之推导者、推动者、幻化身，是菩萨的一些分身方便罢了！不管现在是苦是乐是智是愚，都是我们的父母，这些父母与观音势至文殊等，没有差别。你这样礼敬他们、随顺他们、尊重他们，就真正帮他们了，要不然很麻烦。

以前我在武汉，听他们讲个故事。有个人在寺庙里念“阿弥陀佛阿弥陀佛……”观想不来，感到佛不亲切！“阿弥陀佛阿弥陀佛……”没有味道啊！他就找住持和尚说念佛不亲切，没味道，没感觉，很累啊！住持和尚说你最亲切是谁？他说我母亲呀！我父亲很早去世，从小我只有母亲，她一点一滴千辛万苦地把我养大，太亲切了，闭上眼睛就能想到她。和尚说太好了，你妈妈就是阿弥陀佛！你把你妈妈观想成阿弥陀佛，阿弥陀佛与你妈妈没有差别！他说我妈妈不像阿弥陀佛呀？明明是阿弥陀佛，主要是你不够尊重，你没把你妈妈当成阿弥陀佛，你回去试一试！他抱着疑惑心说我试一试。又绕佛去了，“阿弥陀佛阿弥陀佛……”还是想不起佛来，就想起老和尚的话，把妈妈当成阿弥陀佛。念着念着真有亲切感了，真看到妈妈放光明了，真看到他妈妈背后的阿弥陀佛了。透过他妈妈的亲切，他与阿弥陀佛结上亲切因缘了，回去见着妈妈就孝顺了，说妈妈阿弥陀佛了。

我们想报父母恩，就用最亲切的感知去礼敬供养他们，把念佛功德回向给他们！许多人念佛缺乏亲切感——念十万亿佛土之外有阿弥陀佛，没有亲切感。阿弥陀佛离此不远，阿弥陀佛不离我们现前一念哪！你怎么看他？你怎么帮他？你怎么帮自己？怎么回向父母？我们回向此生父母，不是不行，比较狭隘；我们想想周边所有众生，哪个不是如父如母的众生？我们读过梵网经中说：一切男是我父，一切女是我母——这是真实不虚的说法。在法界生命这种浩瀚的轮回转换变化的业海中，我们生生世世都在不断轮转变化着，哪个不是父哪个不是母？不太了解了。所以观音势至哪个不是我们父母呢？文殊普贤哪个不是我们兄弟？

我们可能说自己是罪恶凡夫，所以有罪恶父母及兄弟姐妹——不是这样，法无我故，业力不是固化的，业力不断随着因缘变化而变化。缘文殊普贤观音势至清净海众为兄弟姐妹，你就是极乐世界中人，因为这个缘我们一定会如来会的。把阿弥陀佛作为自己慈父，观音势至作为自己兄弟姊妹，你一定会有亲切感。这样你此生在娑婆世界游荡游荡，这个业报一结束，弹指顷见自己亲人去了——那是我们真正的本家本国，真正的兄弟同志，真正的亲人所在。这一生的幻化父母是为了接引我们，所有父母兄弟姐妹及周边有情都是为接引我们回到本家本国的智者所化现。化现什么？示现种种苦、种种业、种种无明、种种导向、种种因缘，让你知苦，离苦得乐，回本家本国得究竟安乐，离娑婆世界幻化无常之苦——生老病死、求不得、爱别离、怨憎会、五阴炽盛——你面对不面对，这些苦都伴随着。

极乐世界无量光无量寿，阿弥陀佛垂手等待我们，是真正大悲慈父！你要报他的恩，你要回到本家本国，才能了知我们在十方世界，那是真正唯一归依处！你取这个相了，才对得起这一期生命，才能抉择这一期生命。真正报父母恩——养育我们的恩、生育我们的恩，母亲十月怀胎不容易。干什么？让你来觉悟世间，让你知道受胎之苦、出生之苦、成长之苦、轮回之苦，让我们觉悟这个世间是客居之地，非长久之地，人寿百岁就去世了。让我们知道无常，知道无穷的变化苦，让我们去受极乐世界的安稳乐。

我们的父母都是菩萨，是给我们展示苦的依止者、施教者。所以你要把父母当成佛菩萨！要不然说救父母，结果没有救，反而被父母呵斥，说你懂什么！很多人读过憨山大师全集。憨山大师是什么人？于三昧中得自在，抄经说话互不影响，大雪盖几个月活得好好的。他有一次回家看母亲，说：母亲，你这么大年纪，我也照顾不了你。他母亲说：我还照顾不了你呢！你还以为自己是什么人？我们

谁知道自己父母什么人？没有宿命通，没有天眼通，没有漏尽通，什么也不知道！迷迷糊糊还想度别人？先度自己，祈祷父母度我们吧！这样会生起孝敬心、孝顺心。

真正有三明四智再去帮父母，好不好？要不然让父母帮助我们吧！未证佛果前，要知道父母是我们的福田，佛菩萨是我们真正的法身父母，一切菩萨、一切清净大海众都是我们真正修行伴侣，一切现前众生莫不是我们生生世世亲人。你能不能这样认知？能这样认知，我们真正地一句佛号一声心，念念回向一切众生，念念拔济一切众生苦——那都是我们父母的苦，念念回向无上菩提，念念给予真实的利益。这样真正做一个知恩报恩的佛子。

4、世俗取相无关佛法，三势修持皆得利益

问：师父今天上午讲三种往生，能不能举些例子，让我们具体看到或者感觉到？比如说虹化，是不是属于三种往生？

师：我们先讲一讲龙树菩萨在《十住毗婆沙论》念佛品与助念佛品中提到的三种念佛。这个居士提的问题是取相念佛，大家比较在意的也是取相念佛利益，就是能看到的生命表现，比如说这个人满面红光、那个人多诸疾病、这个人修得很自在、那个人修得很痛苦……大概是一些取相认知。取相修持，佛也有方法给予，佛四法度众生中就有妙相度众生，以三十二相八十种好乃至种种入众生心性之相好庄严来摄化有缘。

我们现在比较关心或者唯一关心的是有什么感知。经常听人说某某修得好啊！为什么？他满面红光！或者说过去很多疾病，现在很健康！说某某人修得不好啊！你看他过去还好，现在一身疾病……在念佛法门中，这些其实是不相应的说法。因为念佛不是夺过去业力，是在过去业中彻底融入阿弥陀佛圆满报德与法性平等载负的究竟安心事实。依三种念佛来说，取相念佛这类修持是最容易被人世俗化的角度。

这个居士提到虹化现象等等。在我们华夏大地上，如果一个人突然消失，哪怕是虹化，可能在儒教思想中也会被认为是怪力乱神中的怪，为汉地人群所不耻。在我们社会环境中，若是带有怪异的弘扬方法，会迅速出问题。因为在中华民族历史上，千百年来主导思想或者文化意识，就有“子不语怪、力、乱、神”。但对于好奇或怪异的向往又深深埋在人们心中，对未知的探索欲望深深埋在普通人心里。我们在不了解种种因种种果的没有正见情况下感到怪异，说这个人怎么

样那个人怎么样……这与念南无阿弥陀佛修行净土有直接关联吗？对此如果没有清晰认识，是最突出的一种世俗化方法。这个世俗方法已经被大家认取，就是把它当真了。

放光寺以前有个沙弥，他身体健康，个头较高，各方面都很优秀。后来因为一个事情，思想该转换没有转换过来，三十五岁就得病死掉了。他有比一般人相对超常的体质。就因为心情不好、一个事情阻隔自己，得了胰腺癌，很快死掉了。三天前我们住在一个院子里，我当时有一点方法，跟他说你这样做就没问题！他做一下，不痛了；但又不愿继续做，还回到房间里受癌症痛苦的折磨。生死真是自己把握，别人没办法。我去放光寺另外一个地方住了。三天后感觉这个人不行了，再下来看他，就剩那么大一坨，脱水了。这不足以说明什么问题，只是把他装到瓮里烧掉了。因缘成熟了，就这样一个因缘。

人死或者人健康，与这个法门究竟有多大关系？健康不健康、虹化不虹化，如果完全与念佛融到一起说，还真有取相不取相的通达或障碍问题。若取相说，很多人很麻烦。现在大部分人以业身现象认定学习净土或者学习法则的结果，是很悲惨的。我接触过一些助念团。他们说这个人往生了，因为有什么征兆，就欢喜得不得了。也有说我们这么倒霉，助念这么久，还没有往生！为什么没往生？怎样怎样……这个征兆或事业也不能否认它，但要是一直在这个地方用功，我们会出现一个最大麻烦，就是信心丧失。

