

圓  
覺  
見  
經  
讀

講

# 圆觉经读讲

慈法法师 讲授

岁次庚辰（2000年）秋季于西安大圆寺

菩提眼小组整理流通

## 圆觉经读讲

净土说网站: <http://www.jingtushuo.cn> (文字稿与录音下载)

菩提眼博客: <http://blog.sina.com.cn/baoqie> (文字单篇发布)

净土说网站: <http://m.jingtushuo.cn>

法宝结缘: <http://putiyan.taobao.com>

## 目 录

读讲前开示 .....	1
释经题 .....	4
六成就 .....	7
一、文殊菩萨启教 .....	11
二、普贤菩萨启教 .....	23
三、普眼菩萨启教 .....	33
四、金刚藏菩萨启教 .....	66
五、弥勒菩萨启教 .....	80
六、清净慧菩萨启教 .....	97
七、威德自在菩萨启教 .....	107
八、辩音菩萨启教 .....	128
九、净诸业障菩萨启教 .....	152
十、普觉菩萨启教 .....	196
十一、圆觉菩萨启教 .....	207
十二、贤善首菩萨启教 .....	231
附：《圆觉本起章》开示 .....	243
附：以如来随顺觉性念佛 .....	253
后记 .....	262

# 圆觉经读讲

慈法法师 讲授

岁次庚辰（2000年）秋季于西安大圆寺

## 读讲前开示

这个因缘，希望大家能在一起学习、讨论乃至运用佛的最上乘教义，也就是圆觉教义<sup>1</sup>。佛法本来没什么可说，因为大家的需求而发起殊胜因缘；这个殊胜因缘就是遵循的路子，是很稀有的因缘。

学佛法不在于人多人少。释迦佛在因地之时，因为一个有缘众生生在究竟天，为了度化这一个众生，他入三昧之中八万大劫，等到这个人下生人世间，度化其后他才灭度。佛的施教，本来是无多无少、无善无恶、无始无终，只是启发众生本源清净，使一切众生速入大觉位，成就无上道。大觉位真是不可思议！众生各个本具，诸佛各个运用；众生迷尔，不能发明；诸佛悲悯我等，实施教化。诸佛教化莫不如此，欲开示悟入佛之知见，使众生入清净道业，出离生死幻化梦境，成就阿耨多罗三藐三菩提。为了启发这个因缘，大家来一起学习《大方广圆觉经》。

大方广圆觉经——这个“大”字是我们大圆寺的“大”，“圆”字是我们大圆寺的“圆”，这种契合也是今天大家欲发起这个因缘的殊胜，大家心地欲于无上乘得究竟之了解、运用与成就，这也是人的愿力殊胜；大家又能和合在一起，三五人或者十人八人地这么学习，时间的和合因缘现前也是殊胜。这种殊胜因缘现前，我们今天就于此法益真正能谛听、善思维，乃至善运用，必得善成就。若不深谛思维，很难得以相应利益。虽是无上道、无上教化、无上给予，若不深深体察运用，这种觉受不能现前，也是徒劳，或是种个远因。

诸佛一乘教诲真实不虚，任何众生若随顺思维，必得无上佛果。这是决定无疑的。所以我们学法各个有成佛之因，有成佛之增上缘，但看我们是不是真心对

---

<sup>1</sup> 2000年中秋前后，应终南山大圆寺大众殷勤启请，师为大家开示了《圆觉经》内容。在师所言，此次是与大家读诵学习，尚不能称为讲经，以古来讲经皆有一定格式与诸因缘成熟，所以称为读讲。虽是读讲，亦是圆觉本义宣流，学人乃至能恭敬受持一句两句，依教奉行，必出生死，成大菩提。

待与珍惜自己当下的殊胜？我们生命最尊贵最稀有的就是当下一念。何以故？过去已经过去，未来尚未现前，现下若不发起最圆满运用、善自尊重、思维运用佛教的究竟给予，只会失之交臂，丧失大利，甚为可惜！

今天是我们学习第一天。大家发起这个学习因缘，这个地方特别静，外面干扰少，这样环境恰恰成就了我们学习佛法。这样的环境在这个娑婆世界、热恼世界、五浊恶世甚难得甚难得，已经甚为稀有。不要以为这是小因缘而不重视学习——不是！我们旷劫已来若能早闻圆觉之教，早已成佛道，早已了生死，早已出离生死苦海，早已度化无量众生皆成就阿耨多罗三藐三菩提！

为什么还没有发起这样因缘？因为我们没有及时重视当下每一念，就是现下一念。当下一念决定、一念回心，就会成就无上道业，不需要多。我们念念能不能归向？这一念归向，念念必然归向。如千条河流同归大海——大海是最低处，所以必然念念归向，不得不归向。因为他知道必然归向大海，像水往下流。我们念念归于法性，就发起圆觉性。圆觉性现前，念念都是不可思议，都是不退转，都是无上佛道之教化。圆觉经给我们开化的就是念念必归于佛性。佛性是空寂光明，不动安稳，智慧广大。所谓圆觉根本，即是法性真实。

我们能不能在这个地方归向？像水往低处流，我们众生的善恶无记种种念必然归向于法性。无明众生不知不晓，所以无以运用；诸佛如来觉察觉知，能于运用，究竟归于真实，无假运作自然成就不可思议之法。此不可思议之法是他念念必归法性，像水必归于大海一样。我们每一个善念、恶念、差别念或者无记之念，必然归向于空寂，法性真实，不动不转，不增不减，不生不灭。如此法性遍于法界，尽于虚空，横断三世，无有来去。

我们若知法性真实，念念会得不退转之摄化，念念会成就不可思议功德之利，念念会使我们安然坦荡，念念使我们欢喜自在，念念使我们消除一切分别、颠倒、生老病死乃至无量差别之苦。一切差别反过来运用都是善巧方便，接度众生，使一切众生同得饶益，同得不动根本光明。光明照于法界，即是圆觉真实，无有来去，无有始终，根本自在。

我们讲这话都是圆觉经的根本开示。按《圆觉经》，有十二位菩萨先后出来于婆伽婆，也就是释迦佛，启教种种法益，以圆满一切众生乃至末世众生的修法增上缘，出离种种过失或者四种病、种种邪见稠林，使我们速得无上道业。

## 释经题

我们开始看文字。我打算用五天时间读完，所以要比较快。大家尽量把自己的消化能力放到最大幅度，就是不要加概念，像一个敞口瓶一样，浇入什么就是什么。

### 【大方廣圓覺修多羅了義經

#### 唐闍賓沙門佛陀多羅譯】

我们先看经题：大方广圆觉修多罗了义经。一般讲经要开经题。我们这个地方不能说是讲经，就是读诵一下，给大家作个直接提示；大家随文入观，来发生效用。

“大方广。”大者，全显诸佛法身；方者，全显报身；广者，全显化身。

大者，遍于一切处，无处不含，无处不在。如是大者，是不可言及之大。说尽虚空遍法界，不过是个言词，唯有大字可以表现出来。诸佛法身无来无去，无生无灭，在佛不增，在众生不减，如是称为大。大者，究竟安稳故，无来无去故，遍一切处故，是为大；无以比拟，是为绝待，是为清静，是为不增减，是为大。不像众生狂妄自大、认为自己大或者哪个大。法身于诸佛之处不增，于凡夫之处不减，是名大！是名坚固！像佛顶首楞严一样，究竟坚固，不可毁坏，是为大！遮护一切，成就一切，是为大！含养一切，包容一切，是为大！以此大是佛法身。

东晋时期的讲经法师道安法师，把讲经方法判了一些种类，有依龙树菩萨判法，有依种种判法。开经题是一种通常方法，而开法各有侧重。我们先从三身上开。如是大者，是我们究竟安稳处，是我们学佛必依处，究竟归向处。

方者，诸佛以顺性起修，发种种大愿，立无量誓愿，摄护众生成就；以最上功德、最不可思议功德，于一切众生作安慰说、摄护说、利益说、回施说，以此因缘称为方。方者，给一切怖畏众生带来安稳，如此安稳相是为方。以报德圆满，以此圆满显现方等给予，顺应众生，普同回施。

过去讲法身无始无终，报身有始无终。何以有始？以因地圆满。因地所发大愿圆满，得以成就十号具足，成就阿耨多罗三藐三菩提，此时方称圆满报身。所



以称报身有始无终。这个始也只是显现之始，并不是真有始终、有始无终。如此方便说是佛修德而发起；修德要有显现，显现之时就是始，归于究竟就是无终，有始无终是为报身。

广者，遍一切众生之心性，各个随类而求，随类而得。佛出一妙音声，众生各个随类而解。如是为广，广泛地普及地施教，各个随类而得，随类而用。诸佛现一妙色身，众生各个随类而见。如此广大教化，摄于三世。从化身上来说，分身无量，顺应众生。以佛身得度就现佛身，声闻缘觉身亦复如是，如观世音菩萨应化身一样。如此广大教义是不可思议的！所以说妙用无穷是为广，广及一切是为广。

**“大方广佛圆觉。”**因为诸佛教诲是一乘教诲。说十方法界或者说有十界众生，把佛也判到这一类。诸佛如来但以一真回施，称为一真不动法界，广大圆明教化，一即一切，一摄一切，一切归一。所谓一色一相莫非真如法性，本来真实，不动不转，圆觉广大。众生贪瞋痴与诸佛清净光明之智、戒定慧之教化，等无差别，这是根本；在运作上的差别，只是众生分别心流出来的梦幻作业、梦幻受觉。所谓觉受想行识，非佛法真实。如此圆觉远超觉受想行识，可以运用觉受想行识来接度众生，以此因缘是为圆觉——圆满的觉性。乃至十法界了无差别，但是一真回施，地狱天宫皆是净土，破法、成法、护法、摄法、贪瞋痴慢疑恶见与诸佛的戒定慧、六度万行，同等等。如是之见是为圆觉之见、了无差别之见、光明纯净之见，破一切邪知分别，是为圆觉。

这个地方不是混淆，是真实所在。如有一人作梦，在梦中作种种善恶，但其他众生了无所见，醒悟众生没有梦境。诸佛如来是醒悟众生，了无梦境，了无差别。所谓贪瞋痴慢疑，乃至诸佛成就之清净法益，乃至菩萨六度万行，此等差别皆是梦，皆是幻业。以此因缘，使我们一切众生出离幻业差别，归于一切智，成就种相，称为圆觉。圆觉不可具说、不可言辞，但假于言辞接度有缘，称为圆觉。

**“修多罗了义经。”**修多罗，是契经，是契机契理的教化，随顺众生的教化，能拔除众生出生死苦海的教化，能拔二乘断灭心的教化，能予菩萨一乘真实的教

化，能摄护三恶道众生出离三途的教化，能使三善道远离放逸、贪欲、争斗的教化，能使三圣道迅速完成无上菩提的教化，称为修多罗了义。

了义，是唯一乘，非二乘、三乘、五乘。三乘五乘是方便说、权巧说，开权显实。以权，是为摄护众生或者摄护怯懦众生故。经，如此无上路径，欲拔一切众生苦本，欲使法界同归一乘佛法，同圆佛道，是为经，途径之义，贯穿之义。

**“唐罽宾沙门佛陀多罗译。”**罽，音寄，罽宾是一个国家名字。“沙门”，求寂。我们说勤修戒定慧，远离贪瞋痴，是为沙门。现在对出家人一般都称为沙门；在印度，外道也称沙门。佛陀多罗，是译经的三藏法师名字。佛陀多罗没有翻译，是这个三藏法师所译。

## 六成就

【如是我聞。一時婆伽婆入於神通大光明藏。三昧正受。一切如來光嚴住持。是諸衆生清淨覺地。身心寂滅。平等本際。圓滿十方。不二隨順。於不二境現諸淨土。與大菩薩摩訶薩十萬人俱。其名曰。文殊師利菩薩。普賢菩薩。普眼菩薩。金剛藏菩薩。彌勒菩薩。清淨慧菩薩。威德自在菩薩。辯音菩薩。淨諸業障菩薩。普覺菩薩。圓覺菩薩。賢善首菩薩等。而爲上首。與諸眷屬皆入三昧。同住如來平等法會。】

依龙树菩萨对经的判法，这段文字是六种成就的诚证。“如是”，是传承之真实义，是诸佛教化不动义。“如”者，本如安稳，在佛不增在凡不减即是如；“是”者，一切根本，无动无转，教化真实。诸佛亲口所宣，诸佛亲证果德，称为“如是”。如是传承下来，非臆断，非我设计，非我修证，但是诸佛传教真实，称为“如是”，非我设计出来的。

“我闻”，一般说是阿难亲从佛闻。现在这个“我闻”是大家闻，真实不虚故，如此圣教非从虚妄心中生出，是如来光明藏中流出来的智慧教化，称为如是；传承纯净，称为如是。“我闻”者，现前一切众生得闻此义不生疑惑，谛听思维，随顺教化，是为“我闻”。如是“我”可以称为“流布我”，也可称为“凡夫我”。因为阿难是多闻第一，也是凡夫代表，代表一切众生来听受教化。

“如是我闻”是尊重义、流布义，不是邪慢义。“我”有邪慢我——众生以五蕴或以音声为我，是为邪慢我。这个地方是流布我，是法的流布教化，非骄傲我。诸佛如来亲证清净光明，不动不转，如是纯净传播——如是接受，如是随顺，是为我、流布之我。

“一时”，我们现在也是如是法会之一时，就是具足听法因缘——有说法者，有听法者，因缘圆满契合，能发起向往与运用，恭敬谛听，不浪费自己的宝贵法缘，称为“一时”。是佛说法之一时，非我们说法之一时——我们假这个因缘罢了，显现佛的说法，是为一时。“一时”不可散坏，成就、摄护之义。此一时和彼一时利益同等，释迦牟尼佛说法之时与我们现在说法之时是一样的。何以故？

“一时”无有间断，三际不限。诸佛说法横贯三际，普摄于过、未、现在。为什么能有这样的大功德？因为佛是究竟智者、一切智者，能摄护一切众生故。

“**婆伽婆**”，说法之主，世尊。婆伽婆有法身摄护法界、遍一切处教化之义，一般不翻译，不好翻译。

“**入于神通大光明藏。**”这是说法的根本教化，“大光明藏”是说法处。说圆觉经不能在某一地。何以故？如是以法身摄护于法界，不能说耆闍崛山，不能说给孤独园，也不能说在某一处。如此圆觉大方广之教，普摄于过去未来现在，普摄于法界一切有情。所以不能说某一处，神通大光明藏正是处。入于神通大光明藏——应用莫测是为神，无障碍是为通，大光明藏即一真法界。神通大光明藏是一切众生一切诸佛本源之地；众生从未离开于此，诸佛亦未在此处增加什么。

“**三昧正受。**”正受的教化因缘不可思议！过去也翻译为“定”。实际是正受、三昧、三昧正受。“定”在某种特殊境界中的运用是为正受或三昧。我们现在凡夫地众生往往定力不够，不昏沉就掉举，不掉举就无记——不能出此三因，所以没有正受、难得正受。昏沉、掉举、无记正是众生业流，不能自制，正是正受没有发起。所以说入于这种光明藏，得以三昧正受。

“**一切如来光严住持。**”一切如来——众生是如来否？众生本体亦是如来。众生迷惑于业流或者说被业流所左右，不能自制，不能超越无记、掉举、昏沉，就会堕于业流之中，不能得以庄严住持。这种庄严与光严的住持，正是一切如来的再现。一切众生本来有如来智慧德相，但因随着业流流转与执著，不能成就；或者被无记业流所催使，或者被掉举被催使，或者被昏沉所催使，不能自制。不能自制就叫业流；能自制就能转境，能转境就是正受，正受就是如来。

正受现前，即是如来。“如”者，本源之地；“来”者，启用真实，所谓如来德相。如是之处，远离一切觉受想行识，随顺觉受想行识而得自在。如此自在，不生不灭，不增不减，无有染污，非是有漏。以此因缘是为正受。

“**是诸众生清净觉地。**”一切众生本来清净，但以妄想执著，丧失清净法益，分别取著，种种熏染，流转六道。若能出离三恶道，得三善道，亦非究竟清净觉地。如是究竟清净觉地是诸佛所安住。

“身心寂灭，平等本际。”寂灭光，无生，无自他之形相，平等本际。本际即是实际理地，真实庄严处。我们每一个众生本来心地是寂灭的。可以看自己的现下一念：若善起，一刹那间灭掉了；若恶起，一刹那间也灭掉了；无记起亦是如是，念念都是归于寂灭。平等本际——诸佛如来所住常寂光土与一切众生平等，这是本来的根本的利益所在。

“圆满十方。”十方圆明，绝无差别。但在众生眼中有无量差别因缘，无量分别取用。“不二随顺。”不可说一，不可说异，是为不二。若说一，会丧失一切众生的因果启用，一切众生无有出离生死苦海的因由，无有成佛的正因。何以故？一故！无有发起之正因，大家会堕入自然外道之心。说一切众生皆有佛性，与佛不二，我可以不修持了——就会放逸，堕入自然外道，不能成就法益。

不二者，一切众生虽然贪、瞋、痴、慢、疑、恶见种种流转，但是与诸佛本来是一体光明的。那么就会发起大家的增上回施、增上修持、增上运用。所以差别还是很大。如是不二，是为不异不同之说；如是之处，非寂灭，非不寂灭；如是不二，非众生心数，非断灭相；如是不二，能发起十法界差别因果；如是不二，能发起诸佛如来妙相庄严；如是不二，本来圆满；如是不二，本来具足；如是不二，无需运作。

“于不二境，现诸净土。”一切诸佛如来净土本来是互容互摄，如帝网之珠<sup>2</sup>，珠珠相映，光光相织，不错不乱。诸佛净土亦复如是，像千灯万灯一样，光光交融，互不泯灭，互相映射，互相映照。

“与大菩萨摩訶萨十万人俱。”十万，圆满之数。但说无量诸佛菩萨之功德眷属藏，这是一种表法因缘。诸佛如来出世也需要种种眷属来宣化陪衬，像红花要有绿叶，诸佛如来出世实施教化亦复如是，有无量菩萨来作眷属庄严，烘托佛法的真实内涵，显现智慧，运用种种差别。俱，这是六种成就之一：众成就。这是六种成就。下面是把上首大菩萨的名号为我们作个宣化：

---

<sup>2</sup> 帝网珠：帝释天于天宫中所悬宝网之珠。宋代凝然法师《五教章通路记》述帝网珠为：忉利天王帝释宫殿，张网覆上，悬网饰殿。彼网皆以宝珠作之，每日悬珠，光明赫赫，照烛明朗。珠玉无量，出算数表。网珠玲玲，各现珠影；一珠之中，现诸珠影；珠珠皆尔，互相影现……天帝所感宫殿网珠，如是交映，重重影现，隐映互彰，重重无尽。印光法师《复高邵麟居士书二》中说：须知阿弥陀佛，是法界藏身。所有十方法界诸佛功德，阿弥陀佛一佛，全体具足。如帝网珠，千珠摄于一珠，一珠遍于千珠。举一全收，无欠无余。

**“其名曰文殊师利菩萨、普贤菩萨、普眼菩萨、金刚藏菩萨、弥勒菩萨、  
清净慧菩萨、威德自在菩萨、辩音菩萨、净诸业障菩萨、普觉菩萨、圆觉菩萨、  
贤善首菩萨等，而为上首。”**

文殊菩萨是称为智慧第一的菩萨。这是圆觉经中上首十二菩萨。像大殿中的班首师父，上首菩萨是于佛法这种教化因缘有突出表现。如观世音菩萨大势至菩萨是阿弥陀佛极乐国土诸大菩萨的上首菩萨；日光遍照与月光遍照是药师佛身边的上首菩萨；我们本师释迦牟尼佛以报身佛显卢舍那佛，上首菩萨为普贤菩萨、文殊菩萨。

**“与诸眷属皆入三昧。”**每个菩萨也都有自己的无量眷属，许许多多大菩萨都是他方古佛倒驾慈航，以佐佑我本师释迦佛宣化无上教义、最上乘教义，普摄于法界，回施有情。所以称为与其眷属，各有眷属。

**“皆入三昧”**，同一正受。如大日出于晴空，一时天下同一光明注照。我们本师释迦牟尼佛在此法会上入于神通大光明藏来摄护一切众生，光严住持，同入如是三昧，同得如是正受。此正受是真实平等无差别之受觉、光明庄严之受觉、安稳利益之受觉，非身体之受觉。不像人练气功说热啊、麻啊、胀啊等触觉——与那个触觉有天壤之别。虽然也是受觉，但是这种受觉不可言说，唯入者知。像登上过珠穆朗玛峰的人才能知道珠穆朗玛峰上境界；再与下面人说，只能作听闻，不能作正受。正受者，必达之处，方名正受，非言辞所能代宣。

**“同住如来平等法会。”**如此法会，如来宣化，一切众生、一切与法会诸有缘者，各个得平等真实究竟圆满的利益、无差别的利益，所谓平等法会。

## 一、文殊菩薩啟教

【於是文殊師利菩薩在大眾中。即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。大悲世尊。願爲此會諸來法眾。說於如來本起清淨因地法行。及說菩薩於大乘中發清淨心。遠離諸病。能使未來末世眾生求大乘者不墮邪見。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。】

“于是文殊师利菩萨在大众中，即从座起。”文殊师利菩萨是七佛之师，代表一切诸佛智慧之所在，称为大智慧妙吉祥菩萨。如是菩萨才能代表一切众生，启教无上殊胜圆满教义。所以在大众中从座而起。如是从座而起，皆仗诸佛威神加被。何以故？若诸佛威神不加被，一切菩萨不能启教。因为诸佛教化功德，唯佛能知，非菩萨所能彻知。所以启教因缘亦是仗借佛之加持。

“顶礼佛足。”在印度有接足礼：把手摊出来，把足拿到脑袋上，或者用手托住两个足。原始佛教中现在还是赤脚，顶礼时哪怕两个手碰一下足也可以；对坐在床上者行礼可以把脚顶到脑袋上。这是一种极为尊重的归命之意。我们汉人也要接足礼，往往不知道；现在我们汉地僧人都穿上鞋子，也没法行接足礼。大家头点到灰地上，但不知道要接足礼。顶礼佛足，这是一个标准格式。

“右绕三匝。”右绕是赞叹、敬仰、供养、归命的意思，也是随顺发起的意思。于佛像佛塔恭敬、赞礼之时要右绕，切莫左绕。左绕是违逆、诽谤、毁灭的意思，这是一种心理表达。现在经常看到有人反绕，因为现在人喜欢斗争、忤逆，各相乖异，不喜随顺，所以绕佛塔也多是逆绕或左绕。我们可以看看《绕塔功德经》，流通一下。右绕佛塔有无量功德，从初发心、求世间善法乃至阿耨多罗三藐三菩提之无上殊胜法益，绕塔都可成就，所以右绕不可思议。右绕大殿、佛像、佛塔、佛舍利塔、经书等，都是一样功德，有随顺、成就、供养、归命之义。

“长跪叉手而白佛言：大悲世尊！”长跪，即双膝跪。受戒时说“长跪”，就是双膝跪下来。有时说偏袒右肩、右膝着地，若穿了鞋子要脱下来，这也是印度的一种礼仪，表达恭敬之义。叉手是合掌之义。何以称大悲世尊？唯我世尊称为大悲！一切菩萨贤圣不能称为大悲。你说观世音菩萨不是称为大悲观世音吗？

他是正法明如来再来！一切菩萨若能称大悲，皆是古佛倒驾慈航。唯有世尊能称大悲，彻底普摄法界众生，饶益一切有情，是为大悲主，所以称大悲世尊。世尊是主之义，是教化、摄护、成就之义。

**“愿为此会诸来法众。”**所谓法众，与法有缘，方能入法会。若无缘，你没有因由来听法。来听一言一辞亦复如是，若懂若不懂，皆是有缘者方能发起。所以称为法众。

**“说于如来本起清净，因地法行。”**如来各有因地。法身佛是非假修证之根本利益所在。但要显法身功用，还需要报身烘托，因地发起，大愿建立，顺性显现。若不如是，大家不能得见得闻，不能有所归向。虽有性德，若无修德发起，性德不彰，功用不建，众生无依。我们常说佛法非修非证，若是不假于修证，众生何由出离生死苦海？出离无明之业？所以说莫生断灭见，莫生边见。边见就是断见或者未见、空见，是为邪见。

所谓因地。诸佛，有无量佛，有无量众生就有无量佛。就法身而言是一法身；就报身来说，各个因自己因地的差别大愿，显现功德殊胜的因缘差别，就是大愿的差别。如释迦佛五百大愿，阿弥陀佛四十八大愿，药师佛十二大愿，乃至无量诸佛各有自己因地所愿；成就法益，究竟果德无二无别，但是大愿还是有别的。

**“及说菩萨于大乘中发清净心，远离诸病。能使未来末世众生求大乘者，得正住持，不堕邪见。”**我们末法时代，罪恶、邪见、有无二边的边见炽盛。因为这种邪定聚与不定聚的因缘炽盛，所以文殊师利菩萨来发问，发起这样殊胜因缘，为使我们远离修行的诸病，发清净道心，速入大乘，远离邪见。**“作是语已，五体投地。”**五体是四肢加脑袋。

**“如是三请，终而复始。”**过去非三请佛不说最上乘法。《妙法莲华经》中舍利弗要问最上乘教义，释迦佛就说：止止止，莫须说，我法妙难思。后有五千众退席。何以故？最上乘法，诸众生多是未得谓得、未证言证，是骄傲、增上慢人。如此骄傲人在我们末法时代更加炽盛，往往以自己少得少闻为解、为真、为实，不知无上佛法遍于法界、尽于虚空，赞莫能尽。所以诸佛说法尽未来际，无



有休止，无有间断。众生、菩萨为究竟道业要听法不厌、学法不倦。若不如是，皆是骄慢人、增上慢人、邪见人或堕落之人。所以佛法没有止境。

往往现在人少得为足，自以为是。所谓未证言证、未得言得——这两句话一定要小心！末法时代打妄语最易成就，许多人未得谓得，未证言证，解一言半辞就认为自己明白了、成就了。这在佛法中称为可怜悯者、骄慢之人、增上慢人、不知法益究竟广大真实之人。“作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。”三请者，就要说最上乘教诲，消除三乘教化，直归一乘。也就是开权显实，直显最上乘教化，这样要三请。

**【爾時世尊。告文殊師利菩薩言。善哉。善哉。善男子。汝等乃能為諸菩薩諮詢如來因地法行。及為末世一切眾生求大乘者。得正住持。不墮邪見。汝今諦聽。當為汝說。時文殊師利菩薩奉教歡喜。及諸大眾默然而聽。】**

“尔时，世尊告文殊师利菩萨言：善哉！善哉！善男子！”释迦牟尼佛对文殊师利说。如是之善，能完善于法界，今时发问而普度于一切群萌，使一切群萌皆有成就阿耨多罗三藐三菩提之正因、增上缘。诸佛无上教化由此而标显，一切众生有所归向，有所得见，有所发起。是为善哉善哉；自利利他由此而生，是为善哉善哉。“善男子”，是不可思议丈夫之提示。“汝等”，听闻如是教化，若善男子善女人，亦复如是。

“汝等乃能为诸菩萨咨询如来因地法行。”如来因地法行是启发一切众生因地法行的根本导向！如来因地是真因果真。众生若不依如来因地之真因发起，无以成就无上佛果之最初因缘、最初作业。所以说如来因地法行，众生有所依，亦发如来因地法行，归于无上道业，最终成就阿耨多罗三藐三菩提。

“及为末世一切众生求大乘者。”我等现在正是末世一切众生。末世就是末法之时。说正法像法各一千年，现在已经三千零二十八年，释迦牟尼佛灭度已经这么久。末法一万年，第一个一千年已过去，已经进入末法第二个一千年，所以我们称为末世众生。“求大乘者”，如是大乘是无上乘、一乘、了义之乘、佛乘，非声闻、缘觉、菩萨乘，但是究竟一乘。

“得正住持”，若无正住持，我们就没有正修行、正利益、正功德，所以需要正住持。以佛的大功德藏住持，使我们得到大功德的修持，成就大功德的果德，即是佛果。“不堕邪见”，何以为堕？自以为是就是堕；自以为自己知见是正确就会堕；执著、傲慢称为堕；不归依最上乘称为堕；喜欢声闻法，也就是断灭大慈悲种性；求于实际，避于世间，这样的人也叫堕；贪嗔痴慢疑恶见叫堕。是为不堕邪见。

“汝今谛听”，我们大家各个要谛听、思维。谛听者，洗耳恭听。如此自尊，是为发起成佛正因。你要自尊，因为这是佛宣化的无上教化因缘，所以说如是谛听是成就我们真实利益的根本所在，是放下我们执著的根本利益。“当为汝说”，汝者，大家现前者各个是，称为汝。

“时文殊师利菩萨奉教欢喜。”奉者，供奉之意，随顺之意，不加个人知见之意，如是称为随顺、供奉。如是欢喜是为解脱之相，虽不假修持，但在诸佛大智光明海中、言教辞中、顿教教化中，亦得欢喜清净。因为不假作意，不假受觉，但是随顺，会生欢喜心。“及诸大众默然而听。”如是默然者，非法起作，非法受觉，非有取舍，是为默然。

**【善男子。無上法王有大陀羅尼門。名為圓覺。流出一切清淨真如。菩提涅槃。及波羅蜜。教授菩薩。一切如來本起因地。皆依圓照清淨覺相。永斷無明。方成佛道。】**

“善男子！无上法王”，佛称为法王。众生随顺佛教，是为法王子；成就阿耨多罗三藐三菩提，是法王子之向往。法王者，是十号具足——如来、应供、正遍知、明行足、善逝世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，是为法王。如此王者，住持法界，回施有情，是为法王。

“有大陀罗尼门”，如是陀罗尼门称为大总持门。大者，平等饶益故，究竟回施故，一切众生同得成佛故，无差别利益回施故，是为大。如是陀罗尼者，总持一切有缘，总持一切有情，成就圆满，给予一切，是为陀罗尼门、总持门，遮护一切众生无量差别过失，平等回施最上乘教化，是为大陀罗尼门。

“名为圆觉”，如此圆觉，广大真实，无二无别，众生得到回施，莫不归于最上乘圆满之觉性，所以称为圆觉。

“流出一切清净真如”，如是真如，本来不动，但以法性发起，流出真实清净给予，是为流出。何为流出？运作之义，发起回施之义，生机活泼之义，非断灭、非寂灭之义；如是佛法，广大运用，是为流出。“菩提涅槃”，正是真如根本安稳，大涅槃即是大休息处。如是无上道业是为菩提。如是菩提，随顺大圆满回施，会得到大般涅槃功德利益，得大安稳、大休息，远离种种断灭、无常、有常、是非、善恶、一切有对、一切言说，得究竟之智，究竟安稳，远离一切无常之苦、世间之苦、菩萨声闻缘觉不究竟之苦、地狱饿鬼畜生三途之苦、人天修罗放逸斗争乃至耽搁五欲之苦，以此因缘是为菩提涅槃。

“及波罗蜜”，如是波罗蜜，使一切众生顿入智慧彼岸、究竟彼岸、佛一乘彼岸。“教授菩萨”，菩萨是九法界众生之代表，教授菩萨就是教授九法界众生同得饶益。

“一切如来本起因地”，顺法性而起称为本起；非假作、虚妄而起，是为本起；诸佛随顺法性发起无量教化运用，是为本起，其本，是为佛性、法性、本性、真性、真如之性；如此之性是如来藏、光明藏、安稳藏、不动藏、法藏。是为本起因地。“皆依圆照清净觉相”，皆依，无作无起，不动法界光明藏，是为圆照觉相。

“永断无明”，诸佛如来，无明早尽，是为如来。众生在无明中流转，但无明亦是梦幻。如此梦幻，虽是梦幻，亦感召无量差别梦幻之业，左右众生，使众生不得出离。诸佛如来已永断无明，来接度一切众生，使一切众生速入大觉位，是为永断无明之摄护。

“方成佛道”，成佛道者，作饶益故，是为成佛道。自利利他，自觉觉他，觉行圆满，是为成佛道。若但得自利，是为声闻；若能自利利他，是为菩萨；若自利利他觉行圆满，发起究竟永断无明的因缘，是为诸佛，是为成佛道。成佛道者，知无众生可度是为成佛道，度尽众生是为成佛道，所以说永断无明。不光断自无明，亦断他无明，自他无明了不可得，是为成佛道。

众生往往自以为有众生可度，菩萨往往以为有幻化众生可度，诸佛如来知实无众生可度，实无众生流转于世。何以故？众生乃空中幻花，究竟不可得故，称为永断无明。此处是诸佛甚深教化，根本利益所在，究竟成佛之正因。若不如是，非名为佛。但是真实、广大、圆明之发起，是为圆觉之相，所以方成佛道。

众生以为到处都是众生；声闻知道一切众生是苦难之根本，要逃离、舍离众生因缘，所以自己取灭；菩萨以为有幻化众生可度，因而要六度万行；一切诸佛如来彻证光明真实，得一谛真实、一境真实、广大光明之真实，一相回施，所以知无一众生可得，是名永断无明，是名度尽众生而实无众生得度者。如是金刚之教，是为金刚喻定。是为诸佛果德所在，唯有诸佛能入金刚喻定、真实法界，也叫一真法界。

**【云何無明。善男子。一切衆生從無始來。種種顛倒。猶如迷人四方易處。妄認四大爲自身相。六塵緣影爲自心相。譬彼病目見空中華及第二月。】**

“云何无明”，下面要讲无明真实、无明与真实，无差别之差别，使众生得以开晓，得以出离。虽本无无明，但无明众生有幻化轮回，需予接度。

“善男子！一切众生从无始来，种种颠倒，犹如迷人，四方易处，妄认四大为自身相，六尘缘影为自心相。”所谓四方易处，就是认南为北，认北为南，认东为西，认西为东，颠倒上下，不知左右，与清净法益背道而驰，是为四方易处。妄认四大，以为地、水、火、风为自身相。众生有四大种，世界有四大种——地、水、火、风，我们常在地水火风中流转无穷。认为这个色身是我嘛！看我们这个色身，呼吸这个物件，是风；流动这个物件，唾液、小便，身上种种流动的液体，是水；身上的热量，是火；身上坚固的东西，烧出的骨灰、骨渣子，是地。由这四种东西组成，什么也不可得。但大家在这个地方特别执著，所以以四大为自身相。

六根：眼、耳、鼻、舌、身、意；六尘：色、声、香、味、触、法，以此六尘为自心。我们看自己是否离开或超越了色、声、香、味、触、法的控制与左右？离开被这个左右就能如实知自心。否则是个妄心，所谓缘影之心、分别受觉之心、

颠倒之心、差别之心，如此之心不可信。若信如此心，是为颠倒众生、业流梦幻众生。这个地方差异很大。

“譬如病目，见空中华及第二月。”大家可以把自己的眼按一下或捂一下，眼一花，看这个灯泡可以是两个灯泡、三个灯泡、四个灯泡。人眼一花、眼有病，看人是重影的。他说你看那个人后面有几个影子。别人看不到，说没有影子。他说怎么没有？就是有嘛！凡夫众生就执著这个因缘。诸佛如来清净看，无异无别，真实一体。众生因为自己眼目之病，妄生分别，产生空中花、第二月。

**【善男子。空實無華。病者妄執。由妄執故。非唯惑此虛空自性。亦復迷彼實華生處。由此妄有輪轉生死。故名無明。善男子。此無明者。非實有體。如夢中人。夢時非無。及至於醒。了無所得。如衆空華滅於虛空。不可說言有定滅處。何以故。無生處故。一切衆生於無生中妄見生滅。是故說名輪轉生死。】**

“善男子！空实无华，病者妄执。”实无凡夫差别，实无众生诸佛可得。但为摄护众生，诸佛显现随顺教化，显现诸佛光明之相、清净法益，乃至十八不共法、十力、四无畏，种种善巧，以摄护众生，消除差别，是为诸佛出世正因。所以空实无花，病者妄执。有分别，诸佛就现分别德相，打脱我们的分别，归于一乘真实。

“由妄执故，非唯惑此虚空自性，亦复迷彼实华生处。”由妄执的因缘，不但会惑虚空自性，亦复迷惑彼花生处，说这个花从哪儿出来？本来无这个花，但是因为病因而发生虚幻境界。他不光执著虚空有处所、有自性，还要执著这个花的生处，所以颠倒无由。“由此妄有轮转生死。”生死轮回本是昨日梦啊！众生不知，在梦中捕风捉影，妄执寻求梦之作缘，生生不息，轮回不止，是为轮回生死。

“故名无明。”如是无明是虚妄无由生起、病态发起。众生皆是失心妄想者，非是清净本心者，非是正念者。我们是不是离开了色、声、香、味、触、法？在不受色、声、香、味、触、法左右的因缘下，我们会有一颗真心、自在心、光明解脱的心、饶益一切有缘的心。即是顺法性的心、菩萨的心、诸佛的功德心、光

明圆满的心。我们随着六尘影像，生出来这个自以为心、妄心，就会生出无明业流——大家看自己是不是随着这个因缘？

“善男子！是无明者非实有体。”是无明，是梦幻，梦幻无有实体。“如梦中人，梦时非无。”你昨日作梦，梦究竟不可得，空幻一场。世间的因缘幻化，幻化成种种境界，但不可得任何实质。虽是如是，在梦时不可说无。何以故？梦中人见恐怖相还生恐怖，见欢喜相还生欢喜，见到罪恶相还生罪恶，贪色的见色还是欢喜，贪财的见财还是欢喜，见被杀害的生大恐怖，见被截肢的还是痛苦不堪。所以说梦时非无。

“及至于醒，了无所得。如众空华灭于虚空，不可说言有定灭处。”像昨日的梦，梦时不可说无，醒来不可说有。如是因缘，你不能说梦有生灭——梦实无有，梦是无明业力罢了，是无明幻现罢了。非有非无，说有说无，说是说非，说男说女，说佛说魔，皆是戏论。无明业流，是非百句，是为众生无明业所促使的转化因缘。现在许多学佛的人，不明学佛正因，发起无由，都搞的是无明业幻，就是有对因缘，发不起真实的最初因地作业。像《占察善恶业报经》上所讲，不知诸佛如来最初本地因缘、最初因地、最初作业，也就是一实境界<sup>3</sup>。

“何以故？无生处故。”梦幻亦无生处故。但众生执著于梦幻，幻我幻他，幻善梦恶梦，不知出离。“一切众生于无生中妄见生灭”，所以妄有轮回，妄有生灭。“是故说名轮转生死。”

**【善男子。如來因地修圓覺者。知是空華。即無輪轉。亦無身心受彼生死。非作故無。本性無故。彼知覺者猶如虛空。知虛空者即空華相。亦不可說無知覺性。有無俱遣。是則名為淨覺隨順。何以故。虛空性故。常不動故。如來藏中無**

<sup>3</sup> 《占察善恶业报经》云：若有众生欲向大乘者，应当先知最初所行根本之业。其最初所行根本业者，所谓依止一实境界以修信解，因修信解力增长故，速疾得入菩萨种性。所言一实境界者，谓众生心体，从本以来，不生不灭，自性清静，无障无碍，犹如虚空，离分别故，平等普遍，无所不至，圆满十方，究竟一相，无二无别，不变不异，无增无减。以一切众生心、一切声闻、辟支佛心、一切菩萨心、一切诸佛心，皆同不生不灭，不染无净，真如相故。所以者何？一切有心起分别者，犹如幻化，无有真实。所谓识、受、想、行、忆念、缘虑、觉知等法，种种心数，非青非黄，非赤非白，亦非杂色；无有长短、方圆、大小，乃至尽于十方虚空一切世界，求心形状，无一区分而可得者。但以众生无明痴暗熏习因缘，现妄境界，令生念著。所谓此心不能自知妄自谓有，起觉知想，计我、我所，而实无有觉知之相，以此妄心毕竟无体，不可见故。若无觉知能分别者，则无十方三世一切境界差别之相。以一切法皆不能自有，但依妄心分别故有，所谓一切境界各各不自念为有，知此为自，知彼为他。是故一切法不能自有，则无别异，唯依妄心，不知不了内自无故，谓有前外所知境界，妄生种种法想，谓有谓无，谓彼谓此，谓是谓非，谓好谓恶，乃至妄生无量无边法想。当如是知，一切诸法皆从妄想生，依妄心为本。然此妄心无自相故，亦依境界而有，所谓缘念觉知前境界故，说名为心。

**起滅故。無知見故。如法界性究竟圓滿徧十方故。是則名為因地法行。菩薩因此於大乘中發清淨心。末世衆生依此修行。不墮邪見。】**

“善男子！如来因地修圆觉者，知是空华，即无轮转。”如来一下手就要修圆觉，不修圆觉不能成佛道，这是决定无疑的！知是空华，即无轮转——假使我们放下一切人我相、善恶相、是非相、佛魔相、众生相，直归圆觉真实。这个地方非断灭，非空寂，但是真实。这个地方可言传、不可言传，众生有善根起因者，可以启发；无善根者，生断灭想，生空想，生顽空想，堕入二边，不知清淨法益，所以叫清淨心不知。

“亦无身心受彼生死，非作故无，本性无故。”生死是由妄而生、无明而生、有对而生、有漏而生，非真实而生，是为幻化作业。如空中之花，非有生处，但是病态，但是病目所幻现。众生生死轮回，亦由无明病幻所产生的幻化之业而产生分别流转业，如此业相是为幻相。本性无故——一切众生生死轮回差别，究竟不可得！这是个大安稳处、大喜悦处。若人在这个地方生起一念喜悦，所谓一念至心归向即得往生，住不退转。此处绝无退转因缘，无量寿经所宣化。

因为念念必归于空寂，念念必归于法性，念念必归于无差别，念念是无生。以此因缘是诸佛安住究竟解脱之地、清淨光明之地、广大法益之地，即是如来藏、法性藏、自性藏、功德藏，是诸佛宝藏。此藏是真正庄严之处、清淨之处、解脱之处、不可言说之处。假于言说亦可表现。表现什么？使众生得入、得见、得用。本性无故。一切差别性究竟不可得，是为性。如是性是为佛性，如此性亦不可得，是为真实清淨。

“彼知觉者，犹如虚空”，众生觉知亦复如是。“知虚空者，即空华相。”现在许多人学佛总要学个受觉、感受——欢喜不欢喜，好坏、是非、大小或者麻啊、酸啊，乃至八触因缘，都不是佛法。完成心地清淨，再来运用这些因缘都是方便善巧了；提携过渡因缘，都是权巧方便，非于真实。若是不知，这都是无明作业、无明业流。

“亦不可说无知觉性。”无知觉就会断灭。说有知觉，众生就会执著一个知觉，发起种种觉、受、想、行、识，堕入执著邪见受觉之中，不能得清淨发心——

一法界之心、光明之心、无挂碍之心、无一物一尘污之心、无碍之心。“**有无俱遣**”，是名远离戏论。现在众生多堕戏论之中，说有说无，说善说恶，说是说非，说大说小，说魔说佛，种种有对，堕入二边。如是边见不能成就第一义谛教化，不能成就成佛正因。

这个地方要深深思维。我们通过圆觉经学习，大家能把这个地方看得清晰，那是无始以来的大福德善根成熟，真不可思议之事，是诸佛欢喜赞叹之处啊！

**“是则名为净觉随顺。”**随顺净觉，净觉随顺，是为有无俱遣、善恶俱遣、是非俱遣、佛魔俱遣、一切差别俱遣，是为圆觉性发起。以此因缘是为善巧，是为最初作业圆明，是为顺性起修，是为光明安住，是为善哉善哉，自利利他，是为持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，是为十种波罗蜜。

**“何以故？虚空性故，常不动故。”**不动者，就是光明藏，就是照法界。

**“如来藏中无起灭故。”**我们可以看我们刹那刹那的心念，刹那刹那地在劳作生灭，在是非幻化，在种种虚妄中、执著中不能自拔，在如是无量缠缚中不能得救，不能自在。所以我们被亲疏所缠，被爱憎所缠，被是非所缠，被有无所缠，被佛魔所缠，被你我所缠，被无量差别缠缚，不能超越。这就是苦啊！有起有灭。

**“无知见故。”**诸佛如来无知正遍知。众生有知而偏执一处，染著不能出离，不能无碍。诸佛如来正遍知，清净无知，正遍知一切处，广大发起而无所知，以此因缘是为清净觉地。此处甚深甚深甚细微，我们要深深思维，切莫一带而过。要随顺觉性来思维，思维光明，思维正受，思维利益，思维解脱，正思维！以此因缘发起修法正行。若不如是，无有修法因缘，我们都不知道什么叫佛法的修证，修的是知见——我爱我恨、我亲我疏、我是我非、我魔我佛……都是事相啊！堕入边见邪见之中，不得法益。

**“如法界性，究竟圆满遍十方故。”**法界性是圆满的。我们众生的本心、诸佛的本心亦是圆满的、清净的、无作无起的、无生无灭的、究竟安住不动的。我们觉性本来如是，觉心本来如是，就是圆觉性，就是诸佛心性，也是我们一切众生本源之性，决定无二，本寂光明。在这个地方大家要深深地思维、维系，善自思维。吃饭可以没味道，睡觉可以不睡，走路可以不知路向，乃至一切作业可不



生爱憎，但此处不能不思维。深深思维者，是名善男子、善女人，是名菩萨，是名摩訶萨。

“是则名为因地法行。菩萨因此于大乘中发清净心。末世众生依此修行，不堕邪见。”

**【爾時世尊。欲重宣此義。而說偈言。**

文殊汝當知	一切諸如來	從於本因地	皆以智慧覺
了達於無明	知彼如空華	即能免流轉	又如夢中人
醒時不可得	覺者如虛空	平等不動轉	覺徧十方界
即得成佛道	衆幻滅無處	成道亦無得	本性圓滿故
菩薩於此中	能發菩提心	末世諸衆生	修此免邪見】