随着业力表现而丧失对佛陀信心，是不可思议的事情；顺着业力表现丧失对教法信心，是不可思议的；随着业相变易、败坏或者见闻等等，自身于法门产生决堤性的伤害，这是奇特现象。就是佛法被世俗化的过程，是取相的强执。但是能不能说明一些问题？从业力相上说，个体果报在起作用；如果由此因缘而把一个法门、佛陀功德、誓愿力及对其信赖全部毁掉，那真是张冠李戴、偷梁换柱了。那是一种于佛法世俗化的普遍现象，在念佛法门中太多了。

以前遇到一些念佛团体，他们像夸张神迹一样说：念佛人身体好啊！家里发财啦！作大官……到处宣传这个。结果蜂拥而至的人没有满面红光，也没有升官发财。在北方时，一个建行行长的夫人来跟我说：我对象在我没念佛时还好，现在降职了，念佛到底有啥好处啊？这些团体为什么用念佛诱惑别人？用满面红光、身体健康、发财升官来诱惑人？为什么用世俗利益作交往？那种世俗化的强执方法会毁人信心，因为有共业与不共业果报。不共业果报是你过去作为的因果成熟——你现在念佛了，你过去因果还要成熟，该老还要老，该病还要病，该死

还要死。但你念佛之功德利益会使你在未来现行中脱离恶缘、圆成道业，不是说你现在就满脸红光。当然我们不反对有人念佛会满面红光。也有人因为过去因缘，念佛反而出现衰相。像人在官位上，念佛反而位子衰了——不让他制造更多麻烦，地下室里少几捆钞票，现行中多点方便，那对他是保护。但他家人说念佛有啥好处啊？就是因为个人业力而蒙蔽佛陀慈悲与教法真正利益所在。

尤其在我们汉传佛教机制中，这是个不可思议的误区！我遇到一些南传或者藏传出家人跟我说：你们汉地怎么有这样学佛的人？完全为了自己身体健康与发财，自私自利，学佛人没有这样心愿啊！学佛是为有情离苦得乐、为世界和平、为教法住世，为什么你们汉传佛教中这样施教于人？你说不出来个啥。因为世俗化在汉传佛教中已经广泛传播，已经被大部分人先入为主地接受，把佛不可思议功德蒙蔽在个人业力下。像一个人念佛出现问题了，他就说：你看，念佛不能往生吧！这一群人都不念佛了。为什么？他说念佛不能往生！他又举很多例子，没有满面红光、家里没有发财、身体死了没有发出香气、没有放光、没有虹化……很多人尚在犹豫徘徊，于法则没有决定，不知心念业相所见所为是不同果报的情况下，就听人说念佛不能往生、念佛没有善根福德、念佛对家人没有好处等等。所以一批一批人去寻找能满面红光、能使身体更好、能使家人发财的事业去了。这与佛陀教法或者净土教法有关系吗？希望我们审视。

在前几课中我们讲到佛法被人世俗化，被人世俗化已经达到一个巅峰状态了。那样你不如去打一针，不如到医疗保健或者民间社团中调整身体、调整一些气脉因缘。那都是世间小术，与了生死之无上教法没太大关系，也是一种世俗取相。有些真正为教法住世、为利益更多众生而实践教法的人，像很多人接触过汉地、藏地、南传的长老、喇嘛或者法师们，他们中很多人有疾病、灾难或麻烦。他们掌握了一些善巧与教法，但自身受了很多果报。要是完全取相，这个法门就被取相者心理灭掉了，就世俗化了。

念佛这个方法，取相修持是有的。在十住毗婆沙论中说下势者取相修持，就是大势至菩萨这个势。为了自己色身，或者向往佛陀功德、庄严、相好等等，遵循这个相好引导我来修法，这样人有很大的一个趋势。但这在三势修法中称为下势修法。龙树菩萨也是净土法门的导师、祖师，很多人读过他的著作。中国的净土法门弘扬者普遍认为，在印度最早弘扬净土的是龙树菩萨。或者说在佛取灭以后，主倡与力推净土的是龙树菩萨。他的著作中有这样文字——下势者取其相好，就是依佛三十二相八十种好来忆佛念佛。但是这也不是让我们去世俗化他，

是因为这种相好而令我们身心趣向于究竟解脱。

说念佛时即是三十二相八十种好，就是心智舒展、宽容与真切功德的事实，是心地领纳。如果你相貌马上改成三十二相八十种好，可能被人看作妖魔鬼怪了。所以这是法则接纳、心地庄严，是现行事实的真切感受。缘佛三十二相八十种好，令我们生起智慧、慈悲、善巧，摆脱众生的自卑或者迷失心理，当然有益健康。真正修过三十二相八十种好，人身体健康会有改善，但还是个个会死。不是说我修三十二相八十种好就没一点疾病、障碍，甚至不会老死。那肯定在诱惑人，是世俗化的不实说法。拿一些大话、不实语诱人学法，到时也必定令人丧失信心。现在有些宣传像推销世俗药品或者某种万能东西一样。他不知修行是为了解决生死烦恼问题，不是为了满面红光等等。那种不负责任宣传，让人听了把念佛当成一种膏药或者大力丸一样。念佛的确是为了出离生死困惑，不是说你身体怎样、家庭怎样、色相怎样……

我以前举过例子，说色达一个喇嘛——香根活佛。他发了一个愿，把众生罪业用换位方法摄取过来，把一切善根回施众生。我在武汉讲往生论时候，香根活佛去武汉治病。他身体内部整个被掏空了，就是恶性东西把他内脏腐蚀了，三十来岁死掉了。我很佩服他，因为我没有那样方法，也没发过那样愿。他的弟子给我拿来他的发愿文，我痛哭流涕。那时因为藏区某个地方牛羊中出现瘟疫，他就打坐，把这些瘟疫召唤到自己体内，自己内脏都坏掉了，瘟疫没有了，牛羊保住了，但他死掉了。

如果按照那些卖膏药似的佛法贩子所说，香根活佛不是学佛人。不要说满面红光了，他身体都腐烂并且死掉了。我去过他的道场，把他所有灯具点亮，把他所有殿堂修了一次供养。我是可望不可及！这样的佛菩萨善知识应化世间，是不可思议的佛法守护者，我赞美他，礼敬他！他死得似乎很狼狈，但他不可思议的发心与慈悲心，我在他面前只有惭愧，只有感动！我没修过置换方法，没有这种极大悲心善巧来拿命搭上去免除众生灾难。我认识一些南传、汉传与藏传修行者，很多都是有苦难，没有一个说我满面红光、家里发财、儿孙升官……他们不是为这些东西修行，是为让天下有情少受苦难，成就菩提，结于广大殊胜善缘！

如果学佛而用狭隘、自私、贪欲之心，你要小心自己着魔了，你要小心修的是魔法！你张嘴是佛合嘴是佛，心中想的什么？作为是什么？有些人拿佛法激励人的贪欲、罪恶心、狭隘心、占有心、嗔心，怎么成就无上菩提？这个角度我提醒大家，容不得一点点虚假！要如实知自心！我们学佛为了什么？要反思。我

们的贪嗔痴慢疑习惯、习惯性想法都没问题；但你若不觉悟它，就会被这些习惯无量劫的轮回所制约！你还要放大贪欲、嗔心、慢心、痴心，你想想未来是什么果报？

龙树菩萨讲中势修行，是依佛不共法、顺佛法则而修持。佛的四十不共、十八不共法等等——你了解佛的不共法而修持忆佛念佛，念佛的种种功德善巧、不可思议悲心愿望，这是中势修持，取其中势。这样修持人即生会得到不可思议功德。这个功德是什么？就是相对快速，相对能安顿下来，成就菩提心，成就现行功德。上势修持，像大势至菩萨修持，取其实相，即是实相念佛。依佛三十二相来忆佛功德、念佛功德是一种修法；依佛不共法则来忆佛念佛是一种修法；依实相功德忆佛念佛是一种念佛方法。这是上中下三种势，取势修法。没有一个让我们为了满面红光、身体或色身怎样，没有那样内容。要是为色身某种受觉去修行，你可以去找气功师，与佛法没关系。

这里若是认识不清晰，大家首先在发心法则上就会世俗化。哪怕我们以前有这样愿望，比如说为身体好来学佛，没问题。但你现在要真正接触佛法实践，那个初衷要改变了。我们要知道法的来源不是妄想而生、不是世俗利益化、不是世俗化佛法，一定是有清晰来源！我们讲这三势修持是从龙树菩萨来；讲大势至念佛圆通章是从《楞严经》中来，从印光大德教授中来，都不是自己想象的。如果想象来，你会被想象业力埋没终生，再修行实践也是埋没，因为你那个来源不清晰。因地不真，果招迂曲，你那个世俗心必然有世俗果报。这一点十分重要！

佛法世俗化现象在我们汉地已经入骨入髓！再不刮骨疗毒，很多人就出致命问题了。以世俗心修证佛法是世俗果报，因不真故。不能如实知自心。你那个心是要发财、要使自己满面红光、要使自己长寿、要使自己家人升官等等，不过是最正常的世俗贪心，也没问题；但是你真正想学习佛法，就要知道这是世俗的贪心罢了，最普通的世俗贪心。最初有这个因缘没问题，若真正接触佛法，这个初衷或者发心要改变！要不改变，一直推动这个心就是世俗相续，世俗相续必然是世俗结果、轮回结果。那与念佛的三势——取佛三十二相八十种好忆佛念佛、取佛不共法不共誓愿来念佛、实相念佛等等——与这些功德不相干。

说到三种往生了：顺法性——实相；顺佛愿——不共法；顺自己究竟意乐之观察抉择——取佛相好，因为在十法界中佛相好庄严最为真实、究竟、令人喜悦、没有遗憾。这三种安心与念佛都有不可思议之利益，所谓法报化身之修持——依佛忆佛法身、报身、化身功德的修持。若依自己业力心、业力习惯去忆佛念佛，

则是业力习惯在主导你生命作用，你所有修持一定在这个主导下产生结果，不会有其它结果。此处我们要真正警觉，这是十分严重的问题！

5、如实自觉心依净土，随顺佛愿受用极乐

我以前经常听到人质问，说你们汉传佛教怎样怎样……我说我代表不了汉传佛教，不要问我。他们说怎么汉传的人修行是这样子，怎么连世俗人也不如？自私狭隘，贪图受用！我反思一下，无外乎是在世俗化引导下，在我们世俗心同化下造成的一种广泛现象。要是这样我们就赶紧刮骨疗伤，要知道这个地方不能再入骨入髓下去！否则后面结果是什么？怎么治疗？就是发心上出问题了。不能够如实知自心，发心上又出问题，其相续与结果让人怎样？

我们每个人都要思考，自己是什么样心在忆佛念佛？是忆佛法身功德吗？实相功德吗？是取其上势吗？是忆佛圆满报德、不共法则在十法界中圆满彰显的心智吗？是顺佛三十二相八十种好光耀世间之法则忆佛念佛吗？还是顺应世俗心、贪欲心、受觉心、分别执著心在忆佛念佛？作为世俗人，我们在没有修行佛法或者没接触佛法之前，这么说没问题。学了佛陀教法，如果还追求受觉、世俗贪欲或者世俗分别取舍心，真要警觉了！你对佛法全然没有深入实践，全然没有碰触到他给你的真正利益——令你安心、去除现行烦恼、究竟解脱、出生死海的事实利益或者说佛法真正利益。这一点要反复思维观察。

大家会以之为真实。比如说什么是往生，你拿出来一个事实？不管或者不解决自己怎么举心动念，要你给我在事相上拿出来一个东西。这是不可思议的想法呀！所谓心外求法，欲染于事相而证实自己信心，拿一个事相鼓励自己，说你虹化一个我才有信心。不审思自己举心动念所依与结果，在如实知自心这个层面上不用功夫。这样下去，唯一结果是丧失对佛法信心，丧失修行的真正法益趣向。因为你不了解自心，在心外找个形相、找个人给你作证。谁能给你作证？你自己心里所幻现业报会伴随你，起到主导作用；你认为心外一个法则或者业相能主导你，那是不实的、迷失的。

这个问题有共性，就是有普遍现象。大家追求着，说我看这个人能不能往生，能往生就给我信心了！什么叫往生？他规定好一二三四五是往生、六七八九十是不往生。心念依止他不问，心念训练他不管，他就要通过那个事儿来产生自己的信心或者不信心。事相在变化，你所谓信心也在不断随事相变化而变化，根本没有信，因为你不能如实知自心！

这三种安心方法没有一个让我们那样追求，我没听一个法则说让我们找那样东西来建立信心。心经讲观自在菩萨行深般若波罗蜜多时照见五蕴皆空——照见五蕴皆空，照见一切色相变化皆空，他才能建立信心；不是被色相变化影响或左右才有信心。任何经典都这么教导我们。一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观——观什么？梦幻之事不能染污你的心！过去、现在、未来不能染污我们的心！说过去心现在心未来心不可得，就是不能染污你的心！你的信心是清净的，应无所住而生其心是信心。说给我拿个样子看一看，我看有信心没信心，再修这个法或不修这个法，那么学的什么佛？染污的、分别的、执著的、世俗的知见，怎能成就无上道业？

这个问题在我们常规心理状态下太普遍了。经常听到念佛团的负责人说我怎么越念越没信心？我说你不要取相，随顺佛愿力与功德回施众生是方便。你要取相则会染著，染著多了你就没信心了。他说是啊！越看越没有信心。某个道场里连续有五个人来找我，我说你导师是谁？他说是某某法师。我说你找他去！他们就是说怎么没有信心了？为什么念十几年、二十几年佛的人死得那么悲惨？就是怎么没有往生？他们都不能往生，我们念的时间不如他们怎么往生？不知道自己的心念、心愿所依在起作用，而被众生业分或者分别执著习惯所蒙蔽，越来越没有信心了！

我说我回答不了你，因为你这种世俗化佛法不是我谈的。我也不批评你，也解决不了你的问题，因为你这样世俗心只有世俗果报。他们那个道场里，比如来一个人，就要签个合同，说你在我这儿念三年佛我保你往生！我说你是什么人，能保人往生？我不愿意往生你能保我往生吗？那样道场我们也不能说啥，但是有点怪怪的。佛法又不是合同！你若不了解自己心地，没真正与心地有个签约，而去向一个人说：我跟你签个约我就能往生——你没有正知正见怎么实践法则？不在自己发心、法则与实践上用功夫，看这个人怎么样那个人怎么样，寻求一种外缘来达成自己信心，那个信心永远没办法建立！尤其在娑婆世界减劫中，恶缘炽盛啊！我们读任何一部经典中都没有这样要求，也没有这样引导，更没有这样法则。

这种世俗化的教法已经广泛被人接受，就是拿出点东西看看。所以很多人给别人拿出来东西看看，就拼命“阿弥陀佛阿弥陀佛……”要让别人看到生死征兆，看到他的吉祥东西。这个心是骄慢，是邪见，是染著，是自大，你受无量的苦最后还得忏悔。二十年中我遇到这样不下十几伙人，每一伙人除了受到伤害还

是伤害，没有第二个东西！就是他们要感动全世界，门一关开始念佛！什么也不管了，就是阿弥陀佛阿弥陀佛……半年后没有信仰了。我问这一群念佛人呢？有人说他们改修密了！或者说改学广论了！没有正见，越念越苦。苦什么？用世俗分别执著之心想于别人怎么样，但是自身心念不清晰、自身受用没有建立、自身法喜没有，而想去喜别人——找很多人要给人喜，结果相互之间苦不堪言。自身没有佛法受用，怎么给别人传达佛法喜悦？

一伙一伙散掉了，有一伙人后面学基督教了。他开始接触的就是说满面红光、不病不老，然后他们去找方法，因为念佛没得到效果又找其他的。他说基督教很好啊！给你治病，让你健康，兄弟姐妹很爱护啊！他的发心与引导就是这个，葫芦里装的就是这个药，怎么满面红光等等。只是这与阿弥陀佛什么关系？我们要认真一点。这不批评任何人，不针对任何人，只是这种心能令自己身心安乐吗？这种取世俗相的修法在念佛法门中没有！取世俗的分别心是没有的。下势者也是依佛相好、依佛应化功德而念佛。就是我们观察十法界，有个意乐说佛最圆满、最清净，我们来忆佛功德、念佛功德——有这样一个念佛进趣方便。

这个问题比较突出，就是心外求法，可以自己反思。心外求法太遥远，你只有迷失的结果，不可能得到安心！自觉因缘没有，只是被外在业相、分别执著的习惯所蒙蔽，越来越没有信心。不要怕自己中毒，但要警觉这个事情！佛法世俗化本身没什么了不起，因为我们就是世俗人。但你不能陷在里面，你要慢慢地成长与觉悟。你不觉悟、不成长，就滞留在世俗修行、世俗知见、世俗分别、世俗取相上，自觉与自受用永远得不到。天天盯着别人看，能成就菩提吗？自身受用从什么地方生起？心怎么安顿下来？自觉怎么觉悟？没有机会呀！