“世尊欲重宣此义而说偈言：文殊汝当知，一切诸如来，从于本因地，皆以智慧觉，了达于无明，知彼如空华，即能免流转。”知彼如空花——若知一切善恶是非流转差别，皆是空花幻影，流转之因就无由生起了。

“又如梦中人，醒时不可得。觉者如虚空，平等不动转，觉遍十方界，即得成佛道。”众生觉性与诸佛觉性本无异，但为执著分别而偏拘一点、偏执一面，堕入二边，或者起种种差别见，不能遍于十方，成就佛道。

“众幻灭无处，成道亦无得，本性圆满故。”所以佛法非修非证，毕竟无所得，是为佛法真实利益。亦无证者，亦无修者，毕竟空无所得，是佛法根本所依。以此大威德，建立无上教化、无碍教化、圆满教化、究竟教化，亦是诸佛清净教化，是最上教化，是一切众生毕竟所归，究竟所归，最后所依。“成道亦无得，本性圆满故。”这个地方要深深地归依、殊胜地归依、究竟地归依。在这个地方发起运用，不是断灭。

“菩萨于此中，能发菩提心。”我们经常讲菩提心，什么叫菩提心？无智亦无得是菩提心的根本，亦是菩提心的相貌，也是菩提心的运用。不动法界就是大菩提心的光明，是我们众生的本心。

“末世诸众生，修此免邪见。”因为文殊大智能启迪我们正知正见、智慧知见、方便知见、究竟知见，远离邪见，使我们归入一乘，所以说文殊大智、大智

文殊，最先开启这样的启教因缘。这一段文字主要是引发我们，使我们远离邪见的伤害，迅速归入正知正见。

## 二、普贤菩萨启教

**【於是普賢菩薩在大眾中即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。大悲世尊。願爲此會諸菩薩衆。及爲末世一切衆生修大乘者。聞此圓覺清淨境界。云何修行。】**

“于是普贤菩萨在大众中即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手。”如是恭敬、归命、供养、赞叹、成就，是为右绕三匝。叉手有和合义、随顺义、相应义。

“而白佛言：大悲世尊！愿为此会诸菩萨众，及为末世一切众生修大乘者，闻此圆觉清净境界，云何修行？”不修大乘，闻此教会多生怖畏，多生退懦，多生诽谤，多生疑惑。修大乘者必发此心，必行此道，方能完成无上一乘教化。所以这个地方讲修大乘者。闻此境界：无有修证者，究竟无所得，觉性本圆满故一一闻到这样道理了，不堕邪见，怎么修行？下面普贤菩萨来发明怎样修行的因缘，就是依正见而发起修行。

**【世尊。若彼衆生。知如幻者。身心亦幻。云何以幻還修於幻。若諸幻性一切盡滅。則無有心。誰爲修行。云何復說修行如幻。若諸衆生本不修行。於生死中常居幻化。曾不了知如幻境界。令妄想心云何解脫。願爲末世一切衆生。作何方便漸次修習。令諸衆生永離諸幻。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。】**

“世尊！若彼众生知如幻者，身心亦幻。”我们身心世界，幻幻化化，无有休息，皆是众生无明业病幻现出来的梦幻作业。“云何以幻还修于幻？”我们色身是幻，作业是幻，那么怎么修证？“若诸幻性一切尽灭”，若幻性灭，“则无有心，谁为修行？”这是大问题！你说究竟无有众生可得，一切法犹如空幻花一一要是证得这种实际，一切幻性灭尽，无有心，谁来修行？这是我们众生最容易生的断见。

这个地方，普贤菩萨替我们、代表我们提出来，我们要深思！我们提不出这样问题。有时恍惚会想一下，但真让你提你又提不出来，所以菩萨代我们提。无

有心，谁来修行？以幻修幻，若是证得幻性灭尽，谁来修行？要小心这个地方，要在这个地方思维！

“云何复说修行如幻？”你要是说有心、有心识，为什么又说是修幻？

“若诸众生本不修行，于生死中常居幻化，曾不了知如幻境界，令妄想心云何解脱？”假使大家不假修持，于生死幻化中长居不能出离，又不能了知这是幻化境界，则无由了生死。这似乎是矛盾的问题，前面说证得空性就无心识了，那么怎么能修？谁来修？后面说要是不修，众生怎能出离生死？因为他不了这是虚幻境界，长居虚妄而不能得以解脱，在妄想中不知是妄想，所以说无有出离生死之因由。这不是一对矛盾问题吗？

虽然佛说的是正见，我们听闻这样正见了，知道究竟无所得，一切圆觉性本来安稳，一切法本来无作无起——证得这样的因缘即是无心，那么谁来修持？这是第一个问题。再一个是说，若说不用修持，众生本来不用修持，本来圆觉性圆满，本于生死中长居幻化，不能了知这是幻化境界，那么居妄想心中云何解脱？怎么出离生死？

这是一对问题。要把这个问题善于看明，我们才能解决问题，所谓入正思维。看到这个地方，往往我们心力不及，往往我们会堕入一边，堕入一边就执著一边了。若说无修者——好了，我就放逸吧！没有修证者，不需修证嘛，本来圆满——就堕入断灭因果之邪见中，我断灭了，这个断灭因缘发生了；或者说我随顺因缘发生了，就不知无明，无明众生就无法解脱、得度、了知现前这个境界。因为他沉浸在这个梦幻之中不能自知啊！

这是相对的两个问题。要不修，自己不能觉知，不能了知虚幻境界，不能从妄想中走出来；要是修证，没有心识怎么修证呢？无起无作怎么能修证？这是大问题啊！可能我们以前从来没有问过自己的问题。这个问题能审思，就知道佛法何以修证了。要不然你走的都是弯路啊！许多作业都是于佛教背道而驰，往往我们不信。善导大师讲日夜六时疾走疾行，亦是杂毒之善，不能成就往生正因，不能了生死<sup>4</sup>，因为你路头没有认清楚啊！

---

<sup>4</sup> 《观经四帖疏》云：一者至诚心。至者真，诚者实，欲明一切众生身口意业所修解行必须真实心中作。不得外现贤善精进之相，内怀虚假，贪嗔邪伪奸诈百端，恶性难侵事同蛇蝎。虽起三业，名为杂毒之善，

“愿为末世一切众生”，包括我们，即为学习佛法的这个因缘。“作何方便，渐次修习”，怎么渐次修习与认识？“令诸众生永离诸幻？作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。”看那些菩萨为我们请法，礼拜、述说、绕佛，然后再礼拜、再说、再绕佛，如是三请，终而复始，殷重为法忘躯啊！要没有普贤菩萨等十二圆觉菩萨给我们启教，《圆觉经》这个本子是没有的，我们今天根本不可能有这样殊胜因缘。听闻这样的文字极为稀有！我读这个文字很认真的，平时我没有这个心的。这样的文字极难得极难遇！你们不要看是小因缘，我从来不敢作小因缘。

**【爾時世尊。告普賢菩薩言。善哉。善哉。善男子。汝等乃能為諸菩薩及末世衆生。修習菩薩如幻三昧方便漸次。令諸衆生得離諸幻。汝今諦聽。當為汝說。時普賢菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。】**

“尔时，世尊告普贤菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨及末世人众生。”是为我们。清楚地告诉我们：问者与答者都为我们，一定不要把自己排除在外。今天上午他们说这个地方不懂，我说主要是我们太生疏了。我们懂的是什么？是贪、是瞋、是痴、是慢、是疑，可以看看是不是这个东西？是颠倒、是妄想、是无明、是好坏是非、是善恶大小、是有边之法、有漏之法、有为之法、生灭之法——我们熟悉那个。这个不熟悉，我们要慢慢熟悉；没有说一下子熟悉，一切成就是大菩萨再来，倒驾慈航，在那放净光明的。久久熏习，能懂得，能用得，就太好了；用不得也作菩提种性、真实利益——这真像金刚种子，种下去永不散坏了，待机缘成熟就萌发出来了。

“修习菩萨如幻三昧。”要是知道如幻三昧就会得平等三昧之正受。如幻三昧就是能晓了一切世间如梦如幻，一切差别境界皆是幻业产生，如病眼目见空中之花及第二月，了不可得。以此因缘于一切善恶、是非、大小、亲疏不作取舍，自然解脱，自然不动，自然进入光明安稳，得所谓种智、无师智，乃至一切智，

---

亦名虚假之行，不名真实业也。若作如此安心起行者，纵使苦励身心，日夜十二时急走急作，如炙头燃者，众名杂毒之善。欲回此杂毒之行求生彼佛净土者，此必不可也。何以故？正由彼阿弥陀佛因中行菩萨行时，乃至一念一刹那三业所修皆是真实心中作，凡所施为趣求，亦皆真实。

乃至道种智，乃至种种差别智，或者不可称智、无上无伦最胜智，种种智慧由此而出。

“方便渐次。”方便，就是入手处，给我们一个入手处。现在我们很多人学佛法没有入手处，随自己的心，师自己的凡夫颠倒心。佛在《四十二章经》中告诉我们：汝心不可信，汝意不可信，未证阿罗汉汝意不可信。不到阿罗汉果，就是“梵行已立，所作已办，不为后有”——不是这样的人，汝意都不可信，汝心不可信，靠不住。

但是我们都靠自己的心，信自己的心，就是生死轮回的心，来造生死轮回的业。没什么好说的，自然而然，因果丝毫不爽。所以说这个地方给我们讲，靠诸佛菩萨的因来成就佛菩萨的利益与功德。

“令诸众生，得离诸幻。”我们现在无由出离诸幻，因为不识诸幻故，不知如是诸幻差别境界是我们幻业幻心所产生出来的梦境与病态，非健康之本心所成就，就是本心不动、不动本心的真实利益，也就是法界心，非是法界心的光明藏。

“汝今谛听。”大家要深深洗刷自己无始以来的执著分别心理来谛听，善思维，随顺佛教，发明佛因，成就佛果。若不如是，苦哉！轮回无穷，哀哉！一切诸佛不能救拔。何以故？不随顺佛教故。你不能了生死，那就太苦了。“当为汝说”，为我们各个听法会、与法会之众来说此无上教义。

“时普贤菩萨奉教欢喜。”奉教者，必生大喜悦。奉贪、瞋、痴或者自己愚迷之心者，必颠倒、无记、无明，堕入掉举、昏沉、无记之中，随业流所转不能自在。“及诸大众默然而听。”为什么大众默然？衬托普贤菩萨欢喜奉教的因缘，以发起共同利益。

**【善男子。一切衆生種種幻化。皆生如來圓覺妙心。猶如空華從空而有。幻華雖滅空性不壞。衆生幻心還依幻滅。諸幻盡滅覺心不動。依幻說覺亦名爲幻。若說有覺猶未離幻。說無覺者亦復如是。故幻滅名爲不動。】**

“善男子！一切众生种种幻化。”非一种幻化。像我们人类，在同一时有喜者、有怒者、有哀者、有乐者，有行杀、盗、妄、淫者，有做好事者，有布施、持戒、忍辱、精进者，也有偷盗抢掠者，也有毁破佛律戒者，也有懈怠放逸者、

畋猎嬉戏者，也有无明业流强执者……在同一时刻，同一天之内，这样因缘都是有的，所以说有无量差别幻化。

**“一切众生种种幻化皆生如来圆觉妙心。”**这话甚深甚深啊！我们种种幻化差别的根本来源，亦是如来圆觉妙心。（师说到此稍停顿）

**“犹如空华，从空而有。”**一切众生的作业差别，亦是如来本妙觉心。众生不知，妄执分别，而产生幻化业流。诸佛如来，自在方便，种种幻化三昧，广大回施，摄化幻化众生，出离幻化境界，而于诸幻化境界不作染著。是诸佛如来与诸菩萨自在方便，无碍之力；众生在此沉沦、堕落，流转无穷。

同一幻化，但是运用的差别太大了。我们这世间有人拿钞票可以作广大善事，拔苦济难；有人拿钞票可以作无量罪恶。有人用核反应堆可以发电，使人照明，远离黑暗；有人用来制造原子弹，毁灭人类，残杀生灵。同样东西，其运用差别是极大的。

诸佛如来依种种幻化因缘入幻化游戏三昧，度脱幻化众生与幻化境界而不染著、不留住，得以自在力。众生在幻化中以幻化为实有，堕入幻化业流，无明所遮，不能出离，不得自在。像核反应堆一样，可以发电使一切众生得种种受用，作电扇、作空调、作电灯等种种因缘，为人类服务；另一类人把它制造成原子弹，可以毁灭城市、毁灭人类、毁灭生命，同是一个物质。

**“幻华虽灭，空性不坏。”**一切幻化，幻幻化化，但是空性不坏。一切众生妄想执著，但是觉性不坏，觉性无失。我们每一个人的觉性与诸佛如来的觉是等无差别的，虽然我们执著。所以绝不可心外求法！诸佛如来显现法身、报身、化身，种种显现，若有相，若无相，种种提携，但是方便，非真实之处。何以故？但予众生归命此处，成就此随顺法性罢了。

**“众生幻心，还依幻灭。”**幻心幻灭，势在必然。有病是有病之壅塞、有病之作业、有碍之结，所以我们称众生的病为结使。**“诸幻尽灭，觉心不动。”**诸幻不灭，觉心亦不动，所以觉心本圆，无染无著，不生不灭。虽有无量幻化欺辱众生，众生随幻化流转，叫随境转，堕落于生死苦海。诸佛如来出幻化境界，所

以说觉心不动，放大光明，所谓妙湛总持不动尊——我们每天早晨功课都会念楞严咒这个偈子，来赞叹我们的大哉觉性、本圆觉性、光明觉性。

“依幻说觉，亦名为幻。”假设依幻说觉，则觉亦为幻。何以故？是对衬之法，如此不动觉心，无以言明，但以假说不动，于幻化业流作对比说。所以这叫依幻度幻。佛本不说法，佛不为佛说法，但为众生说。何以故？众生在梦幻境界中，诸佛入众生梦幻境界提携众生，不住梦幻境界，还归于真实，是为教化方便。若不如是，说实有幻，就实有觉——有幻有觉，皆是说幻，皆是幻业，皆是生灭之业。

“若说有觉，犹未离幻。”若说还有觉，那还是没有离幻！所以佛教导我们说：我法非修非证，非念觉知。这是如实说。诸佛如来正遍知，实无所知，非是断灭。

“说无觉者，亦复如是。”你说无觉者，说无知，那是断灭相。说正遍知，你要是执持正遍知，亦是堕入所谓觉相，亦是众生相，亦是幻业。这是根本纯净说。在这地方没有任何可抓的东西，没有任何稻草。众生无始以来，总想抓一个东西，要依一个东西，要拽一个东西。我们每时每刻都丢不掉一个东西，总要依一个东西；不依一个东西，顿生恐慌啊！你马上会生大恐怖的，没有依托。所以总要染著个东西。

“是故幻灭，名为不动。”一切有对顿时不可得。觉与觉者、不觉者，都不可得。

**【善男子。一切菩薩及末世衆生。應當遠離一切幻化虛妄境界。由堅執持遠離心故。心如幻者亦復遠離。遠離爲幻亦復遠離。離遠離幻亦復遠離。得無所離即除諸幻。譬如鑽火。兩木相因。火出木盡。灰飛煙滅。以幻修幻亦復如是。諸幻雖盡。不入斷滅。】**

“善男子！一切菩萨及末世众生应当远离一切幻化虚妄境界。由坚执持远离心故，心如幻者，亦复远离。远离为幻，亦复远离。”这叫离字诀、无字诀，过去宗下大师喜欢用这样教化。一个“无”字单单提起，什么来也是随他去、随



他去……自然而然归入纯净光明。是为参话头。“离远离幻，亦复远离。”离幻远离之心，亦需远离。

“得无所离”，究竟无所离，无所不离无所离。以此因缘，“即除诸幻”。我们看自己是不是这样行持的？我们总要抓一个理、一个事、一个作为因缘，离不开。在离不开的情况下，就无以修证无上佛法，多堕有为之中。有为必有漏，有漏就不是无上殊胜之因、无上殊胜之缘。这个缘、因没有，不能成无上菩提！说无漏业发起，有为也可以发起种种因缘——是发起，但不是究竟运用处。染著是为有漏、有为。无染无著是无漏无为之清净法益。

“譬如钻火，两木相因，火出木尽，灰飞烟灭。”释迦佛给我们举了一个例子。古代人没有打火机、火柴或电源，用木石来钻木取火。两木相因——两个木相磨擦，速度一快，火慢慢就生起来了。火燃了，火把木燃掉，木化为火，木亦不可得。

“以幻修幻，亦复如是。”这是比喻以幻修幻。我们众生的业力亦复如是。这个缘与因也是幻因，也是觉者、未觉者、能觉者、所觉者、运用法者，如此因缘，就象木与木相磨擦然后会产生智慧之火，究竟照明法界。以幻修幻，亦复如是——

“诸幻虽尽，不入断灭。”这个地方要小心！佛在金刚经上讲得特别多。说须菩提，世尊能以三十二相所得吗？须菩提说：不也，世尊！后边世尊又说佛不说断灭法，佛法不是断灭相<sup>5</sup>。但是现在众生不执著“有”就执著“无”，就堕入二边，非佛教啊！一说无，就取顽空、断灭空；一说有，就执持于有，堕入因果之中，被因果所昧，不得出离。一切因果皆是幻相、幻化、幻化境界，但不可取断灭。何以故？众生无尽故。虽是幻化，佛法教化亦是无尽，毕竟不可得，是佛亲证。运用幻化度脱众生是佛大愿，是佛悲智，是佛方便。如是运转，佛法不断，佛法究竟运作，一切众生必得出离。这是佛法与世间法的巧妙结合，也是第

---

<sup>5</sup> 《金刚经》云：“须菩提！于意云何，可以三十二相见如来不？不也！世尊。不可以三十二相得见如来。何以故？如来说三十二相，即是非相，是名三十二相。须菩提！若有善男子、善女人，以恒河沙等身命布施；若复有人，于此经中，乃至受持四句偈等，为他人说，其福甚多。”“须菩提！汝若作是念：发阿耨多罗三藐三菩提心者，说诸法断灭。莫作是念！何以故？发阿耨多罗三藐三菩提心者，于法不说断灭相。”

一义谛与俗谛的完美运用。若不如是，会取断灭，或者取一个有，堕入轮回业流中，不能出离。

**【善男子。知幻即離。不作方便。離幻即覺。亦無漸次。一切菩薩及末世衆生依此修行。如是乃能永離諸幻。】**

“善男子！知幻即离，不作方便。”善哉！这个话看着很简单，知幻即离——这真是不作方便之方便呀！我们要看到什么都作幻业。宋代大慧杲禅师，有一次别人说：你给我说一个实用之法，我不想学谈玄说妙的东西，你给我说一个实实在在的运用。他说：你不妨把白天当成梦幻、把梦中当作真实来运用。我们大白天的确是个梦。

你要知道这是个幻，你不作取舍，离它就离了，舍它就对了，就会得利益。在这梦中，不作取舍，是为离，是为无。因为梦幻境界无作无起，自然会生清净光明之心，自然得无量的清净法喜。这句话很好运用。但要是执著一点就很难下手。

“知幻即离”是口诀！在佛教中有口诀之教，密教教化主要在口诀上运用。什么叫口诀？怎么说你怎么做就对了，没有啥理解的，你没法理解。前面讲很多道理也是为了理解，实际说不理解的运用是最直接的善巧。若说我理解再运用可不可以？也可以。要是善根深厚的人，特别容易理解——随顺就是理解，善思维，善随顺理解。若是用自己的妄想心来强执理解，很难！

“离幻即觉。”我们这个法会也是个幻境。一时大家的要求和合因缘，我们福德因缘成熟了，幻出这个景象。能不能离？方便用！这个地方可以各个研习。

“亦无渐次。”如此离者，顿出生死苦海。即身成就，不假方便。这是顿教、顿说——行得来了能顿出，即身成就；行不来，称为顿教；再行不来，称为顿说、顿理。圆顿之教，我们能运用就成圆顿之法，成就圆顿之功、圆顿之果。若运用不起来，圆顿之教也只是个教理。

无渐次，叫圆顿之教，非渐次教。渐次之教——三乘、五乘，乃至说三十七道品，乃至说声闻教四向四果，乃至说菩萨四十一个次第，都是渐次修持。说加行位、暖位、顶位、忍位、世间第一尊胜位，都是渐次。这个地方没有渐次。

“一切菩薩及末世眾生，依此修行。”这段文字是让我们修行，不是让我们学习的。学习是让我们修行，修行才来学习，不是为了增加我们知识，是为了指导我们行为，我们才坐到这个地方。这是千金难买、万劫难遇啊！你买不到！世间的金银财宝可以买种种物，但无上殊胜之法，没有大福德因缘难以相遇。“如是乃能永离诸幻。”

**【爾時世尊。欲重宣此義。而說偈言。**

普賢汝當知	一切諸衆生	無始幻無明	皆從諸如來
圓覺心建立	猶如虛空華	依空而有相	空華若復滅
虛空本不動	幻從諸覺生	幻滅覺圓滿	覺心不動故
若彼諸菩薩	及末世衆生	常應遠離幻	諸幻悉皆離
如木中生火	木盡火還滅	覺則無漸次	方便亦如是】

“尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：普贤汝当知，一切诸众生，无始幻无明，皆从诸如来，圆觉心建立。犹如虚空华，依空而有相，空华若复灭，虚空本不动。幻从诸觉生，幻灭觉圆满，觉心不动故。”重宣者，是再一次重复地于我们提示。觉在幻中亦不动，在不动中亦不动。何以故？无差别故。诸佛如来用不动智，可以出现种种三昧。所谓三昧即是幻化境界、自在境界，可以入正受。什么正受？于诸幻境界得以自在运用而不染著，是为正受。我们一到幻化中就流转无穷，被境所转，不叫正受，叫业流。

这个地方要审视。要不然说三昧是不是在我们烦恼之外？是不是在我们幻化之外另有佛法？非也！若众生法一灭，佛法亦灭；若无众生，诸佛亦无出世正因；若无污泥，亦无莲花。所谓“幻从诸觉生，幻灭觉圆满”。

“若彼诸菩萨，及末世众生，常应远离幻，诸幻悉皆离。”远离幻——我们不要随幻流转就对了，就会产生方便。不是断灭幻——现在许多人修法要断灭它。佛这个“永断”与凡夫的“永断”不一样。佛的永断是活活泼泼运用，所谓入无量三昧得自在游化，游戏神通，教化摄护，是为佛的永断方便。众生的永断是断灭的断，是邪见的断，是颠倒的断，所以又流入新的业流、虚妄业流。诸佛如来是真实教化，真实利益。

“如木中生火，木尽火还灭。”火是依木而生，木尽火亦灭。假如众生尽了，佛法也就灭了。所以灭众生者即是灭佛者，众生不可灭。普贤行愿品云：众生无尽，烦恼无尽，我愿无穷。众生业流也是佛法寿命。若不如是，佛法何以住世？现在许多人都在众生业外去找佛，是了不可得的。六祖大师说：离世间法另求佛法，佛法如兔角，觅不可得。“觉则无渐次，方便亦如是。”

### 三、普眼菩薩啟教

【於是普眼菩薩在大眾中。即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。大悲世尊。願爲此會諸菩薩衆及爲末世一切衆生。演說菩薩修行漸次。云何思惟。云何住持。衆生未悟。作何方便。普令開悟。世尊。若彼衆生無正方便及正思惟。聞佛如來說此三昧。心生迷悶。則於圓覺不能悟入。願興慈悲。爲我等輩及末世衆生。假說方便。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。】

“于是普眼菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：大悲世尊！愿为此会诸菩萨众，及为末世一切众生，演说菩萨修行渐次。”前面有文殊普贤二菩萨，一问如何产生正见，一问如何依正见而行。下面我们看普眼菩萨如何来开我们眼目。文殊开我们大智慧，使我们建立正见，普贤使我们发起大行，普眼菩萨给我们干什么？前面说修行的法，什么叫修行的法？离幻即觉，无有渐次，是为顿法。这个地方普眼菩萨是开我们方便眼，使我们出生眼目，来说渐次。

“云何思维？云何住持？”这和金刚经中说的差不多了——如何降伏其心？如何安住？“众生未悟，作何方便？”我们是未悟众生。反正慈法是未悟，这一点决定无疑。未悟者怎么作方便？就是给众生怎么作方便，悟者不需言说了，未悟者怎么开导？“普令开悟。”大家都有开悟因缘呀！今天我们遇到这样法会都有开悟的因缘！你不想开悟吗？学佛人还是要开悟的。开什么悟？要了生死的，要破梦幻的，要出业流的。

普眼菩萨要给我们一个渐次，要给我们一个思维、住持的因缘，使我们开悟——普令开悟。这话真是大威德啊！因为有些开悟方法是上根性人可以开悟，这个地方叫普令开悟，光明遍照，一明皆明，一亮皆亮！这是不可思议的事情。

“世尊！若彼众生无正方便及正思维，闻佛如来说此三昧”，没有正确思维方法，听说这样不可思议的教化，“心生迷闷。”我第一次看圆觉经时，如看天书，不知从哪儿下手，也不知写的什么，一会悟一会幻的，与大家今天心情可能差不多。但是看了三五次以后的确欢喜无量，如贫者得宝，如病者得瘥！像久

病者突然健康了，像贫瘠者突然得到无量珍宝了，像浪子回到家乡了——流浪于无穷无尽的苦难中没有依托，突然回到自家，衣食丰足，眷属圆满，欢喜无量。真是那样的！过去宗下大师说：十字街头遇见亲娘老子，欢喜得很！要不然我们心生迷闷，“即于圆觉不能悟入。”

佛的教化为了使我们悟入，并不是谈玄说妙，夸张其辞，高推而使众生不能及。是为使我们悟入佛之知见，使我们得清净利益！使我们得到佛一样的功德。这是佛出世本怀，也是佛最慈悲、最大恩德所在！

“愿兴慈悲，为我等辈及末世众生”，为现在我等大家。“假说方便”，权说，说一个权机，使我们认识到就可以。给我们一个路子、下手方便。“作是语已，五体投地，如是三请，终而复始。”

**【爾時世尊。告普眼菩薩言。善哉。善哉。善男子。汝等乃能為諸菩薩及末世衆生。問於如來修行漸次。思惟住持。乃至假說種種方便。汝今諦聽。當為汝說。時普眼菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。】**

“尔时，世尊告普眼菩萨言：善哉！善哉！”我们无以言说，只能说：善哉，善哉，奇男子，大丈夫。为一切众生有开悟因缘，为一切众生有入渐次方便，为一切众生能悟入佛之知见，为我们殷勤三请，真是奇男子！真是我们大导师！真是我们末世善知识！我们应该顶戴普眼菩萨，应该赞叹供养啊！要不然，今天这样的殊胜教义我们没法听闻。

“善男子！”真是善男子啊！能启教圆觉经的人都是善男子、善女人，此人不可思议，闻此经题也是不可思议！这样可以使佛法殊胜了义之教住世传播。法无以自彰。法虽住世，恒常不坏，若无人弘扬，必生断灭因缘。所以大家能启教圆觉经，不可思议！不光我们欢喜，整个法界一切含识皆因此法而得饶益，皆因此因缘得以出离生死苦海。

这么说你不要认为说得大，这么说是真实之语，莫生谤疑！因为每一个众生的心性都是个法界！善哉！大家有这么好的因缘，我真替大家欢喜。你听得懂听不懂我不管，我是欢喜的，有这样因缘我就替大家欢喜，必为诸佛诸菩萨所摄护啊！必为一切含识所赞叹拥戴啊！

我们能听到这样因缘，即是如香熏染。我们点的有檀香。大家久久熏习，自然心生香气，入香光庄严。你不知道你走出去了，别人一闻，说你身上怎么有香气呢？久久地熏染。熏染什么？殊胜圆满之教化，无上菩提之熏修。所以我们身上有点香气，懂不懂都有香气。因为一张嘴，说我们学圆觉经了，大方广圆觉经——这经题一出口就在放光动地，就是香气普熏，法界有缘咸得饶益。你说大不大？真实不虚。所以说我们大家有福，我们到大圆寺学习《大方广圆觉经》真是了不起，地名与经名相应，我们身业相应。能不能相应我们慢慢看。

**“汝等乃能为诸菩萨及末世众生，问于如来修行渐次，思维住持。”**不光思维修行，还要使这个法住持下来，这是我们的任务！护法是成就信心的第一善巧。大家要护持圆觉经，要使圆觉经教化源远流长，布施于未来，摄护一切众生、一切有缘、一切含识，咸成无上佛道。

我们要有护法心。今天我们能学这个因缘，要发起护法心，使圆觉经发起更大的流通与宣化，使无量有情皆能了晓此教义，由此成就无上道业，那真是不可思议！许多人说护法不好护——也好护，有的人是直接以自身利益与佛相应而发起护法——以法护



法！终南山沔峪口有净业寺，是道宣律祖的寺院。以前那里有个甘露台，道宣律师在那传戒。有个牌匾是“以法护法”。就是与法相应者，随顺法度，回施摄化有情，这样叫护法。

另一类人，虽不能了晓法义，虽不能与法相应，但是弘扬这样的经教，推广这样的经教，与人结法缘，这样的人也是护法。有人自己听不懂，做后勤工作，说大家听法去吧，那个地方在讲圆觉经，可以使人心地开明——自己虽未听未闻，乃至未有相应，但是间接的相应，叫远摄不舍，一样会究竟得以利益。给大家做饭，给大家烧水，给大家做后勤。所以说种种法会都有无量善护。

像今天我们能坐在这个地方听，有无量善神菩萨在摄护我们。要不然外面大门“砰”地打开，可能有人进来了，让我们打麻将去。或者家里有这个事情那个事情了，或者这个出家人有这个事情那个事情了，或者生这个烦恼那个病了，或者有这个业障那个业障了……就是让你听闻不成。

我们的听闻因缘要去掉无始以来的业障缠缚、烦恼缠缚、种种杂缘缠缚，才能有这个听经的殊胜因缘。所以大家都是不可思议的因缘，要欢喜尊重。

“乃至假说种种方便。”假说，予我得饶益因缘。“汝今谛听！当为汝说。时普眼菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。”

**【善男子。彼新學菩薩及末世衆生。欲求如來淨圓覺心。應當正念。遠離諸幻。先依如來奢摩他行。堅持禁戒。安處徒衆。宴坐靜室。恒作是念。我今此身四大和合。所謂髮毛爪齒。皮肉筋骨。髓腦垢色。皆歸於地。唾涕膿血。津液涎沫。痰淚精氣。大小便利。皆歸於水。煖氣歸火。動轉歸風。四大各離。今者妄身當在何處。即知此身畢竟無體。和合爲相。實同幻化。四緣假合。妄有六根。六根四大中外合成。妄有緣氣於中積聚。似有緣相。假名爲心。】**

“善男子！彼新学菩萨及末世众生”，我等皆可说是新学菩萨，也可说是末世众生。“欲求如来净圆觉心，应当正念，远离诸幻。”原来远离诸幻，正是正念之发起。前面讲的正念、正见、正思维。

“先依如来奢摩他行。”所谓奢摩他，就是止、定，以系心一处，无事不办，发生利益。我们众生若是恶法流转无有出离，不妨先知善法，作增上利益，也是善巧入手之处。所以止、定、奢摩他就是使我们制心一处，成办圣事。

“坚持禁戒。”形容如来这种远离幻化的奢摩他，依止，止流转因缘，不随种种虚幻境界流转，成就奢摩他。成就这个前提要坚守禁戒，就是应作不应作要分明。要不然我们作业不能成就，杂乱无章，无明业流还会使我们流转无穷。所谓禁戒者，给自己规定一个功课、作业范围，制定一个善法应行、恶法勿作的戒律，使我们得到善法保护，能修证善法，向往一乘，究竟成就一乘。若不如是，无有最初发因。



我们学佛的人，一开始要三皈五戒，乃至十戒、八关斋戒，或者出家的比丘比丘尼戒，或者菩萨戒，种种戒法皆是为摄护我们成就无上道业。

毗卢遮那佛在梵网经上讲：我百劫修持心地法门<sup>6</sup>。就是戒品行。金刚宝戒、金刚戒也是摄护众生之戒。不管是威仪戒、摄善法戒或者成就善法戒、摄众生戒，或者叫三聚戒。一是律仪戒（威仪戒）、二是摄善法戒、三是饶益有情（摄护众生戒），如是三聚戒都能使我们得以正定。若不如是，我们无以发起正行。所以戒、定、慧是学习佛法的渐次行持，解脱、解脱知见是渐次行持的果德。

我们一定要知道渐次因缘。有圆顿也要知道渐次。因为悟者顿悟，行者还要依次第而行。释迦佛在楞严经上反复举这样例子。

**“安处徒众，宴坐静室恒作是念：我今此身，四大合和。所谓发毛爪齿、皮肉筋骨、髓脑垢色，皆归于地。唾涕浓血、精液涎沫、痰泪精气、大小便利，皆归于水。暖气归火。动转归风。”**这是讲四大和合之相。我们这个色身就是四大和合。“**四大各离，今者妄身当在何处？**”把这个四大都还归其本源，我们这个身又在何处？要敢问自己。这一问是不是我这个身体就消灭了？不要怕！

**“即知此身，毕竟无体。”**这是一时四大和合暂存之假体、幻体、梦体、病体、罪受之体。今者妄身，当在何处？即知此身，毕竟无体。

**“和合为相，”**原来是一时的和合幻相罢了。病相、苦相、不净相，摸摸是不是？九窍常流不净，生老病死常作压迫，种种颠倒知见如影随身，称为和合为相。“**实同幻化。**”眼、耳、鼻、舌、身、意为六根，六根有六识，六识出六尘，而生十八界幻相，于我等作生死轮回之虚幻业托、虚幻业体、虚幻境界。

**“四缘假合，妄有六根。”**六根：眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根；六识：眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识；其下幻出相应的六尘，即色、声、香、味、触、法，和为十八界，即是佛教常讲的十八界。

**“六根四大，中外合成。”**这都是缘缘假和。根是四大种，慢慢产生幻化因缘。六根四大，中外合成，“**妄有缘气**”——我们认为这个呼吸，捂着鼻子出不

---

<sup>6</sup> 《梵网经》云：尔时卢舍那佛，为此大众，略开百千恒河沙不可说法门中心地如毛头许。是过去一切佛已说，未来佛当说，现在佛今说；三世菩萨已学、当学、今学。我已百劫修行是心地，号吾为卢舍那。汝诸佛转我所说，与一切众生开心地道。时莲华台藏世界赫赫天光师子座上卢舍那佛放光光，告千华上佛：持我心地法门品而去，复转为千百亿释迦及一切众生次第说我上心地法门品，汝等受持读诵一心而行。

来气就是生命，生命在运作，在流转——妄有，以妄有而产生。如梦幻中得种种珍宝，醒来无一物可得。众生生命幻相亦复如是，醒来之人，知无一生命具体所成，但是幻化，妄有所现。

“于中积聚，似有缘相。”似乎是有，摸一摸，敲一敲，也有痛、有痒、有酸、有麻。这是触觉，所谓色、声、香、味、触、法，不出六根六尘，不出四大假合。你超越不了这个地方！超越就能离幻，离幻者能得自在。在汉地，让我们燃顶、燃指、燃臂，就是让我们出离这个色幻的色身，让我们警策、警觉自己。我们可以在这段文字上审视。

“假名为心。”这种内外聚集，相似之相，假名为心，是虚妄之心。

**【善男子。此虚妄心。若无六尘。则不能有。四大分解。无尘可得。於中缘尘各归散灭。毕竟无有缘心可见。】**

“善男子，此虚妄心，若无六尘则不能有。”六尘是色、声、香、味、触、法——把这一去，你这个妄心何生何有？“四大分解，无尘可得。”我们这个四大、六根、六尘的和合因缘，所谓色相身，把它分解开，就是离幻。这是一种暂时的假合、虚妄的因缘，所以无尘可得。

“于中缘尘，各归散灭。”它毕竟要散灭，只是一时的缘缘和合。究竟要散灭，我们为什么要强执它？还要为它服务？这是认贼为子，家产总是建立不起来，圣法财永远完成不了。有漏之器！你再加注它终是漏尽，它会漏掉，不得法益。“毕竟无有缘心可见。”

**【善男子。彼之众生幻身灭故。幻心亦灭。幻心灭故。幻尘亦灭。幻尘灭故。幻灭亦灭。幻灭灭故。非幻不灭。譬如磨镜。垢尽明现。善男子。当知身心皆为幻垢。垢相永灭。十方清淨。】**

“善男子！彼之众生幻身灭故，幻心亦灭；幻心灭故，幻尘亦灭。”假使我们把四大各还本原，不要了，这个色身不可得；把六尘、六识、六根各还本原，还于四大，我们真是空净光明啊！“幻尘灭故，幻灭亦灭。”有幻灭之感、有幻灭之觉、有幻灭之因，亦要灭。

“幻灭灭故，非幻不灭。”一切幻化境界不可得。“譬如磨镜，垢尽明现。”像磨镜一样。过去的镜子是银镜、铜镜，隔一段时间要磨。所以过去有一个行业叫磨镜，就是镜子隔一段要磨，不磨不行，镜子每天还要有人擦拭。现在我们用水银与玻璃加工出来的镜子不用那样处理了。

“善男子！当知身心，皆为幻垢。”你敢这么做吗？把自己身心作为一种幻垢，把它舍弃。舍弃不是那种认为的死掉——不是！不执著它，超越它，不为它作种种虚妄服务了，只运用它发起清净法益。这个地方差异很大，一个是轮回，一个是自在。

“垢相永灭，十方清净。”假如我们瞪着眼睛看法界，了无一尘一法之差别可得，清净之心、广大无碍之利益自然生起。这样道理能明白也是不可思议的人。那么你能破除四相，得清净无碍，能得见如来，所谓清净法身、不动法身、无差别的法身。

**【善男子。譬如清淨摩尼寶珠。映於五色。隨方各現。諸愚癡者。見彼摩尼實有五色。】**

“善男子，譬如清淨摩尼宝珠，映于五色，随方各现。”如是摩尼宝珠，随众生心性所需发生种种给予，称为如意摩尼宝。如清淨摩尼宝珠，映出五色——宝珠可以应五方因缘，映出青色、黄色、黑色、赤色、白色五种色。五方五色，皆因五方的分别而幻现，随方各现，五方现五色。

“诸愚痴者，见彼摩尼实有五色。”若是愚痴之人，认为真有这样五种颜色。像白色也可以析出来五种色、七种色，不是实有的。

**【善男子。圓覺淨性現於身心。隨類各應。彼愚癡者。說淨圓覺實有如是身心自相。亦復如是。由此不能遠於幻化。是故我說身心幻垢。對離幻垢。說名菩薩。垢盡對除。即無對垢及說名者。】**

“善男子！圆觉净性，现于身心，随类各应。”我们的圆满觉性像摩尼宝珠一样，现于身心，随类各应。大家各个运用差别，但都没有出圆觉净性——众生没有出离，我们都没有出离。这真是给我们开法藏啊！为我们打开宝库啊！

“彼愚痴者说净圆觉，实有如是身心自相，亦复如是。”愚痴者，强执认为净圆觉性还有另外一个觉相，这是不知佛法真实利益。有人修行佛法，认为修到某种状态会进入某种形体——不是！本来具足故，非增减故，非有所得故，只是彻回本源罢了。“由此不能远于幻化。”包括如来圆明觉性，你执著实有此相，也会堕入新的梦幻中，所谓如来觉相幻化境界，亦是虚妄之心。

“是故我说身心幻垢，对离幻垢，说名菩萨。”若能超越种种幻垢，可以说是菩萨。如是菩萨远离四相，远离差别，远离众生与佛的差别，因为一切差别毕竟不可得。

“垢尽对除”，对者，就是有佛有魔、有善有恶、有是有非、有彼有此、有人有我、有男有女、有是有非……无量差别是为有对。垢尽，对也就除了，生起清净智、光明智、不动智、无差别智、平等智。这个智就会产生无对的清净、无垢的利益。

我们的心是不是有垢？自己可以想一想。有人说我要除我的罪恶作业——这个执著于除的心，本来已经生垢。若说不生这样的心，我怎么修持善法？所以过去说罪业生起之时因业而发明忏悔叫作事忏。无相忏就是知一切法毕竟空寂，一切善恶毕竟不可得，是为正忏、根本忏、无相忏。“即无对垢及说名者。”这个法也不可说。

**【善男子。此菩薩及末世衆生。證得諸幻滅影像故。爾時便得無方清淨。無邊虛空。覺所顯發。覺圓明故。顯心清淨。心清淨故。見塵清淨。見清淨故。眼根清淨。根清淨故。眼識清淨。識清淨故。聞塵清淨。聞清淨故。耳根清淨。根清淨故。耳識清淨。識清淨故。覺塵清淨。如是乃至鼻舌身意。亦復如是。】**

“善男子！此菩萨及末世众生证得诸幻灭影像故。”证得诸幻灭影像——亲证于斯，一切有对在这此崩溃，一切垢障在此消除，如大圆满镜放大光明，普照于法界，才得见一切毕竟无有差别。以此因缘得见如来，是名菩萨。菩萨能自觉觉他，知一切法非生非灭、非修非证，以此因缘发起殊胜圆满回施。证得诸幻灭影像故，“尔时便得无方清淨。”无方者，不择上下东西南北，十方不可得，五

方不可得，一切不可得，但是圆明之地、清淨无差别之地、光明安稳不动之地。所以叫无方清淨。

“无边虚空，觉所显发。”能知法界本是一体，举心全体，一念即生，一念生起，法界为之一动——一念贪，法界为之全体为贪；一念瞋，法界为之全体为瞋；一念清淨，法界为之全体清淨。以此大威德之心是为佛心、善心、不可思议之心。所以一佛愤怒，诸佛愤怒，一佛欢喜，诸佛欢喜，这叫法界心，也叫法界心相。以此因缘消除差别，消除心垢，得无方清淨利益。

“觉圆明故。”圆明，圆明无碍，普及十方，称为不有。这个有非生灭之有，是无有之有，是不生不灭不垢不淨之有。

“显心清淨，心清淨故，见尘清淨。”假如心清淨，你再看好坏、是非、佛魔，不生怖畏，不生取舍，不生爱憎，那不一样了，见尘就清淨了。说这是我的亲人、那是我的冤家、这是佛、那是魔……叫见不淨。心地清淨，见亦清淨，这是必然。诸垢消除故，得无方清淨，六根都会由此而清淨。

“见清淨故，眼根清淨。根清淨故，眼识清淨。识清淨故，闻尘清淨。闻清淨故，耳根清淨。”这是六根六尘，加上六识，所谓十八界的幻化，得以十八界的清淨。“根清淨故，耳识清淨。识清淨故，觉尘清淨。如是乃至鼻舌身意，亦复如是。”六根、六尘、六识幻化的十八界皆得清淨，即是法界清淨。

**【善男子。根清淨故。色塵清淨。色清淨故。聲塵清淨。香味觸法。亦復如是。善男子。六塵清淨故。地大清淨。地清淨故。水大清淨。火大風大。亦復如是。善男子。四大清淨故。十二處。十八界。二十五有清淨。彼清淨故。十力。四無所畏。四無礙智。佛十八不共法。三十七助道品清淨。如是乃至八萬四千陀羅尼門。一切清淨。善男子。一切實相性清淨故。一身清淨。一身清淨故。多身清淨。多身清淨故。如是乃至十方衆生圓覺清淨。善男子。一世界清淨故。多世界清淨。多世界清淨故。如是乃至盡於虛空。圓裹三世。一切平等。清淨不動。】**

“善男子！根清淨故，色尘清淨。色清淨故，声尘清淨。香味触法，亦复如是。善男子！六尘清淨故，地大清淨。地清淨故，水大清淨。火大风大，亦复如是。”色声香味触法。六根、六尘乃至六识发生清淨运用，归于四大清淨。

如是法界全体清净，叫无方清净，垢尘消除。这真是稀有之语、难闻之教、光明藏之回施。如是大宝库，我们能拿到这个钥匙太好了！拿不到这个钥匙也不要急，你已经有这个因缘了，了不起！

“善男子！四大清净故，十二处、十八界、二十五有清净。”这是佛法描写我们这个法界因缘的言辞。十二处，即是佛教所说十二因缘，从无明生起。所谓缘觉观十二因缘可以成就辟支佛。十八界是六根、六尘、六识。二十五有是一切世间的众生相，发生种种差别的轮回业流。包括四生产生的种种幻化——胎生、卵生、湿生、化生产生的种种幻化差别业流。

“彼清净故，十力、四无所畏、四无碍智、佛十八不共法、三十七助道品清净。”十力等，是佛所成就。清净，是不可得之义，是广大发起运用之义。不可得不是断灭，是要运用，运用是不留住，不留住是无碍，无碍是自在，自在是解脱、解脱知见，成就回施，是为佛教，是为清净。

“如是乃至八万四千陀罗尼门，一切清净。”针对众生八万四千种烦恼而说，称为八万四千法。也说百法明，说种种说法的差别。八万四千陀罗尼也是针对之教，八万四千总持教化。

“善男子！一切实相性清净故，一身清净。一身清净故，多身清净。”我看大家都是清净的，承佛的清净加持吧！大家看法界也是清净的。这样引发自己心地归向——不是有所得，也不是说这样知见，是这样运用与发起。“多身清净故，如是乃至十方众生圆觉清净。善男子！一世界清净故，多世界清净。多世界清净故，如是乃至尽于虚空，圆裹三世，一切平等清净不动。”法界本体光明。

**【善男子。虚空如是平等不动。当知觉性平等不动。四大不动故。当知觉性平等不动。如是乃至八万四千陀罗尼门平等不动。当知觉性平等不动。善男子。觉性徧满。清淨不动。圆无际故。当知六根徧满法界。根徧满故。当知六塵徧满法界。塵徧满故。当知四大徧满法界。如是乃至陀罗尼门徧满法界。善男子。由彼妙觉性徧满故。根性塵性無壞無雜。根塵無壞故。如是乃至陀罗尼门無壞無雜。如百千燈。光照一室。其光徧满。無壞無雜。】**