这种现象在中国，尤其文革之后、恢复宗教政策以后，大家开始学佛，同时世俗知见排山倒海地把佛法稀释了，排山倒海地把佛法世俗化了。我们到警觉时候了，现在不得不认真来思维什么是佛法、什么是世俗知见了！若不认真，你还继续把世俗东西当成佛法来修持，得不到佛法利益。很多人说我修行多年、念佛多年，不安心呐！就是不知道世俗心在起主导作用！迷失在分别执著业习的习惯在起着主导作用！年复一年过去，年复一年被心外之法所累，疲惫着、厌倦着，没有真正得到佛法利益与喜悦，没有与自受用结合起来。

我们耽搁不起！回头看一看，周边多少亲人朋友或者认识不认识的人不断地在去世，也有人不断地在出生，我们在一步一步走向死亡还是觉悟？是迷惑还是觉悟？大家都走向这个必然趣向，早晚要告别这个分段死。你不在这个因缘中

解决自己问题，而浪费时间在别人身上分别执著，浪费在一些幻化现象上？一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观——这个观是正见安立。正见不安立，自觉没有缘起，学佛没有下手处，你一下手就出问题。

所以这三类往生与安心，都是让我们忆佛念佛，觉悟自己的分别执著习惯，认知它是无常无我的，是缘生缘灭的一个现象罢了，不能把它当成真实。若把它当成真实，你永远不会有佛法信心，不会有修行的信心。

这个菩萨提这个问题，我至少听过几百次，就是你拿出个东西让我看看。我代表不了佛，我拿不出来。这样的人觉悟不了，没有觉悟机会，没有修行机会，只有自己见闻觉知的强化。这是普遍现象，我只能强行给大家一些苦痛说法。要不敲醒你，你真会入骨入髓，会迷失在这个地方，那是终生遗憾。许多人感觉不到佛法的亲切、自觉的喜悦、法的相应，关键问题就在这个地方——不能如实知自心地心外求法，在分别执著中想觅寻一个信心、觅寻一个法则；越往外找，心外越求，迷失越厉害，与佛法阻隔越大。

这是个大菩萨，把我们共有的一个毛病提出来了。若不能如实自觉、不能如实知自心，任何人修持都没有机会。分别执著的心必然产生分别执著取相的结果。我们用无染无著的心、无一法可得的心、正见的心，必然会得到佛法的利益与信心。这个问题希望引起大家的重视与警觉。自觉，觉他，觉悟自心，切勿心外求法！

6、誓愿导行转化无记，悲心利世光明心智

问：我以前在社会上上班，基本上两年一跳槽，身心处于漂泊状态。遇到佛法感到太好了，那种漂泊不安也缓解了。后来发现有时会有沉闷、不快乐；这时想运用法则但感到心力不足。请问师父我应该怎么认知这种状态，如何让身心安住在法上？

师：这个菩萨提出这个问题，也是一种普遍现象。我们这个无明或者无记相续出来的一种觉受，就是沉闷，心智不够明了。在常规状态下解决了躁动，感到恶业情况下会带来相似的疲惫或蒙蔽。在这种相对依法的实践过程中，又会把无明、无记状态激活。我们每一个未证道业或者未入正定聚者，都有三种业分，就是善、恶、无记。

像这个居士所举例子，他以前是跳槽，不断变化生活环境，很烦躁。就是恶业、迷失业、愚痴业或者种种贪欲嗔心所致。通过接触佛法，有一些法的实践，

粗重恶业得到一些调整，善法似乎也有一点。但因为无始以来的对法作为习惯，我们一定要抓个东西，就是要有感知或者业力、习惯的落脚处。不抓东西会困扰自己，就是攀缘、伺机的心念会表现出无记。因为没有悲愿利世的主动作为，或者明亮运用心智的指导，所以带来无记业沉淀。在念佛中若行诸悲心方便，主动代众生忏悔，回向功德，就能避开这种沉闷或者无记业相续状态。这个无记是莫名的，就是说不出来的一种状态。人人都有，到了某个修行阶段就感觉没意思，或者有种灰暗。这是我们无记业的激活，把无记业表现得比较充分了。

我们可以作一些小小愿望的激励，使无记业变成明了、清晰、主动的作为。可以在这个阶段给自己立一个愿望。比如每天这个世界上有二十多万人去世，我每天就念一百声南无阿弥陀佛回向他们。在这个沉闷无记因缘中来设计一下。或者说我念一部阿弥陀经，或者说我念十遍往生咒、二十一遍往生咒，或者说我念一句佛号也行！你要负责任，比如说每天下午两点沉闷表现得特别突出，我就下午两点准时为每天死亡的二十多万人念一声佛号、十声佛号、百声佛号乃至千声万声都可以，使自己那种无记心随着愿力作为清晰有力起来，不再沉闷。你的无记心就不会沉闷在那个习惯上，就能突破了。

并不是念多少为要，是清晰愿望为要！在无记业最分明之时，就是沉闷、迷失，没有其它恶业善缘了，怎么会这样？那刚好给自己定个准确的可以作为的小小愿望，来处理无记业报。你心念中一旦负起责任，这个无记业就变成以愿望来解决与接引它的过程。我们可以做实验。因为每一个未证果众生都在善恶无记三种业分中，没一个人能出离。你要出离了就是菩萨、贤圣、智者，最少是初发意菩萨。那么你有极大善巧与主动作为能力，能超越无记业对自身的制约。

许多老修行也容易落到这个困境中。有人从上殿就睡着。他养成善也不善、恶也不恶了，感到作出家人或者修行人挺好，但是无记业伴随，开始昏沉！这个昏沉是在无记业强化下所带来无所责任、无所作为的蒙蔽业报。像大家都在诵经念佛时，他睡着了。他不是故意睡，就每天这样坐着、坐着……睡着了。是因为早起或者什么？不是！就是养成习惯了。尤其在一些内堂口这个现象特别多。他不是故意这样，但在这个业分上不处理，必然造成这种业相，就是心中闷闷的，也不知做啥，反正没意思；念佛、诵经、作为都没意思，心里不亮堂，没有利益，说不清楚的味同嚼蜡感觉。

誓愿特别重要，用可行的誓愿解决这个问题。实际是给自己一个责任——我在这个无记业成熟过程中给自己一个责任，让这个责任把无记业充满；变成责任

性的愿力转换，用愿力替代无记业。你看一看：原来是被业制约的状态，现在是被责任与愿力推动状态。这样容易走出困惑。

许多人在寺庙住久了，尤其是责任感较弱的人，就会有这个过程。若久久不知或者久久作为于此，就变得昏沉多、事不关己高高挂起、用不上功夫、日复一日挨着过日子。这是善恶无记中的无记业相。若要不被它困着就是用愿。不用太大愿，或者说得多么高尚，就用自己可以操作的愿望去催熟它、超越它、认知它。不要沉沦于这个无明业蒙蔽下的被迫状态。这个状态一久就会昏沉、消极、无责任感；再久就什么都不愿干，只想贪图这个无记，一昏沉就很好受。很多人就会很好受地把这段时间熬过去，一上殿或者一到内堂口就昏沉了。没有责任感，没有愿望，这个地方激不活！有责任感与愿望的人会把这个地方激活。

他这个问题在我们念佛人群中容易表现。善恶无记是我们普遍的业分状态——不是个别人，它是有普遍意义的。若昏沉了你就想一想：我现在在法座上，像佛一样坐着，我应该干些什么？全世界都等着这个光明，我若是一昏暗，整个法界都昏暗，那是什么样子？我若是一无记、进入无记状态，所有众生都沉沦或者不可救拔——我们昏沉或者无记之心就会得到一个激励、觉醒、觉悟。可以试一试，可以很好地调整过来。就是依愿化解无记或愚痴业力的善巧，主动运用自己现行生命，而不是困在无记业中。

一般学佛人把自己大的恶业或者杀盗妄淫处理过，感觉自己挺好，结果无记出来了。我们似乎都有近似表现，就是闷、没味道、没意思。说这在干什么啊？这么没味道，我在世俗中还很有味道，我这样做那样做还很有人情味，这没味道啊！实际是没责任，没有愿力支持自己了！可以思考这个问题，对我们都有提醒。修行不是一个泛滥说法，或者说我硬挺着就行——不行，一定要有恰当或者得当方法，才能使我们从善恶无记业中走出来。若不恰当你走不出来！

7、感恩念佛声调随宜，各负责任福慧双修

问：祈请师父能不能给我们传授一种轻快喜悦的念佛调子？

师：我只能讲一讲我的经历，以前遇到圆拙法师。圆拙法师跟弘一法师学过戒律，也在三十年代到灵岩山寺跟印光法师学过念佛。后来我们住在一个院子里，我那时所在念佛堂也是他创建的。我们现在说的印光法师念佛四声调，早期在福建传播比较广泛。这个念佛调子，我有几个问题请教过他。就是印光法师在某个

时刻念出来，最早被他们用钢丝录音机录下来，然后传下来了。那个钢丝录音机录出来发音带着尾音，就是有失真现象，造成后来国内的念佛调子有拖音。

在念佛堂念佛期间，堂主交代在念佛时不要拖音。所以我们在念佛堂的调子最后音声要干净。(师示范念佛)“阿弥陀佛、阿弥陀佛、阿弥陀佛、阿弥陀佛……”他为什么收尾收得干净？就是不会落到无记上！如果说“阿——弥陀佛——阿——弥陀佛——”你会有一段模糊用不上力或者说不清晰不分明的地方，容易昏沉。我们这个调子还好一些；有的地方念会拉得很长，天稍微一热，一疲惫，念着念着人就头勾下来了，力量接不上了。

过去在念佛堂，他们会用一些方法调整。比如东西两单合唱，绕佛的人念三句，坐着的人念一句。坐着的人容易昏沉，让他们听三句念一句；经行的人念三句听一句。过去念佛堂分东西两单是普遍现象，长时间修持。我们那时一天十二个小时念佛，就是东西两单，一单人坐着，一单人绕着。这一单人绕半小时，累了坐下来；那一单人坐久了，要有无记、困，就站起来走。这样不断换着。以前念佛堂基本像禅堂座子那样设置。也有人巡香，拿一个幡，看见人困了他就顿一下牌子，人就醒过来，不要人修无记或昏沉业。

有时会用比较疾速的音声，调子不是一成不变。好比说上午天气比较清凉，念的速度可以缓一些；下午比较闷热，人容易昏沉，声音就短促或简洁一些，让人不因为念佛而昏沉，所以有个修正与调整。过去管堂师父就起这个作用，像殿堂里维那师一样，来导引大家调子，就是高低音与念速。他来掌握，指挥大家怎么省力、喜悦、清晰地完成这一节课。所以过去开堂大师、维那师、堂主都有很大责任，就是不允许大家修无记业或者掉举。掉举是妄想纷飞。他有一些方式方法来解决我们昏沉、掉举这两个拦路虎，让我们的修行真正一路走下去，在修持的三昧力中会功夫成片、一心不乱——有这样机遇与善巧。像广钦老和尚那一代人，以及以前我的一些同参道友，念佛所成就利益与状态，说功夫成片都是有的。因为他们是三五年或者十年八年地一个功夫用下去、一个状态支持下去。以前有这样环境，有这样老师，也有这样的教法。

这些出家师父或者老一辈人，比较敏锐地觉察到我们修行者的一些昏沉或者掉举状态，用音声、调子来调节你。以前我们在一些念佛环境中用过很多调子。印光法师调子当时有两种，有一种是定妙法师给我传的。他亲耳在印光法师那个地方听到，用谱记下来。他说你就念这个调子，这是最准确的！我说现在社会上传播的调子呢？他说那个调子是录音变音了。我就用他这个调子念念试试。后来

大家有争议，我想没必要，就去圆拙法师那儿说：能不能确认一下用哪个调子最正统、最合适？老法师说：能感恩念佛就好！他说印光法师念佛也是变化着，不像我们死死抓个东西一直抓到老死。对此我深信不疑。

以前有一个印光法师侍者，在大连一个寺庙里，我们见过，谈过这个调子问题。那是九八年左右。我说这个调子到底能不能有相对准确或者大家都接受的角度？他说印光老法师也是念着念着变着。现在人把一个正统的概念性东西抓得很稳，但是对自身修行利益呢？我不知道大家是不是受到印光法师真正加持，真正实践出清凉的法益、欢喜的法益、感恩的法益，或者真正用功夫的法益，让我们超越善恶无记昏沉掉举的业相？用一种正统的心来表达修行不是不行，关键这个正统心所传递实质内涵，是去除我们烦恼，让我们摆脱生死困惑！这肯定是真正的传播意义所在。

我现在也不能说哪个调子合适不合适，因为大家在各自修持环境中各有认取，参差不齐。像有人说是阿（o）弥陀佛还是阿（a）弥陀佛？在沿海地带念阿（o）弥陀佛可多了，也有很多人念阿（a）弥陀佛。到底哪个对？他们问我，我说阿（o）也对、阿（a）也对。区域不同。就运作方便来说，我感觉大家在实践中可以不拘泥一个调子，尤其私下。你跟大家在一起，随着大家调子没问题；你私下念佛时也可以找几个调子试一试，完全可以。

以前有一个出家师父念的五音念佛，我特别喜欢。我劝过这个法师不要讲法，我说他知见怎样怎样，但我特别喜欢他那个调子。对六度调子、四声念佛，我都很欢喜，以前经常用。像我们以前经常十个七、八个七地打，有时我说换换调子也是有意义的。你说我就坚持一个调子行不行？也不是障碍。真正坚持一个调子，比如大家在一起修行，能共同有个认知，也不是什么难题。

要么有老师或者一个抉择的人给我们指导，要么大家协商。要都是同修者，可以协商；要是有师长、有修行经验者，可以直接指导。念佛声调与快慢，协商与指导都有意义。不能闷在一个地方，闷在一个地方大家会疲惫厌倦。开始都很有道心，很有愿望，念久了可能出现一些障碍。这个问题我们常住上也可以在我这个建议下交流交流。念佛的调子实际是个大事情，因为关系到我们修行人的所依止法则，或者说依止的基本指导。你说我们就按照原来方式很好，那也很好；换个角度思维，可能也有意义吧！

问：师父，有个事情想请教您。现在有不少人觉得积点福就行，庙上事情、集体事情或者为大家服务的事，他就觉得花时间不划算，不愿意做。您觉得这个事该怎么办？

师：现在护持寺庙的人少一些，来寺庙索取的人比较多。这个时代人那种自私与狭隘，说我念佛就什么也不用做了，我专念佛！实际这样人的私心比较重。他不会专门念佛的，不信可以看一看。这个时代，很多寺庙出家师父很辛苦，执事或者护持寺院的人很辛苦！因为护持道场的人很少。像以前接触过一个二三百人的寺庙，至少就有六七十个人在为这个寺庙勤苦作为。其他清众想念着寺庙对他们的恩惠，要把功德回向给这些作为者。这些作为者知道自己的作为也在修行，也是不可思议的福德。

像我们报国寺这个环境中，不管是出家在家，要有很大一个群体为大家的吃、住、用、社会关系服务，很辛苦。这一类辛苦就是人少。过去寺院中没有闲人，就是大家都要负起一份责任，修行空间需要大家爱护，我们每一个人都要为这个寺院的支撑与相续付出自己应该付出的那份力量。不是说我只管吃，只管闭上眼睛念阿弥陀佛，其他我都不问！这样的人要有多大福德因缘？我们是不是真正一心念佛了？要真正一心念佛，所有人护持你也可以。你是不是真能做到这样？能做多久？是不是借口？我感到借口偏多一些。

有一些初发心的学佛念佛，或者出家在家的，容易落到这个地方。说我没有时间，我要念佛了，我什么事情都不做了；我从家里出来，从社会上出来，把工作都放下了，就是为了念佛！但一般坚持不了半年。出现身体不好了、环境不好了、心理不好了、脾气不好了等等。勉强支撑下去也行，但要是适度劳作与责任，可以福慧双修，在生命、心理与身体配合上会得到比较有序、有内涵的做法。

我们要知道劳作是福德因缘，是责任啊！这个责任心、愿望是十分重要的支持我们作为的一个力，要不然就陷入善恶无记业了。这个道场是大家来修行，大家来维护——要有这个简单的责任感或者愿望。要不然这个道场服务者与执事就很辛苦。恰恰这些很辛苦的人，其他人还会埋怨，那些找借口的人还会埋怨。因为他心里烦恼没去除，会把烦恼推脱到环境不好、有杂音或者吃住用上，找这些麻烦。要是生起对道场责任心，大家共同守护，共同实践佛法，共同爱护道场，人人都会相对地轻松起来。责任感也会去除我们无记业分，把我们心中的无记业分有个消除。无记业是没意思、很沉闷。要是你有很多责任感，你念佛就很得力；你有一点点时间念佛，就很喜悦，身心会很健康。