**“善男子！虚空如是平等不动，当知觉性平等不动。”**原来我们本心是如是相貌、不可得之相貌。但为了引发我们的随顺渐次，说此相貌，此相貌亦觅之不可得，但为法身因缘，使我们有个切入善巧，所以假说此名词，称为当知觉性平等不动。

**“四大不动故，当知觉性平等不动，如是乃至八万四千陀罗尼门，平等不动，当知觉性平等不动。”**

原来无量运作亦是平等的无作无起的。所以佛在世时说谁说我说法，是为谤佛。说诸法性无动无作，无作无起，但顺应众生实施教化，假于运作，提携众生幻化业力，使众生出离幻化。本身是无作无起的，八万四千陀罗尼门亦是平等不动的。

**“善男子！觉性遍满清净不动圆无际故，当知六根遍满法界。”**我们六根六识六尘亦遍满法界。众生一切贪瞋痴慢疑，一举心、一动念，亦遍满法界。这个地方你害怕不害怕？你一贪，法界都是贪相；你一瞋，法界都是瞋相；你一怒，法界都是怒相，你害怕不害怕？一切世间都能知晓。你一淫，法界就是个淫相；你罪恶，法界就是个罪恶相；你堕落，法界是个堕落相，你害怕不害怕呢？

我们要遵照这个地方，会生大怖畏，再也不敢作罪恶。过去说三尺之上有神明——这不是神明了，这是法界一体，法界圆明，法界彻照，法界全体显现。一浊，法界全体是浊。过去说大威德者一举，法界为之震动。我们知道佛说法时法界都震动。大势至菩萨一动，法界都会震动，十方国土都会震动。实际我们念佛之人念一句南无阿弥陀佛，就是光明遍照，光明照于法界，究竟无碍，同摄一切有缘，同归光明藏，入无差别不动根本利益，所以法界都在震动。

我们念南无阿弥陀佛，法界都会震动。你说我不知道、我没有感觉到，那么你又堕入六根、六尘、六识了。堕入这里面，就会被幻化所左右，被境界所左右。你不现这样境界，你认为我没有证道，那你永远不能超越自己现在这种心地的虚妄的封闭、无明的业流，不能得见清净的法界、法益。

**“根遍满故，当知六尘遍满法界。尘遍满故，当知四大遍满法界。如是乃至陀罗尼门徧满法界。”**所以我们念一句南无阿弥陀佛，大陀罗尼门之教化亦遍

满于法界！你念杀、盗、妄、淫，亦遍满于法界！这时候你害怕不害怕？所以善恶举起之时遍满法界。所以一人作善，法界众生皆能知晓；一人作恶，法界众生都来为你作证——果报丝毫不爽啊！

**“善男子！由彼妙觉性遍满故，根性尘性无坏无杂。”**原来一切作业无掺无杂。我们在这个地方好好审视，我们念佛也好、什么事情也好，应作不应作就有抉择了。才知道无一法可得，无一法可生起，一举就是全体法界。法界无动无转故，无增无减故，不垢不净故，所以举起全体即是。

举得起吗？举得起了，我们念佛就会生大欢喜。你知道，觉察贪瞋痴也会生大欢喜。何以故？在这个地方，知道贪瞋痴也是觉性圆明之处、运用根本所在，不会被贪瞋痴所左右、所流转，就是有法性清净真实利益，你也不会堕入所谓清净堕、善法堕，不会执持这个因缘；皆得无碍智，见恶不谤，见善不喜，一时不动，是为光明藏。

这是无畏说，不是断灭说。断灭者会使大家产生作罪恶的因缘，邪见就会产生罪恶。这个地方说的是善恶超越，成就清净，运用善恶度脱有缘，是为广大教化利益。非断灭，非有无，但是佛法利益。

善男子！由彼妙觉性遍满故，根性尘性无坏无杂——这句话一定好好审视。我们要能审视个地方，对自己这一生太赞叹了，就知道我们这个身是圆满身、光明身、无碍身、能饶益有情的身，也可以是个罪恶身、堕落身、无明身、黑暗身，只看运作了！若随业流，随虚妄境界，就是一个罪恶的身、幻化的身、无明的身、黑暗的身；要是欲出幻化境界，能转幻化境界，不为幻化境界所转，得以自在之人，就是一个圆满的身、光明的身、自在的身、利益的身、善巧的身、不可思议的身。如是一身，像一把刀子可以切西瓜给大家吃、做饭给大家吃、削苹果吃，也可以杀人、危害人。根尘、根性亦复如是。

**“根尘无坏故，如是乃至陀罗尼门无坏无杂。”**所以我们念南无阿弥陀佛，念一切真言，念一切诸佛菩萨名号、一切圣德利益，乃至赞叹供养，乃至行持十大愿王，亦复如是，无坏无散。一切世间罪恶作业亦无坏无散。所以因果是铁案！你做罪恶、染著罪业，不能破除这种幻化因缘，必受这样果报——你破坏这样的



幻化因缘，果报亦如影随形，它不断灭故。要不然世间无有种种差别因缘了。这种种差别因缘虽是梦幻，无有穷际。好好读读《大方广佛华严经》，不可断灭，不可执有，这是诸佛清净觉性。

“如百千灯，光照一室，其光遍满，无坏无杂。”我们这个世界有无量受用差别。在这个房间内，大家听这一个法，差别还是很大。每个人像一盏灯，光光相映，互不干扰，互不破坏。你的思想他破坏不了，但相互还在影响，光光相映。所以常熏习佛法是为善巧。其光遍满，无坏无杂——我们每个人的思绪与行为都有自己的因缘，但是根本觉性无二无别。

**【善男子。覺成就故。當知菩薩不與法縛。不求法脫。不厭生死。不愛涅槃。不敬持戒。不憎毀禁。不重久習。不輕初學。何以故。一切覺故。譬如眼光曉了前境。其光圓滿。得無憎愛。何以故。光體無二。無憎愛故。】**

“善男子！觉成就故，当知菩萨不与法缚，不求法脱。”菩萨摩訶萨善知方便，所以不与法缚，不求法脱。他不会说用法解脱自己，也不用法缠缚。为什么？无我之执，无法之执，直破我、我所执二障，直破所知障与烦恼障，于法执与我执皆得超越，归入大乘或者说一乘。如是之人不可思议！

我们众生往往要么被法缚，要么求法脱、修法要解脱。佛法不是！诸佛如来、一切菩萨摩訶萨行持佛法，但为利益饶益有情故，才发生法益回施，建立法益。所以众生邀佛说法，菩萨邀佛说法，佛方发明法益；若无有此邀，就是无有种种作业差别，诸佛如来无有法可说，法不自生啊！

“不厌生死，不爱涅槃。”这是真正大圆明光明藏啊！“不敬持戒，不憎毀禁。”有人说这个非法那个非法、这个人好那个人坏，妄加评论，岂不知皆是如来觉性光明藏，不可诽谤！要远离诽谤，不能诽谤别人，也不要叫别人诽谤。何以故？一切诽谤皆无意义！

我们都知道释迦佛制立比丘戒乃至种种戒律，皆因众生犯过失而实施。若没有犯罪也就没有戒律。大家都是佛菩萨，就不制戒了。何以故？这些戒律皆因众生差别因缘而有持戒因缘，一切光明之地根本是不动转的。

“不重久习，不轻初学。” 我们不能把老参看得很重、把初发心者看得很淡——要同等回施！能不能这样？不能这样就是分别心，会产生差别的教义。

“何以故？一切觉故。譬如眼光晓了前境，其光圆满，得无憎爱。” 我们戴个红色眼镜看世界，这个世界一体红色，没有什么好坏，都是红色的。我们要用圆明的心、圆明的眼看待世界，一切都是圆明的。像灯一样，只是放光明，不是取舍因缘。凡夫心性，取个圆满，舍个亏欠，心地不圆满故，不放净光明故。太阳只是放光，不作取舍。作取舍因缘都是不圆明不圆满。或者无有光明，在黑暗中作取作舍，因为亏欠故、颠倒故、差别故。

“得无憎爱。” 憎爱无由，生死亦无由。我本不生，爱憎无由。我们知道我们四大假合的身体、六尘六缘六识生的十八界、周围幻化境界、依正二报，都是不可得。那么何有爱憎？没有爱憎，生死何得？没有爱憎，有何境界？没有境界，何有取舍？没有取舍，何有分别？没有分别，何有是非？没有是非，佛魔何得？佛魔不得，一体圆明！一体圆明，就是觉悟者！就是光明智！就是不思議智！就是佛、菩萨！就是世尊！

你说这么简单？不知道，在这地方要好好思维！圆顿之教，无有渐次。圆觉经讲圆明之教。虽说渐次，发明心地之时绝无渐次，运用之时可以运用渐次。“何以故？光体无二，无憎爱故。”

**【善男子。此菩薩及末世衆生。修習此心得成就者。於此無修亦無成就。圓覺普照。寂滅無二。於中百千萬億阿僧祇不可說恒河沙諸佛世界。猶如空華。亂起亂滅。不即不離。無縛無脫。始知衆生本來成佛。生死涅槃猶如昨夢。】**

“善男子！此菩萨及末世众生，修习此心得成就者。” 前面文殊菩萨让我们发心、正见、知无一法可得，一切觉性本来圆明，使我们远离邪见；普贤菩萨让我们依正见而行，发生正行；普眼菩萨引发我们修习此心，说行此行，明此心。明此心是目的——行可散坏，心不动摇，因为行是一时假借。

“于此无修，亦无成就。” 真正成就之人，才知道无修无证。若不通过这种修习的心地，没有这个过程，是为断灭说，为邪见人。假于方便，依幻修真，成

就不可思议之无修无证。所以于此无修，亦无成就，亦无修证者。但这个过程要有，假使没有运用因缘，何以发明？

这是回答普眼菩萨提出来的两个问题。一是说假使没有众生，一切法无假修证，所谓寂灭，心缘何得？谁来修证？没有修证，一切众生怎么破除梦幻境界，了知现前境界如幻、是虚妄？怎么了脱生死？所以还要假于以幻修幻，出离生死，究竟证无所证，证无所得。这个地方要审视！要不然我们心地会落到断灭上，会落入有上，认为真无法可修，或认为真无法可修——堕入二边际，称为二种边见。龙树菩萨就是为摧毁这种边见才出现于世。

我们现在学习净土法门，念南无阿弥陀佛，了了分明，就是以幻修幻，了不可得，是真实安住。这是近代圆瑛法师亲证念佛三昧而发明的两句话：念佛之时了了分明，了不可得——真是撼天动地之教化，拔一切众生的邪见，使一切众生的邪见根能得拔出的因缘。我们众生最易生邪见。何以故？无明虚妄众生就是以邪见为命、为根。

学圆觉经要深深地正思维，善自对照以前思维方法，看我们那些思维方法到底是什么路子？我们平时的思维是南辕北辙的，与法性相违背，是有取舍的、有对的、有二边的。佛教导我们修无对的、不动的、清净的本圆之心。这样修无修之修，证无证之证，得清净无所得之法。所以心无罣碍，无罣碍故，无上善巧，出离一切压迫，得殊胜的阿耨多罗三藐三菩提。此殊胜是超出常伦，超出一切世间差别法。

“于此无修，亦无成就。”这是要命的话！一般我们在世间做惯生意买卖了，说我付出就要所得……真是小气啊！佛教我们有所付出无所得，归入广大清净光明法体，光明真实，不散坏之金刚那罗延身、不散坏之金刚地、金刚智。我们的斤斤计较像买卖人一样。世间都是买卖关系，我付出一分就要得到一分——你怎么能圆成佛道？

“圆觉普照，寂灭无二。于中百千万亿阿僧祇不可说恒河沙诸佛世界，犹如空华。”三世诸佛出现于世犹如空幻花，一切净佛国土亦如空幻花，这是无畏说。你说娑婆世界是幻化还是极乐世界是幻化？由此娑婆世界幻化，诸佛如来就

现无量寿无量光——究竟不散坏之幻化。莫害怕！你说我不往生净土了，那是幻化——那是堕落心、轮回心。极乐世界是清净光明金刚宝地、诸佛庄严之地、不散坏之地；没有门牌，没有彼此，无有善恶，大家都是三十二相八十种好，你怎么不去呀！

无量世界都是空幻花，但因随顺众生，以梦幻度梦幻众生——梦幻众生虽不可得，也需接度啊！若不然众生太苦，虽然苦不可得，也是苦不堪言，像我们的生老病死。昨天来个居士说很苦。我说大家都苦，没有一个不苦，生老病死哪个不苦？贪瞋痴慢疑恶见，哪个不苦？大家都苦，种种取舍无常都苦，是非、大小、善恶、变化都苦，有差别都苦，有佛有魔都苦，有个极乐有个娑婆还是苦！

哪一天我们见心地光明不动，就是极乐国土安住之因缘，我们就念念法身佛；临命终时，极乐国土顿时化生，莲华化生，即入无碍，上品上生。佛假幻化境界度脱幻化众生，假于差别度脱我们这些差别、以为实有差别的众生，使我们归入一乘究竟佛道。要不假于这些因缘，我们真是没有救。

**“乱起乱灭，不即不离。”**虽然是乱起乱灭，虽然有娑婆有种种净土这些差别相，但是不即不离。

比如我们在这个房间里，或者到大的候车室里，就会看到差别境界。你到一个航空港、火车站、轮渡地方，看到许多人在等车、等船、等飞机。有的人在作好梦、在嘻笑；有的人在作恶梦、在蹬脚挣扎；有的人到处走动；有的人安静坐着；有的人在吃；有的人没有吃；有的是瘸子、瞎子，有的人是有眼目的、健康的人……那真是一个幻化世界，一个空间里有很多受用差别。在等车、等飞机、等轮渡等地方，差别因缘的感受很大。

我经常看到那个景象，特别感慨，那是活活泼泼的一个法界。有人在那儿欢喜，有人在害怕，有人在说话，有人在睡觉，有人睡得挣扎痛苦，脸扭曲着；有人梦里还在笑。有人口水淌很远，饿鬼相；有人鼻子嘴一歪一歪的；有人手一抓一抓的……你去看看，得有耐心。有的妈妈抱着小孩，他喜悦的很、安稳的很、甜美的很，躺在怀里笑着……你好好看一看。

候车场所是人类表现自己的充分地方；同在一个大厅里，就有那么多受用。我们可以拿照相机照一遍，不用讲法，你看这个相册就可以了。我想我如果不是出家人，就搞一套照相设备去照一照，然后编成画册让大家看一看。一个大厅里为什么有这么多差别受用？这个大房子内坐着几百几千人，大家都在等候某个因缘——等候就在享受业报，他不发起什么，业报的差别特别大。有时我看，众生都在说法，我还到哪儿参学？就到这个地方参学吧！有时人等车就着急，我说不要着急，你看看大家各个在说法，各个放光动地。

我们在同一个觉性圆明的法界，受用差别无穷，大家都在说法啊！我们在这个房间内，大家有没有差别？表面也许没差别，基本上都在专注听法。但是内心世界的运用不知道，各个知吧！到候车、候机或者候船地方，会看到那种明显的差别。说法不是在有佛像地方、有燃香地方、有经卷地方，实际上每时每刻一切众生都在宣化无量的法益，无有休息，无有间断，放大光明，相互饶益。只是我们没有圆净眼目、清净心，不能处处见诸佛菩萨。

学圆觉经，实际是大家在跟我说法，我在替大家读文字。我到很多地方，经常在下来时候说谢谢大家！有些居士和出家师父说我们谢谢法师，你挺辛苦的！我说不知道大家给我多么殊胜的一个机会，使我们得到多么大加持，使我们超越了多少烦恼，使我们得到了多么大的熏习与福慧因缘！

所以真是由心底感激大家，赞叹大家的给予。我说一声谢谢，的确是由心而发，绝非一种应酬话或结束语。是从心底里发生这种喜悦与回施，特别感激大家与我说的法。说什么法？差别法！差别本无差别，在无差别中大家显现差别，是为不可思议。在无差别中看到差别相，是为幻化境界，是为妙用无穷，究竟无有染著，是为出离。所以谢谢大家，我特别感激！

**“无缚无脱，始知众生本来成佛。”**（师击掌）好好听一听——众生本来成佛！你说好了，我成佛了——那么你是疯子。诸佛亲证众生本来成佛，我们亲证了没有？你要认为自己成佛了，就是未得谓得、未证言证，打妄语、邪慢。你说佛怎么能这么说？佛知道无一法可得，所以佛说一切众生本来成佛呀！

了义教是百千万劫难遭难遇！我们唱这个开经偈，的的确确我们无量劫以来生死轮回，无救无归，无依无脱，无有胜缘，不能出离生死苦海！今天大家在一起学习，到这个会场，到这个因缘上，都不可思议！这个因缘成熟了，或者善根成熟了。因为听闻一大乘了义教的经题，都是无量劫以来善根成熟。若能听闻教诲内涵，或能依教奉行，为世间第一稀有之人，于无上佛道必有成就之发起，乃至无上佛果当下可以启用。我们每一个众生与佛本无二无别，但因迷执妄想而流转无穷。

今有胜缘，大家要珍惜这个胜缘。莫以会场小、简陋，莫以自己没有繁琐的请送仪轨而轻慢他。尊重佛法是真正的自尊。尊重自己现下每一个念头的发起、运作、每一秒钟生命，就是供养十方诸佛。如同供养十方诸佛一样恭敬自己的每一个生命时刻、每一个念头生起，就会迅速入大觉位，发起佛法利益，不丧失自己宝贵的生命与学佛法胜缘。若不然，学佛无由，出离生死无因。

我们都知道善星比丘随佛二十三年最后还是堕地狱，常谤佛故。龙女虽是畜生之女，但因把自己的生命，所谓摩尼宝珠、生命之珠供养于佛，瞬间能于他方示现成佛之教化。圆顿之教都是如是说，常随佛学，依佛所学，依佛教所行，发起相应，才能产生功德。若不如是，虽随佛，一样可以堕落。大家有这么好的学佛法因缘，若不能依教而行，多生轻谤，其因缘就会伤害法益、法缘，使自己堕落，就是所谓随佛之善星。

善星比丘这个故事出自《大般涅槃经》。许多出家人与在家居士都看过《大般涅槃经》。这告诉我们佛法要相应才能发起利益，要不然感到自己于佛无益无利，就会诽谤佛法，说佛法无益无利，实际往往是自己的作业。末法时代人的斗争心、妒嫉心、相互怨恨心比较重，这是共业所现，我们要审视自己的行为。

“始知众生本来成佛”，一切众生与诸佛同一法身。诸佛如来成就阿耨多罗三藐三菩提，与一切众生究竟处，相比而言，亦无增减；一切烦恼、轮回六道众生，虽然轮回六道，苦不堪言，无明遮掩，与诸佛也没有分毫减少，于光明觉性之中亦无一刻出离。

如大日出于晴空，乌云可遮一方之地，使这一方不见晴空、不见光明、不见温暖，像我们这里现在在下雨一样。其他地方，太阳还是照耀着大地，给大地带来生机与温暖。我们的一点执著、是非、分别、善恶、魔佛、大小、种种分别，像乌云一样——无明的乌云会遮蔽我们心源光明，使我们不能彻见光明遍照的本体，丢失清净法益。所谓始知众生本来成佛，诸佛所证非是新有所得，只是彻回本源罢了。众生丢失是无所丢失，只是妄执以为差别，或者贡高，或者下劣，或者无记，如是之法皆不能成就法益现前功用，多是六道无明流转，或善、或恶、或无记。

我们都知道，人、天、修罗都是持戒行善，或者是十戒、五戒，或者是持戒而瞋恨心大堕入修罗道，或者圆持十戒而堕入人天福报。这是善法，善法不是无漏，一样是轮回之业。或者破戒、毁戒，堕入地狱；或者种种吝惜、种种慳贪，堕入饿鬼；种种无记，堕入畜生道。我们众生就在这里面流转，不出觉、受、想、行、识，六根、六尘、六识的发明，就是十八界的摄护，这种依正二报使我们不得清净的本来成佛的根本利益——大家本来成佛！这是佛告诉我们的，也是佛亲证的果德，也是佛的清净觉地。这是佛的智慧慈悲方便的给予，一切菩萨不能如此给予，一切贤圣不能如此给予。

凡夫地，大家只能说贪瞋痴、善恶、是非、大小，或者说色界天、无色界天，只能说禅定乃至非想非非想定之类，不能超越，不能发生无漏智，所谓广大圆明无漏之智不能得见。诸佛如来亲证于此，诸佛出世为使我们的开示悟入佛之知见——开示也是为了我们悟入，得清净道业。此道业是我们本具道业，皆因我们后天的妄想执著，就是发起无明的执染，遮蔽了本有光明，使我们不能启用本来成佛的根本利益，这正是悲哀之处。

佛说一切众生是佛，我们看众生处处是众生，这个地方要审视自己！

**“生死涅槃，犹如昨梦。”**生死涅槃之说只是名字合，但因顺应众生而发起的回施，犹如昨日善、恶、无记之梦罢了。有人自以为有善法、有善根，骄傲横行；有人认为自己不行、怯懦、下劣、卑贱，这都是昨日梦；有人无记，不知何

作何为，迷闷昏倒。什么昏倒？像昏睡人一样，不知趣向。这三种作业都可以说是昨日梦，生死涅槃亦如昨日梦。

成佛对众生来说有意义，对佛来说是没有佛可成，所以说众生本来成佛。佛法无一可得，是根本安立，究竟清净法身。现在世人学佛法，总认为自己有个什么、别人有个什么，第一义谛教诲一听就生怖畏。所以依渐教来说，根据众生根性渐次施教，先说三皈、五戒、十善，后讲种种增上因缘，一直到菩萨戒，乃至最终说无因无果最上乘教诲。

最上乘教诲是佛亲证。许多人迷闷在此，认为无因无果——妄执虚妄之词，不怕因果，结果堕入因果而生怨恨，怨天尤人，说佛法不真。佛法就是打破我们执著、治我们病，但是众生不知，佛这么说就这么执著，那么说就那么执著，所以释迦佛说谁说我说法是为谤佛；大家又执著佛没说法，佛说谁说我没说法是为谤佛。所以诸佛如来说法，但于众生作提携。我们要审视这个地方，若不然会起迷倒因缘，追忆昨日梦，以梦为真，以幻为实，就会苦难不堪，于无常中欲求安稳，了不可得；于混浊中欲得清净，无由发起；于颠倒中想得安稳利益，种子不真，果必不真。

**【善男子。如昨夢故。當知生死及與涅槃無起無滅。無來無去。其所證者。無得無失。無取無捨。其能證者。無作無止。無任無滅。於此證中。無能無所。畢竟無證。亦無證者。一切法性平等不壞。】**

“善男子！”这是警策我们出离混浊的自以为是、或善或恶、或贡高或下劣，那都是不善因缘。佛教之善是极善、究竟之善、一乘佛道之善，非差别之善，非世间认为我做好事、我帮人、我对人好、我对人爱戴等类的情感、情计交流因缘。所以佛讲善男子是对大家讲——了生死者为善男子、善女人，出一切差别者为善。善是完善，非有对之善，非善恶之善。是为善男子。