这是愿望问题，清晰愿望就好了。来到寺庙，大家共同居住，都要分担一点作为与维护的责任，使道场变得轻松与有序起来。过去寺庙没有闲住的人，除非是退居的老和尚、老居士，年龄太大了，实在不能作为了。很多寺庙都有退居院或者安养院，一般人都不愿意去。就怕自己没有用，怕自己被别人养着。过去很多老和尚，像虚云老和尚一百多岁还挑东西。为什么？他们是身心接续熏修锻炼的福慧双修的事实。劳作、责任一定是福慧两个面。没有责任与愿望，你是没有智慧的人；没有具体劳作与承担，你是没有福报的人。你观察就行，那样会多病、多难、多诸烦恼。

说我一心念佛就可以——这如果不是借口，真有这样一心念佛的人，其他啥也不干，我们全部供养他也行。关键是不是？若是借口，为了自己安逸、放逸、不负责任，说我啥也不要管，我只管念佛，那就需要调整，借口会给自己身心带来不安乐。若不是借口，太了不起了，真是福田，是现前的大势至菩萨。在寺庙里我们每个人都要承担起自己一份责任，这样福慧并进，对身心都有意义，至少在作为上对身心有意义。这样不把寺庙的整个担子放在几个人身上，那样压力未免有点太大了。

如实知心很重要！我是找借口了——你要明白这一点也不得了，你有调整自己的机会。要是不明白这个，你会陷入一个自私狭隘的业报中，比较麻烦。如实知心，可以不从高尚角度，就从习惯上。说我知道我这个习惯了——你就开始觉悟，观察自己因果了，你会承担自己的因因果果。至少不会在自己因果上迷失或责怪他人等等，有这样一个觉悟正机。

问：感恩师父！我用默念和出声念相结合的方法是否可以？

师：可以，这不是问题。默念、出声念、大声念、小声念，各有方便。在大声念佛、默念、小声念佛上有很多争议，古来已久有不同传承体系。

有一些传承说法中说大声念佛会伤气，说掐珠子容易手上落病。我最早接触的是掐珠子念，每天念若干万遍都要掐着珠子念，有那个体系，也是希望大声念。他们依止经典所说大声念见大佛、小声念见小佛，就是鼓励大声念。后来接触这些说法，也实践过不用念珠、不用大声，感觉都可以。实践方法或者操作方法很多，主要的令自己心念、愿望清晰起来。这些做法只是在我们愿望的引导下，执行愿望的，不是盲目作为。单单学一个盲目作为毫无价值。有发心作前导，我们这个方式方法在执行这种愿望。

要把发心、愿望搞明白。安心、发心、知自心很重要，这是修行根本，不能离开！具体方法千差万别，发心只有一个，觉悟自心是重中之重。方式方法怎么来配合？那是我们每个人随自己所接受的传承体系来作为了。我早期接触的念佛方法是持戒念佛。那时感到身心都安乐，持戒能令身心安乐下来，无悔于念佛。后来接触随愿念佛，就是随佛愿力，依愿知自心，依愿来念佛。在这些实践中都能令人安心，关键是法的来源要掌握清晰，就是方式方法的准确与具体很重要！要不然我们在实践中会茫然，遇到问题不知怎么解决。在实践过程中慢慢解决自己的问题很重要，解决自己修行中遇到的实际问题很重要！

8、正见思观忆佛念佛，现行平等受用极乐

问：（讲述自己学法缘起与过程，以及对净土一法的认识、对师父与同修的感恩。略）请师父给我们讲讲怎么认识佛法？

师：我听懂了一部分。我挺随喜这个老菩萨对法则的一种认知。我就大概把世俗与佛法的一些角度作个分析吧！

我们作为普通人，意识思维或者妄想十分活跃，被迫妄想很多。许多想法是一种重叠，是被迫与无奈，是不愿意想而想的妄想。妄想纷飞把我们的心、心的次序淹没了，很多人就被妄想搞得很疲惫。如果恰当运用这个习惯，主动思维观察，就走出妄想知见问题了。我们在世俗中分别对待，很多冲突与矛盾心理，造成生活、意识、感情、作为、事业上的徘徊，这种徘徊带来愿意想、不愿意想、愿意做、不愿意做等许多人生中的犹豫不决、茫然、疲惫。这是业力被迫，是世俗化的心理状态。

我们得遇佛法，佛陀给我们的慈悲教育是什么？让我们从这种不愿意想而被迫想的制约习惯中走出来，主动依正念、正见来正思维。世尊所说三十七道品中有八正道——正见、正思维及正语、正业、正命、正智、正定等等。这是区分世俗与佛法的重要分水岭，不允许混淆！他是主动地、清晰地、积极地依正见来思考。佛陀给我们的正见十分简单，就是准确知见，有意义知见，令我们得到解脱的知见。

大概我们常提到诸行无常、诸法无我、执著情绪是苦、寂灭为乐——这是让我们思维参照的一些基本正见。我们依这四个正见角度来主动思维观察，从对妄想的排斥、压抑或被妄想埋没的困扰中走出，主动观诸行无常、执著是苦、情绪是苦、受是苦之事实。我们排斥妄想是苦、是执著、是受，妄想纷飞不能自制，

是苦，是受。一切法不可得故，寂灭是真实安乐，一切法无所得是性空的表达方式。有情世间生老病死、无情世间成住坏空、觉悟世间若圆满若未圆满，各得其用——觉悟者用八正道，我们世间人用八苦。

我们这几节课学习《大势至菩萨念佛圆通章》，是给我们一个法则，给我们一个正思维方式，让我们有正思维、正语、正业、正命，扮演大势至菩萨。文中所举方法就是直接告诉我们超日月光如来教我们念佛三昧！怎么念佛？他比喻说如是一人专忆、一人专忘，若见不见，若逢不逢。说十方诸佛如来怜念众生，如母忆子，子若逃逝，母忆何为？她怎么作为？我们看到世间人，有很多孩子对母亲不好，从家里出离的现象，母亲还是眷恋或者存念子女。这是常态。佛法中说子若逃逝——我们流浪在法界海中，变成业海、无明海、苦业，把心智埋没了；世尊顺法性立大愿来接引我们，顺法性来接引我们。因为人人没有离开法性功德，就是顺缘接引众生，随顺众生法性心分来接引我们。所谓接引十方九界众生，作不舍之回施与利益，不是强制。世尊任何教法不强制有情，都是慈悲接引，方便给予。

在《大势至菩萨念佛圆通章》中，所有文字提示都是顺应我们认知思维习惯来给予接引。此正思维，通篇文字是通过人类的或者如母忆子之类说法与比喻来接引我们，让我们主动思维观察，忆佛念佛。若不忆佛念佛你一直在打妄想、排斥妄想、建立妄想，很迷失，很痛苦。若主动忆佛念佛，无论是忆佛法身功德、报身功德、化身功德，皆有不可思议方便。我们来忆佛，以正见思维观察，把妄想大门打开，让它纯粹变成正思维。一切妄想到来，无有自性，无常故，你不执著它就没有苦受；其本性是空，是寂灭。你在寂灭空处轻轻回心，于不生不灭之法性就融入了，不增不减之实相就证实你心里的安乐处、所依处、回归处、必然消融处。我们就会得到安乐，这个安乐不是造作的善恶，亦不是无记的蒙蔽——超越了善恶造作与无记蒙蔽，他是清晰的舒展的，了了分明于法界，而不被善恶得失苦乐所牵制。他只是平等喜悦、平等安心，是妙乐胜真心之功德，胜于一切世间，超越一切世间有为法则的快乐，称为极乐！

有人说你讲极乐与别人所讲不一样，别人讲极乐是死后才去——我讲极乐是世尊历代相承之极乐，是顺法性接纳十方有情之真实功德，此处名为极乐。顺法性故，无衰无变，不增不减；安稳法界众生不作取舍，平等给予，令一切众生究竟解脱，散坏一切业缘缠缚，令我们得究竟安乐，故名极乐。这是法身功德，真实不虚，经得起任何人任何角度审视观察与思考运用。他是纯正的、无欺的、真

正的皈依处。此处荡涤一切造作，给予平等法益，令一切众生平等安心。正因为平等你才能安心；正因为不取不舍你才能回归；这样平等接纳，我们心智才有广大平满任何一个次序的回归，就是就路还家。不管九界哪一类众生、哪一类业缘，若随顺法性，即下回归，无疑无虑，就路还家，就是极乐之家，安稳自在，不可退转。此处非增长地、造作地、变化地，所以说是无为无生国，寿命无量。

这个地方可以思维观察。正见的思维是开放性的，是舒展的，是绽放的，随你舒展它。因为它平等接纳任何一个思想、业缘、状态，就是接纳十方九界有情——上至等觉妙觉，下至蛄飞蠕动，无取无舍，究竟给予，圆满授记。这个角度，是不是说我死了到哪个地方、我活着到哪个地方，是不是这样的极乐国土？那是业缘分割裂。我们这一期生命终结之时，舍此身所产生的种种业报，往生阿弥陀佛极乐世界之报土，这没有一点问题。但这不是我们学佛的全部内容，只是接引固执于生死畏惧者，给予这个无畏接纳；接纳这一类惧怕生死、于生死中不知趣向者，给予一个清晰国土或者清晰道路。我们若把这一点当作生命所有、当作法则所有，就变成死后那种说法。有些年轻人说你们老年人念佛吧，我还年轻，到八十岁再念佛。他说往生就是求死！这个消极的灰暗的送葬的误导，把这种甚深、广大、神圣、饶益十方九界一切有情的教法，变成了死亡哀曲。

这真是一个误区，不是阿弥陀佛平等接引十方众生之无尽悲心、殊胜善巧，而被人世俗化了——那些欲换名利的人像把门虎一样站在门口说：你这样能往生，你这样不能往生，要通过我评判你才能生或不能生……这是什么样恶劣心？拿这样因缘换取名利，扼杀诸佛如来甚深善巧平等接引众生或者苦难有情的最殊胜方便。这样来蒙蔽世间，削减佛法真正善巧，令本来在痛苦中的有情又增加新的痛苦与迷茫！不光没有开人心智、除人疑惑、安稳人心，反而使人更加负累、更加犹豫。这样把佛法世俗化了、业力化了、生死化了。

净土教法是了生脱死之无上大法，是凡圣同修不可思议之无上大利，是九界同归圆成菩提之最上乘教法。不是送丧曲——可以送丧，但是不能把他改造成只为送丧的法门。我们应该思维观察，可以从各个角度反复地、认真地、负责任地观察与了解。

9、顺性顺愿善观自心，三种往生安心成就

在三种安心或者往生中，顺法性，人人往生，是为必然。就一切众生之现缘，可以直奔王家，即是令一切众生就路还家——极乐世界之本家本国。本家本国不

是假设，是过去大善知识悲心直指。本，是我们法性之本；十方十界众生，在法性海中平等一味安住着，无增无减。所以这是平等觉的事实认知与妙用。顺法性人人往生，没有能往生与不能往生的差别。

我们顺阿弥陀佛顺性誓愿，亦是人人往生，是为佛圆满阿耨多罗三藐三菩提真实成就，即是果地觉。阿弥陀佛大愿圆满接引众生，彰显了法性平等清净；我们清净平等心念刹那回归，就是顺法性往生的事实与认知。心智廓然大方，无对无待，就是无边光、无碍光、无对光、智慧光、欢喜光、清净光、安稳光、超日月光、不思議光。一切光明皆能容纳，正是这个不造作的心念、不对待的心念、不染著的心念、不是非的心念。本自圆成，何须造作！

认知不够没问题，听闻很重要。我们以佛的顺性大愿来观察世间，人人必得往生是为事实，一切业力如梦如幻，一切有为如露如电。在如梦如幻如露如电的造作中，善恶是非法界的差别幻化中，觉悟其正是圆满觉；知无一法可得，觉悟世间一切造作、一切有为。我们就能了解阿弥陀佛大愿圆满接引众生是顺性之事实，是因真果真之事实。我们可以反复随顺佛愿来印契自心，以自心圆满与佛心圆满真正相应；以自心的不圆满与佛的圆满心相应；再以圆满心审观世间，接引自他众生同生彼国，安住圆满报土，令一切圆满无碍，圆融无对无待，即是顺愿安心、顺愿往生。

能不能如是思维如是观察？可以这样观察，这样能安心，能认知往生与了生脱死——原本生死不相干系，幻化事，无有实质。我们再静下来，放掉这两个因缘，观察自心，以十法界心生十法界——观心生十法界之心生，就是心生种种法界生，心灭种种法界在现行中就会回入休息之地。我们可以用这种心——种种心生，观自心，知自心，来了解自身意乐与愿望，亦是必然安心之事实，必然往生之事实，必然了生脱死。生死幻化事，必不可得，即了生死，即是方便；不在别处寻了，你即下得其方便，行其大道。

我们来善观佛法界、菩萨法界、声闻法界、缘觉法界、天法界、修罗法界、人法界，地狱、饿鬼、畜生——于十法界善观、常观、常思维、常认知；包括自身举心动念，念念出生法界：每一界、某一界或者遍观察、周遍思维。那是主动运用知自心——地狱心、畜生心、诸佛如来菩萨心，心心无所得，心心缘生缘灭，心心如幻如化，毕竟不实。在此处生起无一法可得之无畏心、自在心、无障碍心，我们就是善观自心、如实知自心来看自身意乐，一定必生彼国，必然回到本家本国。远离造作过患、染著过患、对待过患、苦乐过患、生灭过患，一时回入无量

光寿清净国土，圆满依正二报。我们心中没有参照，不知何以往生何以成就。极乐世界即是参照——法性功德圆满、庄严、殊胜、真实内涵一时展示于一切回本家本国之众生面前，即是极乐世界妙相庄严。

我们这三种往生与安心，各行其便，实际不相舍离，相互交织，贯穿始终。只是换个角度欲使大家了解安心、往生实与生死了不相干，直下逾越生死。所以是了生死之无上妙法，成就菩提之真实功德所在。佛处处说真实语、诚实语，处处予我们究竟直指之教法，欲使我们一切有情就路还家，成就菩提得不退转。得不退转是永离生死、永出轮回。

学佛之前，我们依业力在六道中种种迷失、种种沉沦。得遇法则，出轮回、出生死。再入生死，在一切生死海中幻化自在、游历自在、方便自在、利他自在，完成过去宿缘自在。非是业力埋没，是入众生梦中唤醒众生，入自己以前业习梦中随时出梦。何以故？知一切造作无常无我故。不再被生死、业力、得失、苦乐、凡圣埋没，但是游化自在，行诸方便。如是诸佛如来所宣化甚深教诲，令一切有缘得以究竟解脱——佛不说断灭，究竟解脱可以入一切生死烦恼林中，入一切众生梦幻中，入一切梦幻法界得生命运用自在；可以造作种种梦、设立种种梦、出种种梦、入种种梦，而作为醒悟者。一切菩萨皆以无为真实安住，行种种有为法，方便利益世间，无所染著，得以自在，行化自在，即是诸佛如来极善巧功德，就是于法自在。

我们作为学佛者，作为在阎浮提沉沦已久的一个博地凡夫众生，遇到这样不可思议的法门，就路还家亦无障碍，就佛愿力亦无障碍，如实知自心处处无碍。于此无碍法则，若已认知，若当认知，若未来认知，必然进趣无上菩提，真实不虚。此处为一切诸佛赞叹、守护、传播，真实安立一切众生，在一切世界海中饶益众生无有疲厌，真实传递生生不息。正是法界庄严，是诸佛清净国土真实功德。

我们学习《大势至菩萨念佛圆通章》，就是取唯佛是念，自利利他，直奔王家，成就菩提。是这样的殊胜法则，简单、明了、直接，究竟、真实。我们要敢扮演这个角色、敢扮演不同角色，就是觉悟十法界、善于觉悟不同法界；一切法界种种演绎，如梦如幻是事实，皆是自在作为之方便表达。金刚经中说应无所住而生其心——但有其用，无有染著；但行其方便，无有染著；但行其广大作为事实，无有得失。这些智者遨游于十法界及种种生命中，若应化，若圆满显现，若清净安住，皆是自在力；所谓观自在，行自在，真自在，得大自在！