“如昨梦故，当知生死及与涅槃无起无灭。”善、恶、无记之法亦是无起无灭。我们众生的轮回颠倒乃至虚妄作业也是没法生灭的。只是我们认为有善、有恶、有无记，在这里面分别起用，才有六道轮回的幻相，如昨日梦的发生。若知一切法，包括生死及涅槃、彼岸及此岸——生死之此岸，涅槃之彼岸，两大概念，



虽如是说，但都是无起无灭。这是究竟清净法身所摄，究竟利益所归。识得此处方能学习佛法，这叫发菩提心处。

若不如是，最初作业不能发起。最初作业没有，下面一切功用亦无由发起。所谓因地不真，果必委曲。你种的是焦芽败种，想得到圆满佛果，自欺欺人！真是可怜啊！佛希望我们因真，也希望我们果真。无起无作即是我们一切众生的本圆之心。诸佛所亲证果德，是无作无起、不垢不净、不来不去。

过去禅宗大德让我们参话头这么参：前念不生，后念不灭，前念不垢，后念不净。这叫话头。现在人都搞话尾，就是染著一边，或执著有，或执著无，或说净，或说浊，总在生死轮回圈子里发生有对的因缘。或说彼，或说此，人我是非，四相随身，不能发生功用，不能得见如来，亦不能得入菩萨自觉觉他的利益。

当知生死及与涅槃无起无灭，“无来无去”。佛示现八相成道，包括弃位出家、菩提树下成就阿耨多罗三藐三菩提、转法轮乃至说种种教化因缘等，这八个过程都是无来无去，但因众生所需而发起的回施罢了。什么所需？众生本来是佛，是为究竟所需。一切众生本来有佛性，这是究竟所需，这是佛的本怀，也是佛出世的根本所在，也是顺性起修的利益。

我们众生违逆于本性——无起无灭的本性，无来无去的本性，多发生虚妄的分别、染著、四相。我们经常读金刚经，说人相、我相、众生相、寿者相——若运用四相，不名菩萨，不见如来。此是真实说。若见诸法非相，即名菩萨，即见如来。这不是简单言词，是诸佛亲证的教诲和真实利益所在。现在许多学佛因缘把这当成一种文字游戏或者教条理论，与自己不相干，不拿这样教导来指导自己的行为，使自己发生学佛正因，结果不得佛法利益。不能依教奉行，多堕于口舌，真是可怜啊！

**“其所证者，无得无失。”**诸佛如来并不是说真有个烦恼可断、有个生死可了——他真正识得本无生死，本无涅槃，本无轮回，本无佛魔。亲证此根本利益了，是名佛，是名世尊，是为如来，是为应供，是为正遍知，是为明行足、善逝世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。

（师击掌）如是世尊，人人本来安住！但是不知，虚妄分别，强行说佛说魔，说善说恶，说是说非，说你说我，说过去、现在、未来。所以说诸佛有三种教诲：一是随顺众生说，二是畅佛本怀说，三是方便种种对机说。此处是究竟说。因为圆觉经是究竟说，是陀罗尼教，是总持教，是摄化一切众生的根本利益教诲，是最上乘教诲。

其所证者，无得无失——无得无失是根本利益，一切众生本来也无得无失。我们现在烦恼也好，无明也好，成就种种顺法逆法也好，从根本来说是无得无失的。若不亲证如是，此话也是空话，没有意义！这个地方给我们一个究竟归向、究竟指导。像告诉我们千条河流必归大海一样，使我们有个正确的究竟的归向，然后按照这个归向来行持。明确目标，再来行持，即是因真果真。若不如是，多会半路流失，迷失方向，丧失大利。

“无取无舍。”现在人多在取舍上发生功用，说这个人是我亲属或者对我好、对我照顾，就眷恋不舍；那个人我烦他、见他就够，就诽谤、诋毁……这样没有佛法，只是人情罢了。许多人失心，根据自己的爱好或者我喜欢什么、不喜欢什么、喜欢这样法、不喜欢那样法来作取舍，叫作失心。所以过去出家人第一步，在先作沙弥时，或作沙弥尼、式叉摩那时，要随顺师教，打脱自己的业习、选择以及自以为是心理，才能打个清净基础。像一张白纸一样，才能学习佛法，运用佛法。

现在一出家就自以为是的比较多一些，在家居士也一样，这是共业。对任何人我们不能诋毁。自以为是就要吃苦，吃无明压迫之苦、取舍之苦、分别之苦。贪瞋痴慢疑都是因为分别、爱憎、亲疏所产生。所以无取无舍。

但我们凡夫烦恼炽盛之时还要取善法，这是一种次第因缘，依次第教来说还是有取舍。比如我们出家就舍弃在家因缘，作出家事情，不作贪瞋痴的随缘，要取戒定慧的教诲，这是善法的增上罢了。从根本上说，这些戒定慧的教导、渐次修持的教导都是为使我们得到无取无舍的根本利益、无来无去的究竟安住、清净光明的真实利益——通过戒定慧的逐渐引发。说这是钝根也好、常规教化也好、次第修持的因缘也好。

说佛回施给我们殊胜法益，但说无上乘。当然以修持来说决定依次第而行。楞严经如是，一切大乘教诲皆复如是。下面有二十五个修持方法，都是依次第修持。圆说顿出，行持还要依次第而行。就像说活人还要一天一天活，改变自己还要一步一步来，断除习气唯佛一人。所以贤圣也好、菩萨四十一个次第也好，包括阿罗汉、须陀洹、斯陀含、阿那含，四向位亦复如是，都有习气，断尽习气唯佛一人。行持就是要断除习气！断除习气与秉性的差别就要渐次行持了。

圆教，有大根性人圆顿法益一听，圆念，圆成，圆入，成就圆法益，证得圆果，即生成就。渐次根性人听到圆教也作渐次修持的因缘。所以称为圆顿之说，渐次而行，这是通教。

圆觉经是不可思议的！像释迦佛在后面举例子说：这个教导像大海一样，蚊、蠅、小虫子来吸大海水可以饱满，阿修罗也可以使其饱满，各顺众生根性罢了。如大雨普降于南瞻部洲，大器大载覆，小器小载覆，大海容纳一切水，池塘容纳少量水，草根树叶吸收一点水，顽石不润，这都是因缘。这地方要审视。

**“其能证者，无作无止，无任无灭。”**作、止、任、灭是四病。现在许多人学习禅宗或者其他教导，有发生作意的教诲——作意非究竟佛道。止、禅定，乃至种种幻化、种种三昧正受的运用，也非究竟佛道。任者，任运自如，种种作业的任运，亦非究竟佛道。自然外道也可任运。灭者，取断灭，证于实际，亦非究竟佛道。因为诸佛菩萨不住涅槃，不住生死。

所以“其能证者，无作无止，无任无灭”，直除四病。这是最上乘的四病，在最上乘修持上往往会发生这四种病——有的善知识说你现在要保任、要任运、要作意、作意善意舍弃诸恶，那么在这地方可能会犯病，在这地方执持以为实有——作，在作意上堕入不净心，不能发生无上利益；止，认为禅定、三昧就是佛法，也堕入可笑因缘，不知佛法如涅槃经所云：解脱非佛法，涅槃非佛法，大般若之智亦非佛法，三者具足是为佛法。很多人一听涅槃就认为取涅槃为佛法；一听智慧，认为智慧是佛法；一听解脱，认为解脱是佛法。释迦佛在涅槃经上告诉

我们真实语，作狮子吼，摧毁邪见执著，说三者某一点皆非佛法；三者具足，如鼎三足，如∴字三点，缺一不可<sup>7</sup>。

我们现在稍有执染就会堕入邪见执著，不得究竟道业，称为焦芽败种。这个地方我们要审视！因为圆觉经甚深甚深！特别细微，大家要深深思维。

末法时代多有犯于作、作意之不净心；或者止，以禅定为法益，为究竟道业。在佛住世时也有这样人，证得四禅八定或者九次禅定现前，就认为自己证得阿耨多罗三藐三菩提了，或者认为自己证阿罗汉果了；后来到世间一走动，烦恼业缘又现。因为他没有证无漏智，没有证断德，不知恩德，发生不了真正功用，所以后面会烦恼再现。他就说没有佛，没有阿罗汉，会诽谤如来圣教而堕入地狱。那是以禅定为能证者。

任运。在这个时代，我听到很多人给大家开示都堕入任上，说你要好好保任，保任自己现前这个清净念，无作无染，不来不去，莫生念头，莫随业流，在这个地方要任运自如——他认为这就是佛法。这是佛法吗？这叫菩提分！这个地方一执持还会堕入边见，认为自己清净了，认为自己得到佛法了，会生增上慢心，下面会生烦恼，因为这是有对的、有漏的。虽说是保任、在任，任来任去，自以为发起作意，就会犯于无作——他认为有作了，他认为自己清净、有所得嘛！有所得就会生起不净心。我们知道八地以上菩萨可以不作意，自然发起报德回施、报德的教化、报德的行持、报德的三昧，但是七地以下菩萨还都有作意因缘，称为不净心菩萨。这个次第我们好好看。

灭者，就是堕入二乘，求于实际。阿罗汉果趣于无余涅槃也好，都是证得这个因缘——涅槃就发生欢喜，断灭大慈悲种性，不入菩萨乘，不入最上乘，堕入化城中。释迦佛在大乘了义教上呵斥这个事，这也是一病。在楞严经上也称为外道。现在学佛人不知道九十六种外道，要是看看《瑜伽师地论》就知道现在基本上在外道中，很少人知道佛法。真正知道佛法者，其利益的确不可思议，是不假起作的！一切作为都是佛法的光明，都是无沾无染，都是解脱，都是般若，都

---

<sup>7</sup> ∴，近似的梵文写法，读音为“伊”。

是涅槃；而于此处不著不染，无有痕迹。所以说诸佛无知正遍知！遍照于法界，而无作起。

这四病我们要好好的看一看。

**“于此证中，无能无所。”**能所两忘，这也是个方便说，我们现在众生都在我、我所中。

我，就是“我”能讲法呀！“我”能修证呀！“我”向往佛法呀……这个我是学佛第一障碍。加上一个所，我在修什么法呀，我在做什么事情呀，我遇到的是恶友善友……周围依报因缘就会发生“所”。我、我所，就会产生负作用——障自己清净道缘、清净法益；心有罣碍，多有得失，有得失就有人我是非，人我是非就有爱憎，爱憎就幻化无量差别境界，生死轮回由此而生。我、我所为本，能、所也是我、我所转换一个名词。

**“毕竟无证。”**诸佛如来证无所得，是为亲证。所谓亦无能证者，亦无所得者，是为佛的真实利益。这于初发心来说，多生恐怖。所以佛在很多经典上说于初发心说第一义谛，此人为法堕，说者听者皆受伤害。我们讲《圆觉经》是仗佛威神，犹如大海一样，给大家最究竟利益，一入耳根永为道种。这是诸佛威神加被，非我等言词，也非我们杜撰。这是诸佛最上乘教诲，是大家的善根成熟。

**“亦无证者。”**毕竟无证，亦无证者——这是诸佛亲证之果德。现在人稍微有一点福报，就吹嘘自己福报；稍微有一点妖魔鬼怪附体，就认为自己有神通，就欺压别人；或者自己受人欺压了，就认为自己怯懦，痛哭流涕，无所寄托，依赖于人，可怜！可悲！

搞的是外道之法、邪见之法、罪恶之法，反而认为自己在行持佛法，可怜啊！我们只能给大家相互提醒因果，提醒佛法的最上乘教化，如此而已。信不及，你自己受果报，与别人不相干。这梦幻果报，与任何人不相干，各个不相干。要相干，佛那么慈悲，早把我们都接度过来了。

今天早晨一些菩萨来给我说一些事情，我说人情不是佛法。佛法大家要认得清楚——佛法的确是一切众生本具，你再怯懦的人也是本具圆满的，你再高傲的人也不比别人强什么，大家都是平等的。诸佛如来为什么能实施教化？最慈悲、

最智慧的地方就是告诉我们这个。佛教的师徒关系也是前者为师导，后者为师资，是个引导因缘罢了。大家同一师学，都学佛教，不是谁比谁高明、谁教导谁、谁是谁上帝、谁掌握谁命运——没有那样因缘，那都是外道之法、邪见之法、修罗之法，决非佛法。

末法时代，修罗之法、邪见之法特别重。人有一点因缘就想教导别人、想管别人命运，自己命运是什么都不知道。佛法不是这个，只是相互提携，告诉大家本来具有的东西罢了，谁也不比谁高明。所以同一师学，相互爱戴、相互借鉴、相互提携，极为平等、安稳、究竟。你若有下劣想或贡高想，都不能学习佛法，这是究竟佛法之处。下劣的人可怜，贡高的人更可怜，果报如是！就在这个地方提醒大家：佛法是无所得——你认为有所得，早入魔眷属了。

《楞严经》上那么多阴魔——色、受、想、行、识五十个阴域都是警告我们这个地方。但是现在人根本不出离这个东西，在这里面张牙舞爪或者痛哭流涕、迷茫不知去向，就是不出色、受、想、行、识，被五蕴所左右，被五阴所折服，可怜啊！不得佛法清净本源利益，可悲啊！还自以为是或者自以为可怜，那真是可怜处。所以说不明心地，学法无益。过去祖师古德警告我们，反复给我们说，就这么个意思。

**“一切法性，平等不坏。”**无量寿经上反复告诉我们：既不贡高，亦不下劣。现在人不贡高就下劣，贡高起来飞扬跋扈，下劣起来真是可怜，贡高人可怜，下劣人一样可怜。因为贡高下劣最后会带来一个无记的结果——迷茫，迷茫时更可怜——愚痴，愚痴相现前，让人感觉特别可怜。有贡高就有下劣，中间就有一段无记因缘。往往人自以为有善法的之时，就会生贡高、增上慢，认为自己罪恶、过分自责之时就会生下劣想，也特别可悲！

我以前经常听人说真不想活了，听人跟我说某某人在哪儿上吊、某某人在哪儿自杀——为什么学佛人还有这样事情？就是不明佛法罢了！不明清净法性本来是不生不灭不来不去，所以就作是作非、作得作失，得不到就生伤悲、生下劣，不想活。我遇到这样因缘多了，感到大家怎么不学佛呢？拿这么大精力来学佛多好！许多人拿很大精力搞是非、搞骄傲、搞下劣，就是不搞佛法，可怜！用很大

精力去赞叹自己、炫耀自己，就不歇歇心，不知一切佛法本来是平等的，可怜！可以说现在千万亿个可怜啊！可能这是诸佛出世正因吧，告诉我们众生是可怜愍者！

大家学佛人在一起，相互爱戴与提携要的，不要相互伤害也要的。但是不要用人情，不要用爱，要用真心！要告诉因果，要告诉大家实际谛理，也就是实际的因缘、佛法的真实利益，要不然爱也是苦。何以故？爱是苦本，憎也是苦本。

我走这几年，看到的不是爱就是憎——满足我、随顺我，我就爱你，拼命保护你；伤害我、违背我，我就瞋恨你，处处给你制造麻烦。这样的人没法学习佛法，因果在那儿搁着，都是生死轮回的根，学再多言词也没意义。不运用佛法还是可怜愍者。虽然出家了，或未出家，你挂个学习佛法旗号，但是不学佛，太可怜了！比不学佛的人还要可怜，因为你会丧失以后的佛法因缘。

我经常见到这样的人，给别人讲佛法头头是道，自己受用没有，到是非或者爱憎中就轮回不休了。对得住自己了，欢喜踊跃；对不住自己，就起嗔心或其它因缘，太可怜了！人情薄如纸，对一个人好就一直顺着他，一念不对就挖陷阱要人跳下去。

我是中年出家，对人情体验太多了。以前在家交往比较杂，高干有，知识分子有，没文化的有，老头老太有，打把式卖艺的也有，骗子也有……三教九流都交往过。看看人生啊！总体来说就是无明虚假，走不出来真可怜！就是个爱憎，就是个人我是非，包括完了。大家有胜缘到一起，希望大家能从这里面走出来。走出一步就是一分菩提、一分法性、一分善巧；你彻底走出，就会永断烦恼，永断爱憎，永断生死轮回根本，成就阿耨多罗三藐三菩提。

若不如是，也是自欺欺他罢了，玩梦中游戏。我以前遇到一个人，和别人讲法好着哩！但要是别人损他一根毫毛，他记仇恨比谁都大，我特别伤感。说的是无上道，行持连一般人都不如，这样的人特别可悲。我遇到了一个、两个，后面就感到讲法与法不相应的虚假果报。

我常常警告自己，在这个地方感觉特别痛苦。因为我没有实修实证，假借佛威神加被，仗着经律论回施，给大家作语言文字的提携。不敢欺骗大家，有不相

应处下去忏悔，自己尽量相应来做，但还有许多不及呀！习气业障炽盛啊！我希望大家依教奉行，学一句就能依教奉行，这是善利。不要徒于口舌，不要学我这样因缘，这是堕落相。当然你要能讲能相应，太不可思议了。

这个文字要看——一切法性平等不坏——我们要归于无分别智！

**【善男子。彼諸菩薩如是修行。如是漸次。如是思惟。如是住持。如是方便。如是開悟。求如是法。亦不迷悶。】**

“善男子！彼诸菩萨如是修行。”我们如是修行才名菩萨！我到许多地方都不参与事情。好事我不知道，坏事也不知道，我不参与，看得多一些。因为我感觉好我也做不来，坏我也做不来，能帮上忙可以尽量帮一些，坏事能解决就解决一点，好事能插手就插插手，不能插手马上不管了。

像来到大圆寺，本来是说接寺院的，实际我现在根本没做这个事。我不强求，也没有想法，到这个地方可能三五天或者十天八天就走了，其后结果我不知道。不过是个随缘罢了，不随缘会给别人逼迫、给自己逼迫，强行做某件事情。我感觉做人要随顺因缘。所以我做事不强求，一分的勉强因缘都不会提，能做到就做一做。能拿一百斤就拿一百斤，如果一百一十斤拿不来我肯定不拿，一拿就会生怨恨，会伤害自己！

有人有一点德行说成十分，有一分善根说成十分，有一点境界说成百分，欺骗自己，欺骗别人，自己受虚妄果报。也有人有一分罪恶，自责十分；有一分过失，夸张地伤害自己百分，都很可怜！过分夸耀自己都是虚假果报，后面果报都是虚假的，没有站脚之地。我希望大家如实地不夸张地随顺佛教，所谓一切法性平等不坏——在平等上多观察，多运用，于不起不灭上多随顺这种法益，顺性起修，才能完成无上佛道。若不如是，苦不堪言。

我和大家在一起，特别感激大家。因为大家是种种善知识示现——或者示现人情，或者示现善恶，或者示现高慢，或者示现阴谋多端，或者示现里表不如一，或者示现里表如一，或者示现虚假话，或者示现实话……怎么示现我感觉都在教育我，所以我观察多一些，参与少一些。是不是在这个时代，我们多观察还善巧一些？这也是个提醒！我希望像佛说的“彼诸菩萨如是修行”。



**“如是渐次，如是思维，如是住持。”**不这样思维就叫邪思维、颠倒思维、妄思维，叫尘劳，叫劳虑，太辛苦了。思考是一种劳虑，颠倒妄想，没有意义。

要使佛法住世，弘扬光大，你就要以法护法。当时我看到净业寺这个牌匾时候，浑身为之一振，特别敬仰！我说祖师真是说真实语啊！不二语啊！以法护法——我们能随顺法度、依法而行才能真正护法，使法住世。

**“如是方便。”**在这个地方是方便处、解脱处，亦是般若处，亦是涅槃处，也是不住生死不住涅槃之善巧。所以称为方便。

**“如是开悟。”**多人要证悟、要明心见性，悟个什么？佛在此处说得十分清晰明了，随顺这样的思维，随顺这样的安住，随顺这样的法度，随顺这样的渐次修持！这是不是开悟我不知道，佛说是开悟，大家看。

这文字真是诸佛掏出自己所证圆满果德毫无遮掩地全体回施我们！佛称为大慈悲主、大慈悲教化主，就因为他不遮掩他的果德，显教就是全部给予，表法无遗啊！和盘托出，像一个盘子一样把它的果德——苹果、香蕉、梨等等都托出来，都给我们了，你就吃吧！这是最慈悲的地方。

**“求如是法，亦不迷闷。”**若能得到这样法益，人就不会迷闷，不贡高，不下劣，也不会堕入不知所措，也不会东张西望寻求攀缘了，也不会盲目地舍弃什么了。现在人苦难的是什么？就是攀缘、舍缘、善恶、是非，种种不净，心不休息，心不安稳啊！心不平等啊！自以为有佛有法，堕入邪见坑。

我以前遇到一个人，他一张嘴就是自己是无上乘，自己最正确。遇到这样的人我就合合掌告退。自以为自己正确、得到利益、有所证，都是魔、魔眷属，没有啥好说的。能引导则引导，不能引导也是他的业缘。

我们末法时代一定要看看楞严经。末法时代想毁灭楞严经的人最多——从心底里毁灭他、惧怕他。因为《楞严经》是照魔镜。近代大德特别鼓励读楞严经。尤其虚云和尚以及许多教下大德，都极力提倡楞严经。但是现在有些所谓大德特别怕楞严经，一说楞严经心里就发怵。楞严经是破一切执著，破一切未得谓得、未证言证之类魔眷属的大照妖镜。所以我希望有文化的人或者有时间的人，都读读楞严经，看看五十阴魔，知道什么样叫魔，不堕魔眷属吧！

要么就老老实实念佛，求生西方，发生利益，现前得安稳。因为知道自己必然是西方之人，一心专念，归向于大菩提心，必得往生之心，也劝化一切有缘，同生极乐国。你即便信心不足这么做也是特别不可思议！也是最上乘教诲。

末法时代群魔乱舞啊！邪师说法如恒河沙，贻误自己，贻误别人，很多人是不自觉的。因为我也经常参学，也会遇到这样的法师——自己丝毫受用没有，给别人讲的都是最高的法，给别人说的自己像救世主一样，但自己一根毫毛都不敢拔，伤一根毫毛就仇恨天下，真是可怜！现在许多学佛人在这个地方超越不了，不能超越我、我所，产生迷闷。

**【爾時世尊。欲重宣此義。而說偈言。**

普眼汝當知	一切諸衆生	身心皆如幻	身相屬四大
心性歸六塵	四大體各離	誰爲和合者	如是漸修行
一切悉清淨	不動徧法界	無作止任滅	亦無能證者
一切佛世界	猶如虛空華	三世悉平等	畢竟無來去
初發心菩薩	及末世衆生	欲求入佛道	應如是修習】

“尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：普眼汝当知，一切诸众生，身心皆如幻。身相属四大，心性归六尘。”四大——地、水、火、风四大种，成就我们这个暂时的因缘和合的身。六尘——色、声、香、味、触、法。六尘是因为六根、六识的引发，以为六尘是自己的心。“四大体各离，谁为和合者？”假如把四大各回本源，那么六根不可得，六尘、六识亦不可得，我、我所亦不可得。

“如是渐修行。”这样渐渐地经常地审视自己，审视我、我所，审视自己的因缘，就会渐次入平等法性，不来不去之真实功德、不生不灭之真实法益会自然现前，不悟而悟，不证而证，不得而得，发生无上的解脱、智慧、方便、善巧，不取涅槃而入大休息，入大安稳，不贡高，不下劣，不迷闷。一定要深思维，这真是佛的大光明宝藏！如意宝珠之给予！我们要真有这个因缘得到，那真是稀有之人啊！

因为大家发起，让我读一读《圆觉经》，我特别激动，所以刮刮脑袋，换换衣服，每天尽量念佛念真言。我现在念准提真言，为了使自己发生清净，一尘不

挂，一个失念也不要用的因缘——天天这么念，尽量念，尽量回施给大家这个清净的念诵因缘。我不敢说是讲，我没有想着是讲。

**“一切悉清净。”**一切本来是清净的，非假任何人的作业。所以佛不度众生，众生本自度，因为一切本来清净。从来没有上帝，也没有什么了不起的人，也没有什么下劣的人，只是大家在搞这些贡高下劣罢了，在搞迷闷罢了，在搞虚妄作业罢了。

**“不动遍法界。”**我们若有因缘，可以看看马鸣菩萨的《大乘起信论》，会消除个人的一些邪见与迷闷，包括所谓附体、虚幻境界、相似三昧。现在许多人被鬼魅或天魔所扰乱，可怜得很。我们也不想多说，但是这个因缘不能不提醒。

法界不动——不光在这个经上讲，在许多菩萨教化因缘中，像龙树、天亲于发菩提心论上都这么讲，马鸣菩萨在大乘起信论上也这么讲。马鸣菩萨怎么讲？说不动之心就是无爱憎之心，就是无我之心，就是法界光明遍照之心，就是一切众生之本源心，也是一切诸佛之功德成就处。讲的真是光明，原文不是这样说的，但意义是这样。可以看一看。

广化寺印了《圆觉经》与《大乘起信论》合订本，以前我总带着，感觉一刻也不敢离开。为什么？一离开就有舍众的想法。像人搞是非、搞你我、搞斗争特别苦，搞眷属特别缠缚，感到受不了，老想跑，所以总带着那本书，也因为圆觉经能启发我们心地真实。我特别顶戴广化寺这种教化因缘，现在我们看的很多书都是广化寺所印，这种功德不可思议！所以我推荐这本书，大家要有福德得到还要多看！听别人讲也是启发，要依经教来指导自己的行为。

末法时代要依法不依人，依了义不依不了义，依智不依识，依义不依语。要不然我们会斗争、搞是非、搞亲疏，随着自己业缘或爱好而妄自诽谤评价，说这个法师怎么样、那个人怎么样、这个好、那个坏……在是非中不能出离，在斗争中不能解脱，可怜得很！

**“无作止任灭。”**作、止、任、灭是四病，这四病在我们末法时代最为炽盛，很多人都把这个当作佛法。末法时代不光有这四病，还有认为解脱是佛法或者认为涅槃是佛法、智慧是佛法。认为智慧是佛法的人，堕入狂慧中；认为涅槃是佛

法的人，堕入二乘、外道、恶见，堕入断灭，往往证不得时会拨无因果，产生邪见。这个地方看不清就会产生病——学法无益，反而生病了。

佛在方等经上告诉我们：种种方等之教皆是诸佛大悲教诲，智慧之人能取能舍，善巧运用，如饮甘露，得以度脱；愚痴之人妄执妄分别，产生伤害，如饮毒药，反被其害。以前我读这样文字时毛骨悚然！在大集经中佛举例说佛法如匣中蛇，威德善巧之人运用此能作威德，愚痴之人反被蛇咬，我也是毛骨悚然！像一个利器或者刀子，可以救人也可以杀人，同是一物件。

你打着学佛旗号，不知佛法是什么因缘，往往反被害。尤其是执著的人，末法时代执著人多。执著地认为智慧就是佛法——狂乱，如风中烛火，随时会灭掉；虽然也发出一点相似光明，八风<sup>8</sup>一吹，瞬间灭掉或者狂摇不定，随时会燃烧完。我见到许多这样的法师，多病、多难、多伤害，很可怜。

有的人认为涅槃是佛法，就逃避，取断灭，躲到深山老林里；或者排斥别人，把自己关到某个地方。以前我有这样的心，后来感到特别可悲、狭隘、自私，或者是无明业流，或者证不到那个地方反生邪见。我见到许多这样的人，就是生断灭见，一张嘴就是无因无果，不讲善恶，结果被因果压迫时诽谤佛法，说佛法无益无利。

有人强执解脱，就是什么我也不管了，什么都随它去；实际心里得不到这样的因缘，反而堕入自然外道。这都是相似佛法。

**“亦无能证者。”**这是大威德说，是狮子吼！未证言证、未得言得在这个时代特别多。我们知道许多气功师落于王难。不是诽谤气功师，世间人我都不会诽谤，但是这个事情比较明确，可能是大菩萨再来，给我们示现一个王难。什么叫王难？未证言证，未得言得，想作开宗祖师，可怜！

现在我们出家人或者学佛人中，想创立法门、搞名堂，都是这一类人；未证言证，未得言得，自以为有法益，自以为是，多堕入阴魔之中、色魔之中、受魔之中。我们看楞严经吧！一定要知道这个地方，现在说自己能得到什么的特别多。

---

<sup>8</sup> 八风，又名八法，即利、衰、毁、誉、称、讥、苦、乐。因此八法常为世人所爱憎，又能煽动人心，所以叫作八风。

弥勒菩萨舍兜率降于印度所宣化《瑜伽师地论》，鸠摩罗什大师翻译过来。我们现在有五部《瑜伽师地论》，其中讲了修法次第，到某个次第证得什么样因缘。现在《瑜伽师地论》没有人看了，所以相互欺骗；有人说证得这个果那个果，大家也会相信。我们说于四向四果中，哪怕证得须陀洹果，也能知道一四天下种种因缘，哪个地方下雨他都知道雨滴头数。现代人真是不知道天高地厚！

因为没有依据了，所以人行欺骗的因缘特别炽盛，邪师说法特别炽盛。就是大家不依经教了，不依佛这种教化因缘了。吹捧别人标榜自己，或者自己吹捧自己，使无量众生堕入愚痴、邪见之中而受伤害，大家要反思。

**“一切佛世界，犹如虚空华，三世悉平等，毕竟无来去。初发心菩萨，及末世众生，欲求入佛道，应如是修习。”**我们现在就是末世众生，你要能闻到这个无上乘，与他相应，也叫初发心菩萨。

#### 四、金剛藏菩薩啟教

【於是金剛藏菩薩在大眾中。即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。大悲世尊。善為一切諸菩薩眾。宣揚如來圓覺清淨大陀羅尼因地法行漸次方便。與諸眾生開發蒙昧。在會法眾承佛慈誨。幻翳朗然。慧目清淨。世尊。若諸眾生本來成佛。何故復有一切無明。若諸無明眾生本有。何因緣故。如來復說本來成佛。十方異生本成佛道。後起無明。一切如來何時復生一切煩惱。惟願不捨無遮大慈。為諸菩薩開秘密藏。及為末世一切眾生。得聞如是修多羅教了義法門。永斷疑悔。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。】

“于是金刚藏菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：”这个格式都一样。十二圆觉相续出来，从大智文殊师利菩萨、普贤菩萨、普眼菩萨、金刚藏菩萨……一个一个来启教，从建立正见上发起，发起正修行，然后发起如是修自心，如是渐次，发起渐次。看金刚藏菩萨给我们什么提示：

“大悲世尊！善为一切诸菩萨众，宣扬如来圆觉清净大陀罗尼”，如是总持陀罗尼，摄护一切众生的过失、差别，使一切众生归入究竟善法，是为陀罗尼教。“因地法行”，在佛法称为法行，不是妄想行。不是众生那个心，是佛心、法界心、光明心。“渐次方便，与诸众生开发蒙昧。”我们的心性不管是无记、掉举、昏沉，都是在蒙昧中流转，就是不能清晰。

“在会法众，承佛慈誨。”我们大家也是现在法会！释迦佛讲法是横断三际的，所以说法华一会俨然未散。这是智者大师诵《妙法莲华经》所亲证法华三昧，获旋陀罗尼。我们大家要能随顺文字，随顺这样教诲，放下自己知见或受觉，也会得到不可思议的利益。

“幻翳朗然。”我们众生被自己的情执、分别、你我、善恶、是非、魔佛等种种差别之幻翳遮掩了本自朗然心光、如大日一样的心光。这个地方受佛慈誨，幻翳朗然，知道一切世间差别及善恶是非大小种种因缘皆是幻翳，如空中花，了不可得，所以叫幻翳朗然。前面文殊菩萨开发我们正知正见，普贤菩萨开发我们

正行，普眼菩萨开发我们心地，就是使我们开悟、如是悟。这个地方告诉我们朗然功德后面的因缘，“慧目清净”。

“世尊，若诸众生本来成佛。”这又提出问题来了。你说我们朗然了，本来成佛——这个因缘要提出来，和前面普眼菩萨提的问题一样直接、尖锐。佛在世时诸大菩萨提出问题都直接、尖锐，绝不遮掩。我以前在下面听他们说怕人难为法师，我说那太可笑了，那不叫法师。提出最尖锐问题，才是最实际的教化因缘，能解决真正的问题。要不然你好我好地搞人情没什么意思；相互吹捧的虚假因缘，会使大家堕落。

佛在世时，这些阿罗汉与菩萨提问题都特别尖锐。就是实质问题，大家真迷茫，我就迷茫。看看《楞严经》上提出问题，都很尖锐。

若诸众生本来成佛，“何故复有一切无明？”众生本来成佛，怎么还会有这么多无明业流？六道轮回由何而起？何故复有一切无明？一切无明，可以说三界六道都是无明业。这个地方我们要审视，要从心底提出这样问题，释迦佛才能真正给我们解开这个疙瘩。你要说这个问题与我无关，那么你会丧失解除心结的胜缘。

实际这也是金刚藏菩萨为我们开金刚宝藏，使我们入金刚地！启发我们怎么来问问题。像前面普眼、普贤、文殊帮我们提问题一样，一定要与自己联系上。你不要认为这问题我早看透了，或者说这问题与我没关，那你会错失学佛因缘的。若诸众生本来成佛，何故复有一切无明——我们自己现在都要提提这个问题。

“若诸无明众生本有”，这话特别尖锐！你说一切众生本来成佛，何故又会复生无明？“何因缘故，如来复说本来成佛？”你怎么说众生本来成佛？众生若本来是无明，怎么又会本来成佛？这问题看着简单，真正从自己心中发出还是很难！把这个概念明确拿出来并不容易。这是一对矛盾问题。世间法是有对的，我们众生的心念也有对，但能清晰地把这个有对拿出来很难！

和前面普眼菩萨提出的问题一样，从无对中、平等法中提出来差别的因缘，来显示众生的无明业流，使我们能超越自己，认识到自己这种颠倒妄想的根由所在。众生业力是有对的，诸佛教化是无对的。我们好好审视。

“十方异生”，即诸众生类，诸杂类众生，不是一类。“本成佛道，后起无明。”要是本成佛道，怎会后起无明？这话特别实际。说本来成佛道、本来证佛道、本来不假修证，为什么后来会起无明？众生怎么出离梦幻境界？怎么出离生死苦海？这是普眼菩萨提出的，释迦佛已作答复，说一切法本来不作不起，本来无有生死，无有涅槃。这个地方金刚藏菩萨又为我们提了这样问题，使我们生金刚智——要作自己的问题！

十方异生本成佛道，后起无明，“一切如来何时复生一切烦恼？”这话似乎特别难听。众生本来成佛、本来是佛，为什么诸佛还会生烦恼？这话真是尖锐啊！这非众生心，反正我是从来想不到这个地方。金刚藏菩萨用他的大威德因缘给我们启发，使我们想一想、看一看，提出来一个问题。我们老认为自己没有问题，实际我们问题最多，无明的问题特别多！

“唯愿不舍，无遮大慈。”无遮是平等摄护。不要以为我这话难听不难听——无遮，不要生其他因缘，不要认为我难度，不要认为我提这问题特别下劣，唯愿不舍！

因为佛有置答之答法。佛有四种答之说<sup>9</sup>，一问一答的答法有，反问答的答法有，置答的也有。什么置答？就是不理你，你问的是非问。说十四难不答，置答。有一比丘跟佛说：世尊，你对十四难不作答，我认为你不是一切智者，我不跟你学了！释迦佛也不作答。因为这叫非问，非问若一回答就堕入非问之虚妄作业中，那么佛不是一切智者，而是迷闷者。我们有因缘看看教，知道十四难问。

“为诸菩萨开秘密藏。”也叫金刚藏。唯有金刚藏菩萨能提出这样殊胜问题啊！如果没有这样的问题，秘密藏、金刚藏不能打开，我们没有钥匙。你要进入宝库就得有打开宝库的钥匙。

“及为末世一切众生，得闻如是修多罗教了义法门，永断疑悔。作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。”修多罗教，亦即了义教，所谓殊胜对机、契机契理的教诲。佛给我们讲法，不是给我们谈玄说妙或者搞文字游戏。

**【爾時世尊。告金剛藏菩薩言。善哉。善哉。善男子。汝等乃能為諸菩薩及**

---

<sup>9</sup> 《十住毗婆沙论》中说佛有四种答：一定答，谓决定以实答也。二分别答，谓分别果报而答也。三反问答，谓反问他而使其答也。四置答，谓弃置而不答也。



末世衆生。問於如來甚深秘密究竟方便。是諸菩薩最上教誨了義大乘。能使十方修學菩薩及諸末世一切衆生。得決定信。永斷疑悔。汝今諦聽。當爲汝說。時金剛藏菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。】

“尔时，世尊告金刚藏菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨及末世众生，问于如来甚深秘密究竟方便。是诸菩萨最上教诲，了义大乘。能使十方修学菩萨及诸末世一切众生，得决定信，永断疑悔。”我们末法众生在贪瞋痴慢疑中，疑根特别深厚。许多学佛人都在为了解这个人——了解不了解？拿经教最好了解，不需要了解任何人。现在人的疑根特别炽盛，贪瞋痴慢疑是五条毒根。佛住世时是贪瞋痴三毒根，现在慢、疑、恶见又加上了，六条毒根都缠缚起来了，厉害得很！

“汝今谛听。”你要好好思维呀！审视这个因缘。“当为汝说。”为汝开许、悦可，使你心胸通达，是为说；解你的心结是为说。说有悦可、喜悦、除众生疑惑的意思，称为说、解说。

“时金刚藏菩萨奉教欢喜。”奉教者，知道自己有打开秘密藏的因缘了。为一切众生、为末世众生、为诸菩萨有打开金刚藏的因缘了，会奉教欢喜。这些菩萨真是为我们而引发的因缘，他们早已度生死，是古佛再来，不需要问这些问题。但是为了我们末世这些不知道怎么问法、怎么学法的人，提出这样问题。

“及诸大众默然而听。”随顺金刚藏的因缘叫默然。默然而住，默然而听。

**【善男子。一切世界始終生滅。前後有無。聚散起止。念念相續。循環往復。種種取捨。皆是輪迴。未出輪迴而辯圓覺。彼圓覺性即同流轉。若免輪迴無有是處。譬如動目能搖湛水。又如定眼由迴轉火。雲駛月運。舟行岸移。亦復如是。】**

“善男子！一切世界始终生灭，前后有无，聚散起止，念念相续。”一切世界都是成、住、坏、空之相。这都是成对。始终是一对，生灭是一对，前后是一对，有无是一对，聚散起止又是两对。这是世界相、幻化相、有成对相。像我们这个世界的男女、是非、善恶、天地、阴晴，都是有成对，叫世界相、俗谛相，也叫因果相。“循环往复，种种取舍，皆是轮回。”明确告诉我们：种种取舍，皆是轮回！一切世界相、因果相、差别相都是轮回相。

**“未出轮回而辨圆觉，彼圆觉性即同流转。”**没有出轮回的人，这种觉性想辨别圆觉。我们凡夫心，用流转的有对的心性辨别圆觉性，圆觉性亦流转；法身随顺众生的虚妄作业，法身也是流转业。说法身流转于五道是名众生，不名为佛。我们现在人总师自己的心，所以释迦佛在很多经典上反复告诉我们不可师心。未证阿罗汉果之前，汝意不可信，汝心不可师。现在人不光自己师心，还要叫别人师他的心，罪恶累累，过失无量！果报现前时候自己承担。所以说圆觉性即同流转。

**“若免轮回。”**你真正出三界，得清净法益了，于大菩提心发生菩提心行，得见一切法无起无作，无有分别，不垢不净，本来安住，在佛不增，在凡夫不减——以此因缘发起不动智，种相现前，一切智现前，圆觉性就可以启用了。可以思维，可以运用，要不然没法发起。

**“无有是处。”**你要依轮回的相、轮回的业、轮回的心来辨圆觉性，圆觉性也是轮回的，也是流转的，轮回业也是无有出离的。再装腔作势也没用，再狂妄也没用，再强执也没用，再自大也不行，根本不沾边，毫无意义。但受虚假果报、轮回果报。

**“譬如动目，能摇湛水。”**佛举个例子：水不动，我们眼在转，看到境界也在动。这很好实践。**“又如定眼，犹回转火。”**你定着时，火轮在转，看到的还是在转。我们不断轮回业流时，就是不断起作因缘时，所发因缘都是相应的、流转的。包括圆觉性——你看圆觉性也在转，总在取舍中；一会儿这个好那个坏，一会儿这个是非，都会发起；顺着自心就认为好、认为如法，还是随转性。

**“云驶月运，舟行岸移。”**这都是有对。世间这些有对法，可以说无量的有对，都是轮转相。我们不知道法界清净平等之时都会运用有对，所以法性也会流转。此处佛要启发我们法性，要我们念念归入法性，依法性来起作、运行，这叫顺性起修，也叫发菩提心起修。

我经常听人说这个人好那个人坏、这个人对那个人错、这个如法那个不如法……都是拿自己的心性来对照。法性不如是，但人情是这样，是非善恶之类，没有休息。这是举有对的例子。我们没有发起心性这种平等、广大，遍于法界之

真实，都会这样做，也会这样认为。今天张三好，明天李四坏，总在变化。所谓云驶月运，舟行岸移——两岸风景在变化，水在变化，自心也随境界在变化，叫随境转。是为众生，是为业流，转化相。诸佛菩萨一切贤圣不被境转。何以不被境转？他知法界本不生灭，本不动摇故。所以一切流转相也归入清淨，得安稳，得利益。众生不知，以流转心、变异心，所以说常被境转，常被八风所左右，生死不休。

**【善男子。諸旋未息。彼物先住尚不可得。何況輪轉生死垢心曾未清淨。觀佛圓覺而不旋復。是故汝等便生三惑。】**

“善男子！诸旋未息”，就是有对的因缘没停息时，“彼物先住，尚不可得，何况轮转生死垢心曾未清淨，观佛圆觉而不旋复？”从根本上说，种种幻化相、轮回相、变异相，就是你现前所依止标准也不可得，况且在生死轮回的梦幻？况且善恶是非大小佛魔这些差别相？毕竟不可得！但是大家在此处捕风捉影，作真作假，作垢作淨，不能休息，不能歇心。你要是垢心没有清淨，怎么能观？

“是故汝等，便生三惑。”这样的因缘会产生三惑、三种惑乱。现在人在惑乱中特别炽盛。有人学一点相似东西，不光惑乱自己，还惑乱别人，使人苦不堪言。我也如是审视自己，一直不想讲。不过我们承接佛经教的加被，圆觉性的给予，所以随顺这个因缘给大家读一读吧！我们垢心未清淨之前，不知法性平等广大圆满这种真实之前，往往观佛圆觉会生三种惑乱。

三惑指什么？对照自己会不会生这三惑？圆觉经要认真看，不要浪费自己的宝贵时间！

**【善男子。譬如幻翳妄見空華。幻翳若除。不可說言此翳已滅。何時更起一切諸翳。何以故。翳華二法非相待故。亦如空華滅於空時。不可說言虛空何時更起空華。何以故。空本無華。非起滅故。生死涅槃同於起滅。妙覺圓照離於華翳。】**

“善男子！譬如幻翳，妄见空华。”有人眼中会生翳，长个东西把眼角遮起来，看东西是重影的。别人看到空中无花，但他会看到。因为他生眼翳、眼病。我们众生这种差别心、生死心、是非心、你我心、颠倒心亦复如是。

“幻翳若除。”像做手术将眼翳除去，恢复正常，看到空中无花了。“不可说言此翳已灭，何时更起一切诸翳。”因为幻翳是多余东西，不是人人都有，是病态，所以不可言说此翳已灭，何时更起一切诸翳。病本是无有，无有而妄发起是为病、众生妄执病。佛为医王，治我们妄想执著病罢了。说八万四千法是对我们八万四千烦恼、八万四千病；佛说无量的法，是对治无量的病。

有人又归纳为百法或者十种法门。一些大德归纳为二教——制教、化教。有人归成显教、密教，有人归纳为他力与自力……无论怎么归法、千说万说，都是治我们的病。我们要是没有病，佛也不说法。众生病没有尽，佛说法也就没有尽，佛说法因众生所需。

“何以故？翳华二法非相待故。”这种幻化与烦恼是同时生出来的，如是生是无生，是一种无明产生的幻业或妄业罢了，本不可得，本无起作。众生执以为有，所以堕入梦幻境界，自以为实有而受流转。我们这个轮回都是虚妄的、虚妄的梦幻，所以说它不是相对的。

“亦如空华灭于空时，不可说言虚空何时更起空华。”虚空本来不生花，你眼中有病才见第二月或者空花。空本无第二月，也无空花，只因眼有病罢了。眼病一好，花无有生灭、本无生灭，只是眼有病罢了。众生亦复如是，生死轮回本不可得。我们若能觉悟，能醒悟过来，法性平等，不起不作，生死本不可得！所以说佛令无量众生入无余涅槃而无一众生得度者，即是此语。本无众生故，空中本无花故。

“何以故？空本无华，非起灭故。”空中本来没有花生花灭的因缘，但因眼病，看见幻花以为空中生花。众生以为生死涅槃亦复如是。“生死涅槃，同于起灭。妙觉圆照，离于华翳。”妙觉圆照遍于法界，没有取舍，清净广大，一切众生本具。虽然本具，但是不能发起功用，这叫病翳。