10、誓愿三昧圆显性德，接引方便见无见见

问：师父，到底什么叫念佛三昧，怎么获得念佛三昧，获得念佛三昧以后怎么不退转？

师：刚才讲的都是这些，联系不起来也没问题。三昧这个词被张三说李四说，被我们这样理解那样理解，成了一道铜墙铁壁！成了铁围山、阿鼻地狱、无明业海，因为人被它挡着、隔着、困着了。这就是个名言！这个名言里有内容吗？佛说无一法可得，三昧可得吗？若可得，佛说法就不是诚实言真实语。我们于三昧要有所得，就违背佛陀教诲，用三昧来建立铁围山、建立阿鼻地狱、建立种种业海。所以于三昧这个名言，若依有所得心，此人行邪道；若依实有三昧，此人行邪法。

说一心不乱等作为，是从造作业分差别上来说，未有进取其果，不明其义。像我们在中国去想象太平洋岛国上的风土人情、气候现象、活动范围，毫无意义！我们在这个地方谈三昧很无聊，这种无聊来自于我们每一个人心目中的三昧都不一样。我们这里面若有一百人，就有一百种三昧，所谓一百种业力所见、业力假设。很多人就来迎合大家，用一大堆言辞，说这就是三昧。但是你一回到你的生活空间中，与你毫不相干，没有意义。

我们讲依佛果地觉为因地心，来随顺佛愿入佛愿海，等持三昧——这个三昧可行、可见、可做、可知、可证。就是誓愿三昧，随佛愿力入佛愿海，令我们心智融入彼愿海而得方便。这个三昧可言说、可表达。其他能出能入的三昧不可说、不可言。我若来惑乱大家，也可以拿手机一查，念一段故事——我也白念，你也白听，因为不可操作。有出有入的三昧是众生业分或者菩萨声闻缘觉业分中的三昧，不是诸佛如来果地觉。果地觉的三昧是不出不入、随顺法性而彰显的事实，就是佛教我念佛三昧！此三昧可以教给你、传授给你，让你去实践与作为，不是玄而又玄、妙而又妙、追求不到的虚无产物。我不希望大家用三昧这个名词建立阿鼻地狱、建立铁围山、建立无尽苦海业缘，然后更加无明地摸索、迷茫、挣扎。那毫无意义。

我们讲到阿弥陀佛大三昧耶，就是誓愿的不增不减不出定不入定的三昧，我们可以随顺，可以实践，可以观察，可以了解，可以回入，可以安住，可以不断地出出进进无出无进——出出进进了解他，无出无进安住他。不断地审思、了解、观察，就是佛教我等念佛三昧——唯佛是念的三昧，依佛果地觉为因地心的三昧，

依佛愿来修行的三昧。不是依妄想、依我们出入感知，说我很清净、我心里很安乐，但是很快散坏了；说这样境界那样境界、这样感应那样感应，也很快丢失了、变异了。你有所得，别人不见得有如是所得，怎么传递？迷失有情，令众生惑乱。

净土教法是佛教我等念佛三昧——依佛果地觉、依佛大愿、随顺法性等而得安住正受之事实。他是这样一个事实与下手方式。离我们很亲近，看得见摸得着，有体验，能出，能入，能安住，能回归。经得起你反复揣摩、反复捶打、反复出入乃至信疑方便——信也好，疑也好，可以不断地看他、了解他、认知他。这是大三昧耶，不出不入之三昧力摄化着十方众生，摄取不舍，令一切众生毕竟回归于法性功德海。这个三昧可传播，可认知，可亲切，可实践，可运用。

有出有入的三昧难以传说，变化无方，各执其辞，是菩萨行、声闻行、缘觉行、贤圣行，非凡夫行。阿弥陀佛大三昧耶之正受，等正觉功德之给予，愿力之给予，我们人人可以模仿，人人本来具有，人人可以不出不入地、出出入入地认知他、实践他、了解他、感知他，得不退转。因为法性无增减，实相非生灭。佛大誓愿所成就大三昧耶，就是不可思议地周遍摄化，不出不入的三昧，接纳众生，成就众生，离苦得乐。我们学习《大势至菩萨念佛圆通章》，要学这个誓愿三昧，顺性誓愿展示法性功德，就是正等正觉真实功德。

很多人说听不懂，不要着急，慢慢来。为什么？遇到佛法了，你的心与生命是无量光无量寿，因为你已经与无量光无量寿结上缘。从容，放心，慢慢来。遇到这样殊胜的任何时刻都可以就路还家、任何一个众生作为业缘都可以就路还家的难得的周遍的机遇，你就放心、安心，懂与不懂都不急，慢慢学习，慢慢实践；多交流，多思考，多观察，多阿弥陀佛！

问：阿弥陀佛！师父慈悲！听师父说法性和觉性，这两者是同还是异？

师：贯穿始终啊！男男女女老老少少，每一个人都有自己习气，称为习性。宿世带来，我们过去生生世世秉承带来的东西，称为秉性。我们感知世间、认识世间，种种想法若圆满若不圆满，称为觉性。不增不减如实平等之功德，我们称为法性，贯穿始终。习性、秉性、觉性、法性无二无别，我们若是辨识不清晰，就说习性，说觉性，说秉性，说法性。

说为了什么？但悦众生心，令心开意解，不再有心结就好。法无定法，因缘生因缘灭，本来没有任何法则是固定不变的。所以世尊以付法偈告诉我们。说一说异实是众生心分。若是边见立，说是说非说同说异；若依佛圆满觉，无异无同。此语言不安立，但依圆满见，如日轮普照世间，无有对待，他不对待！我们可以

说明说暗，但是太阳只是放着光明圆融照耀。

我们觉性中没有对立对待，不设立对立对待。但在众生取舍意识对待边见中会建立明与暗、是与非、同与异，即是边见。边见不见，人得解脱。见无见见，人得解脱。若见生见，人受其困。困惑什么？是非对立，同异对立，善恶对立，净浊对立，就是娑婆世界，就是我们二元世界边见。边见是两种见伴生，你这个出来，那个就出来——说男，女就出来；天，地就出来；一，异就出来；上，下就出来；是，非就出来……它永远伴生着对待东西，就是二元世间。这个世界就是我们生死世间、凡圣世间。所以说异说同，这四个性实是假说、假设；为接引我等故，假立名言，无有实质，但是接引。接引过来就好；接引不过来，慢慢再接引。异同知见是我们的习惯，是非知见是我们的习惯，男女知见是我们的习惯，凡圣知见是我们的习惯，能生不能生皆是边见！

佛为了度化我们的对待心，给予了无量教诲、无量方便、无量言说，都是接引我们！无有一法可得，但是接引众生方便，入众生梦想中接引众生。我们的梦想就是对待世间、是非世间、凡圣世间、男女世间，这个世间就是我们的梦。诸佛如来圆满成就，已经出梦，大觉于世间，圆融于法界。他不说异也不说同，但说圆融。此处我们不去判定，而以正见思维抉择。就是智慧照见，无对无待，所谓无对光、无碍光、清净光、平等光——此光我们心心念念皆是具足。

二元世界的习惯我们人人都有。若是没有承接世尊与一代一代人教诲，他这一提，我也会随他跑了，会说异是同。但在教法面前，他这是一个边见所现、烦恼对待所生，直下就是这个问题。这个问题若休息，这个造作若休息，即名心无对待。我们人人运用法则，心无对待，远离边见，正见生起，圆融世间。习惯人人具有，但我们依法则，能照了觉知这个边见对自己的蒙蔽及其所造成困惑，是异是同一定困惑！

诸位莲友可以细细思维！这个问题是至关重要的一点，是我们人人具有的边见与不正见的事实。它很疾快地指导我们生诸烦恼，就是奴役我们心智，称为利使。边见之利使，令心不安，令心矛盾，令心疲惫。久了就疲惫，生起就是矛盾。所以我们念一念无对光阿弥陀佛，清净光阿弥陀佛，圆满光阿弥陀佛，不思議光阿弥陀佛，令其心休息，正见生起，无对光生起，对待边见一时休息。

我们念佛人，顺法性念佛，是古弥陀今弥陀，弥陀念弥陀，无二无别；随顺佛报德念佛，是今弥陀念古弥陀，今弥陀古弥陀，人人皆弥陀；随顺自身意乐念佛，不知道是弥陀不是弥陀，反正我们要念佛！为什么？取其大势，自利利他，

圆成菩提。

普为出资读诵受持流通者回向偈曰：

愿以此功德 庄严佛净土
上报四重恩 下济三涂苦
若有见闻者 悉发菩提心
尽此一报身 同生极乐国
其佛本愿力 闻名欲往生
皆悉到彼国 自致不退转