**【善男子。當知虛空非是暫有。亦非暫無。況復如來圓覺隨順。而為虛空平等本性。善男子。如銷金鑛。金非銷有。既已成金。不重為鑛。經無窮時。金性不壞。不應說言本非成就。如來圓覺亦復如是。】**

“善男子！当知虚空，非是暂有，亦非暂无。”佛举例说虚空相，大家可以得见，说我们的佛性。这都是方便语，非究竟教。究竟之教没有言语的，言语道断，无法言辞。过去宗下人说：向上一着，千佛不传。不传即是我们本具，不是给的。永明延寿大师在开悟后说：知法非从外得，尊重一切善知识。即是此教。

“况复如来圆觉随顺。”如来圆觉是随顺相，我们众生觉性也是圆觉性，但已经执著——执著取舍、是非、善恶或者对自己情怀、不对自己情怀，已堕入不随顺因缘了。我们知道普贤十大愿王，第九大愿是恒顺众生愿。十大愿王不会散坏，这是随顺觉性而发起、随顺佛性而发起的修持。众生都是逆性发生的自我的取舍，对着情绪就取，对不住就起嗔、舍，不是随顺觉性，会散坏。包括你的罪业，包括你的福德，都是如此。

“而为虚空平等本性。”像虚空一样，是平等的，无有来去，无有生灭，无有增减，称为本性，或叫本地风光、实际理地。

“善男子！如销金矿，金非销有。”金矿不是因为销才出来金子——若没有金矿，你销也没有因缘。“既已成金，不重为矿。”若从矿中通过销溶与冶炼，成为纯净金子，它不再为矿了。“经无穷时，金性不坏。”这是比喻、方便说。

“不应说言本非成就。”你说本来是金矿，现在成金锭，不是本来成就的。要是没有金矿，无有炼成真金的因缘。所以一切众生本来都有佛性，不过佛性通过这些分别执著，象沙金一样，有沙子了，不能运用了。在各个觉性点上也在放光，也在执著，也在运用，但不能成就大的法益，多生烦恼；烦恼就不是圆满的整体法性。

“如来圆觉亦复如是。”如来圆觉如金锭。众生的觉性如沙金，与沙搅在一起，不能发生功用了；发生功用也是偏执功用、取舍功用。

**【善男子。一切如來妙圓覺心。本無菩提及與涅槃。亦無成佛及不成佛。無妄輪迴及非輪迴。善男子。但諸聲聞所圓境界。身心語言皆悉斷滅。終不能至彼之親證所現涅槃。何況能以有思惟心。測度如來圓覺境界。如取螢火燒須彌山。終不能著。以輪迴心生輪迴見。入於如來大寂滅海。終不能至。是故我說一切菩薩及末世衆生。先斷無始輪迴根本。】**

“善男子！一切如来妙圆觉心，本无菩提及与涅槃。”菩提也是个名字，涅槃也是个名字。金矿也好，金锭也好，都是名字，这是对比说。“亦无成佛及不成佛，无妄轮回及非轮回。”是真实说、究竟说、威德说、究竟安稳说、平等说。此处即是法性，在此处能见得到、起用，是为发菩提心。我们要审视自己是不是学佛之人，就可以从这样地方看。若不喜此处或者麻木不仁，基本上没学佛。

“善男子！但诸声闻所圆境界，身心语言皆悉断灭”，声闻缘觉证于这个利益，断灭是取涅槃的意思。“终不能至彼之亲证所现涅槃。”他不能得究竟涅槃。他不能亲证究竟涅槃，就是究竟利益。在《妙法莲华经》中有化城喻，怕众生怯懦，佛说涅槃，使众生有个安住之地，中间休息一下。要不然怯懦者会害怕，说我不学佛了，三大阿僧祇劫的修持太遥远。

“何况能以有思惟心，测度如来圆觉境界？”佛在无量寿经上反复告诉我们舍诸劳虑、舍诸思维——不是断灭，是随顺思维，舍弃你妄想的思维。“如取萤火烧须弥山，终不能着。”萤火有多小、须弥山有多大大家知道。以你有限的虚妄的现量测度佛智、佛境界，太可怜了！现在许多骄狂的人未证言证，认为自己得到了，就随口推测佛智、佛教，满口胡诌。

说法不顺法度，就是胡诌，伤害人利益。佛法圣言量不是推导出来的。若未证圣量，与圣量不相应，即是非量<sup>10</sup>。用你的非量测度佛智，是灭佛法之人！现在有许多这样罪人，张口就认为自己说的是佛法。反正离开经本、戒律、论，我不敢讲佛法，也讲不来，没那本事。因为没有亲证到，所以只能依教给大家提醒罢了，随顺经典的加被回施罢了，提倡经典、提倡佛教、提倡圣言量罢了。少说自己的话，多作经典上教诲；随顺经典上教诲来修持自己，也引导大家依照经教来修持。

藕益大师在《灵峰宗论》上举的例子很多。有人认为某个人证出来了，心生向往，以祖师话当圣旨，于诸佛教诲生轻慢，这是末法时代最可悲地方！佛与菩萨说法是最直接的，到祖师处有了祖师修证与知见，有祖师的现量了，与佛的现

---

<sup>10</sup> 在佛教中有三量说：现量、比量、圣教量。现量是不用思维就能够直觉其存在，也就是直接知。比量是比度而知，也就是推理之知。圣教量又名圣言量，是因为有圣人言教才知。又有非量说，谓心、心所缘境时，判断错误，如见绳以为是蛇，见月明以为天亮等。

量有差别。种相，一切菩萨贤圣都可证到，但种智还是有差别，究竟智不见得一样。说传佛心印，大部分传佛的种相教化，就是一切智。道种智、一切种智是佛亲证，或是大菩萨亲证，许多祖师不能传播。但现在人对祖师教乃至某些人相似语恭敬顶戴，认为这个人有修持、了不起，但对佛无上教诲、最清净最直接教诲乃至经典反而轻慢！真是可怜！

**“以轮回心生轮回见”，这是必然。“入于如来大寂灭海，终不能至。”**因为如来大智海，尽于虚空，遍于法界，众生皆在里面；你若不相应，必在众生业流中，没什么好说的。**“是故我说一切菩萨及末世众生，先断无始轮回根本。”**这是第一步，要不然下面特别麻烦，这个根本不能丢！在占察善恶业报经中告诉我们这是最初作业。在楞严经中叫因地——因不真，下面啥也不要讲了。所以一切菩萨及末世众生，先断无始轮回根本，就是先断有漏、有对。

像菩萨戒、比丘戒、比丘尼戒，包括沙弥十戒，都是断有漏。避讥嫌，断有漏，这是根本，无作戒体都是断有漏、断生死根的。但很少人注意这个地方。他注意什么？谁不睡觉、谁有神通、谁有宿命、谁能放光……都是非佛法的，甚至妖魔外道横行于世，怪异惑众。真是可怜啊！末法时代人不学佛，总学一些怪异。哪个法师能腿一盘坐七天，成“善知识”了。外道亦能坐！窥基大师在遇到玄奘法师之前坐了三大劫，不是佛法啊！

当年智者大师在天台宣扬教化，七众弟子来听。当时天降大雪，大家看见一个圆圆的地方没有雪，就问智者大师为何此方无雪？智者大师说此处有一外道入于甚深禅定。大家不信，因为看不见，只看到这一片没有雪，周围都是雪。于是智者大师三弹指，这个外道就出定了，头发胡须都长长的，颜无人色，体态高大。此人于人寿八万岁时入于禅定，现在还在那坐着，有啥意思？像顽石一块！

但现在人认为这是佛法，有本事啊！说某某人有神通、能召集鬼神等等，大家都搞这些。我不懂这些，我知道依经教随顺佛法的教化，不敢怪异，不敢惑众，也没有怪异因缘。我希望大家都学佛。因为与大家有因缘，我提醒这一点。现在为什么那些气功师或者妖魔鬼怪横行？因为大家喜欢怪异，不喜欢佛法！佛法是清净平等之觉，是解脱、智慧、涅槃之教！有人一张嘴就是功夫，一合嘴就是神

通，佛在经典上喝斥这是怪异惑众、妖魔鬼怪。楞严经在这地方喝斥得极为透彻。能学佛是你的福报，着魔是你的业力，的确要学佛吧！

所以，先断无始轮回根本。

**【善男子。有作思维。從有心起。皆是六塵。妄想緣氣。非實心體。已如空華。用此思维辯於佛境。猶如空華復結空果。展轉妄想。無有是處。】**

“善男子！有作思维，从有心起。皆是六尘妄想缘气。”六尘，色、声、香、味、触、法——我们对比对比，是否跳出这个因缘了？是否被它左右了？况且妖魔鬼怪的法？况且颠倒的法？况且狂妄的法？自以为是的法？上帝法？邪见法？外道法？色声香味触我们出离不了，其它根本不用说。以前有人呵斥我说有什么功夫你拿出来！我说我什么功夫也没有，吃饭睡觉，这辈子能穿上这个衣服就了不起了。所以下去就是磕头，没啥好说的。

碰到说功夫的多了，以前我说再也不来娑婆世界了。有人说你没有慈悲——也不是，我希望大家先舍娑婆、先舍轮回！大家还对娑婆世界染得很，说我到极乐世界就赶紧回娑婆世界来度众生——不过是个骄慢心，舍娑婆的心没有，不是愿意往生极乐世界，只是想成佛了来转法轮、来度众生、来作人上人，放光动地！现在真心出生死轮回的人极少！在密教的三种发心上，第一是发出离心。要不然不给你施教、灌顶，最多给你结个缘，结缘也没法传法。

六尘妄想缘气，就是我们的取舍、好坏、对我不对我，不是不起不作的，不是平静的，不是光明的，不是不动的。

“非实心体，已如空华。”佛给我们说真心话、光明话，也是授我们无上觉道的话。“用此思维，辨于佛境，犹如空华，复结空果。”你辨佛境也是堕入空花中，究竟不得利益！因为虚幻心会受虚幻的影象。我给大家推荐学《占察善恶业报经》。我们这个地方是体、是因，外面是果、是用。外面所看到一切境相，都是我们这个心发生的虚妄或者真实的果与用。这样看你就知道娑婆世界是自己制造出来。众生虚妄作业、狂妄自大、下劣无记，都是虚妄的花结虚妄的果，没有什么好说的。



“展转妄想，无有是处。”这些妄想叫劳虑，没有休息，一点价值都没有。徒劳啊！辛苦啊！

**【善男子。虚妄浮心多诸巧见。不能成就圆觉方便。如是分别。非为正问。】**

“善男子！虚妄浮心，多诸巧见。”人欺骗自己特别善巧。有人跟我说话，昨天是这么说，为了弥补昨天我对他的看法，今天又这么说。何必弄巧呢？弄巧成拙，虚伪多端，自己受虚假果报。人心乖巧得很，虚妄乖巧得很！坦荡的人直来直去。

佛告比丘：直心为道场。现在人虚假得很，要不然我们早成觉悟者、智慧者了。直心是道场！直心是修法！直心是出离！以为自己天衣无缝，结果受自己虚假因缘的欺谤、欺报，堕入虚假的果；有人骄狂，堕入骄狂的果；有人机伪多端等等。这个地方是这样。

《占察善恶业报经》说众生心多有乖巧。此处说众生多诸巧见。何为巧见？避实就虚。像打游击一样，像玩三十六计，可怜得很！过去修法人先要忌口，密护口业，老老实实念佛；念一段时间佛，虚妄语言不说了。现在人说假话或机伪话比说实话还坦荡，脸不红心不跳，但是果报现前时不饶你！“不能成就圆觉方便。”

“如是分别，非为正问。”前面问一切众生本来成佛，为何又后生无明？佛说众生如空中幻花，幻花得幻果，本来是无起的。这是诸佛亲证果德，是诸佛本来成佛、本无假修证。所以这样问非为正问，多生迷闷，多生惑乱。

**【爾時世尊。欲重宣此義。而說偈言。**

金剛藏當知	如來寂滅性	未曾有終始	若以輪迴心
思惟即旋復	但至輪迴際	不能入佛海	譬如銷金鑛
金非銷故有	雖復本來金	終以銷成就	一成真金體
不復重爲鑛	生死與涅槃	凡夫及諸佛	同爲空華相
思惟猶幻化	何況詰虛妄	若能了此心	然後求圓覺】

“尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：金刚藏当知！”大家要打开金刚藏之宝库。“如来寂灭性，未曾有终始。”我们亦复如是啊！“若以轮回心”，就是有

对心、善恶心、是非心、起灭心，叫轮回心。“思维即旋复。”虽然是圆觉性，虽然是如来寂灭性，你若依生灭心、有对心、轮回心思维圆觉性，也会轮回，也会旋复。

所以说法身流转于五道，是名众生。此众生是虚妄众生，诸佛在此处并未发起，也未得见，未有运用，但是众生虚妄空幻花故。所以病者见空中有花，眼中无翳者不会见第二月，也不会见空幻花。诸佛如来见空中无花，凡夫因为有病，看见空中有花；眼病若好，空中无花。所以这是非问，就是众生这个虚妄、无明，非是生起因缘——没有生起，只是病者妄执以为生起罢了；觉悟者、健康者知实未有此因缘。

**“但至轮回际，不能入佛海。”**若以生灭有对心、轮回心、旋复心，欲入如来大寂灭海是不可得的。因不真，果必伪。我们在这个地方要审视自己的发心与作业。

**“譬如销金矿，金非销故有。虽复本来金，终以销成就。”**举冶金例子，与空花一样。所以人的清净觉性不是修来，本来具有，不过是通过熏修使大家归入得见而已。像人眼中长翳，遮住眼睛因缘，看到重影或空中花，做个手术就好了。修证像做手术一样，见到本源真实，如此而已。

**“一成真金体”，**若知法性不起不灭，即成真金体。**“不复重为矿”，**永远不会再受轮回压迫，不会再随顺分别、有对的因缘作旋复妄念、取舍妄念或者生死轮回业了。

**“生死与涅槃，凡夫及诸佛，同为空华相。”**这个地方是究竟说。本来无金、无金矿，但是为了对比，给大家说，顺应世间，作这个比喻。这个地方是究竟说，一切是无差别的，是无起作的，是无对的，流转相究竟消除。**“思维犹幻化，何况诘虚妄。若能了此心，然后求圆觉。”**了此法界心、不动心、光明心，然后才能求于无上道业。

金刚藏菩萨启教，使我们能发明对圆觉的深入认识，为我们开秘密藏，消除我们疑惑。说三惑生起，主要是众生妄执虚妄、虚妄幻花、幻花生处这三个惑乱，

使众生迷闷不能出离。仗借佛威神功德加持，使我们得入正见、正思维，远离旋复，远离轮回心，远离思维心，入正思维安稳平等智。

## 五、弥勒菩萨启教

**【於是彌勒菩薩在大眾中。即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。大悲世尊。廣為菩薩開秘密藏。令諸大眾深悟輪迴。分別邪正。能施末世一切眾生無畏道眼。於大涅槃生決定信。復重隨輪轉境界起循環見。】**

“于是弥勒菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝。”这是常规格式。任何菩萨皆依佛威神发起这种圆满向往，就是顶礼佛足，恭敬瞻仰、归命赞叹、归命顺服；也就是右绕三匝，长跪合掌，与佛教相应，启发末世众生。所以说大悲世尊！

弥勒菩萨我们知道是当来下生佛。现居兜率内院，五十六亿七千万年后此阎浮提，现八相成道<sup>11</sup>；龙华三会，度化无量众生，成就无上道业。弥勒、阿逸多、无能胜——这都是对他的称呼。

“长跪叉手而白佛言：大悲世尊！”当来佛在释迦佛面前为我等凡夫启问，代表我等启问，代表大菩萨启问，问甚深教义。“广为菩萨开秘密藏。”因为前面除众生三种惑乱——妄、妄而生花、幻花生处，这都是迷闷之惑乱。所以佛以不动智回施使我们远离旋复，远离轮回心，远离颠倒思维，归入圆觉心性，使我们入不动佛性心地，即是秘密藏。

“令诸大众深悟轮回。”我们若对轮回认识不深刻，很难出离。轮回众生欲出离生死轮回、欲认识轮回反而不易。“分别邪正。”佛法本来是无二无别、无作无起，但若没有善巧分别则是漆黑一团，反而成无始无明，不是如来觉性。如来觉性从无分别智中分别出邪正，运用这种光明，不为邪正所左右、所染著、所熏染，不起不作，但是了了分明。众生的无明业是一团漆黑，事物再分明也了无分明，只是随自己情感取舍而发生倒见罢了。

---

<sup>11</sup> 佛示现人间，有八种相，名八相成道。一般所说的八相是从兜率天下、托胎、出生、出家、降魔、成道、转法轮、入涅槃。

“能施末世一切众生无畏道眼。”佛给我们清净道眼，道眼是无畏的，使一切事情能如实识、如实知、如实行、如实决断；非依众生取舍心、染著心、大小心来发生。

“于大涅槃，生决定信。”于不起不灭不来不去之光明佛性、遍于法界之佛性，究竟归向，决定依止，决定随顺，生决定信。此决定信是大安稳处！若众生在此处知是一切众生本源、一切诸佛本源，得以真实归向，于法无有退转，于轮回顿得出离。因为不退转之因依渐教来说很难得。

过去说八地菩萨入于不动地，也叫净心菩萨，这时报德方能自动发生功用，没有退转因缘。阿罗汉亦复如是——梵行已立，所作已办，不受后有——具此无畏利益，决定信才能真正发生。我们凡夫地怎么发生决定信？要仗借诸佛如来究竟果德回施。如净土法门中一样，以佛果德回施发起众生的因地觉，以果地的果德为众生因地心。这个地方是无畏的、无退转的，也叫决定信！

“无复重随轮转境界。”我们现在的是非、善恶、六道种种差别因缘，都是所谓轮回境界。若不为境界转，此人必能转境！无实有断灭者——真正的断灭者没有，断灭不过是个邪见罢了。断灭取证也是一个幻化的一时境界罢了，是个化城，非究竟道业。所以说无有能实证断灭者。阿罗汉虽证得涅槃，但这个地方是化城。这个地方要深刻认识到。“起循环见。”众生在循环见中是是非非、善善恶恶无有休止，不能安稳，常被无常苦、变异苦、生死苦、有对苦所压迫。

**【世尊。若諸菩薩及末世衆生。欲遊如來大寂滅海。云何當斷輪迴根本。於諸輪迴有幾種性。修佛菩提幾等差別。迴入塵勞。當設幾種教化方便度諸衆生。惟願不捨救世大悲。令諸修行一切菩薩及末世衆生。慧目肅清照耀心鏡。圓悟如來無上知見。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。】**

“世尊！若诸菩萨及末世众生，欲游如来大寂灭海，云何当断轮回根本？”我们轮回的根本是无明或者说无始无明。近代月溪法师判为一念无明与无始无明：一念无明是妄念生起；无始无明是根本无明。无始无明无始有终，就是可以破除。它无觉无知，无来无去，无有生灭相、作起相，但是是一团漆黑，称为无始无明，假以法修持可破除。一念无明即一念妄念生起，无始无终，不能破除。

因为这个破除，佛法也断灭了。这是他的判法，顺便提一下。以前祖师判法也各有差异，我们依经教比较方便。云何当断轮回根本——这个轮回的根本是无明。

**“于诸轮回有几种性？”** 轮回有几种？这是弥勒菩萨为我们提的问题。**“修佛菩提，几等差别？”** 修佛菩提即是无上菩提，非声闻。菩提心也叫道心。声闻有其道心，即是声闻菩提心；菩萨有菩提心；诸佛也有菩提心，诸佛菩提心称为无上菩提心。此处修佛菩提，直接告诉我们是无上菩提！菩萨上面有诸佛教化、一真回施，所以菩萨六度万行不为无上菩提，但能发起无上菩提而已。声闻缘觉但观四谛或观十二因缘，成就出离，证得圣果，也不是究竟道业，只是声闻、缘觉之菩提，不能称为无上菩提。

修佛菩提几等差别？他这个差别是几种修持？几种运用方法？所谓方便有多门，归元无二路。

**“回入尘劳”**，即是真正得到利益。**“当设几种教化方便，度诸众生？”** 宗下祖师说是照顾儿孙。真正得到利益，像龙树菩萨所讲，你会游泳了，再来接渡溺水者则有方便；或者有船、有种种工具，再来接渡。当设几种教化方便——教是种种引导，化是度化、点化、成就给予。

**“惟愿不舍救世大悲。”** 佛教是救世的，不是标榜，他是真正救世之教化因缘。不是救世主，但是大悲平等回施！不是高高在上，是平等给予！所以说佛视一切众生若自己，视若父母，是如是说。一些外道说法中认为上帝创造了人，或者认为有个造化主高高在上。佛不是高高在上。佛虽受一切菩萨与众生礼敬、赞叹，并不是高高在上。他主要是大悲回施者罢了，欲使一切众生亦复成就如是功德。这个地方差别很大。

**“令诸修行一切菩萨及末世众生，慧目肃清。”** 没有眼目没法修持！我们常谈菩萨六度万行——前五度不称眼目，唯有般若称为眼目；前五度如手足，有健康身躯如同有布施、持戒、忍辱、精进、禅定，若是没有智慧照见，还是残疾人。虽然身体健康，没有眼睛则无以运作，无有方便。过去说无有慧眼，就是无有般若修持，但行布施、持戒、忍辱、精进乃至禅定，都不能发生真正功用，不能发起健康的身躯运作。般若之智，即是慧目肃清。也要有前五度，若无前五度，像

有眼目而无手足，也是残疾人。现在这两种状态比较普遍，就是定慧不等修、不等持。

“照曜心境，圆悟如来无上知见。”诸佛如来知见是无上的圆满的，一尘也加不入，一丝也减不下。“作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。”

**【爾時世尊。告彌勒菩薩言。善哉。善哉。善男子。汝等乃能為諸菩薩及末世衆生。請問如來深奧秘密微妙之義。令諸菩薩潔清慧目。及令一切末世衆生永斷輪迴。心悟實相。具無生忍。汝今諦聽。當為汝說。時彌勒菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。】**

“尔时，世尊告弥勒菩萨言：善哉！善哉！”稀有啊！这样的启问是稀有难得的！

唯识所依的一部经典是《解深密经》。佛在此经上告诉大家：末世，就是到我们这个时代，无人能如理启教了。如理启教菩萨发了很多问题，为我们末世众生，就是末世众生启教请法亦无由！一些人参学，我问你怎么参学的？我来随喜。多数是说我拿了多少钱票、磕了几个头、给我摸摸头、说了什么话……已经很难发起如理如教之启问，没有因由了。龙树菩萨告诉我们末世众生有福者无慧，有慧者无福，就是此说，没有启教因缘。

所以释迦佛在此赞叹弥勒菩萨：善哉！善哉！如是善哉是为末世众生开眼目啊！

“善男子！汝等乃能为诸菩萨及末世众生，请问如来深奥秘密微妙之义。”此深奥，非大菩萨承佛威神不能启教。到我们这个时代，大家做贪嗔痴慢疑，很随便就进入了；而于佛法发生利益的因缘极为稀有！我从我个人身上也深深体会到了这个地方。

深奥秘密——说佛教有两种教：一是开显的表教，一是遮教。现在密教中也判为显教与密法。密教修持也就是法身修持，称为密法。显教是教诲、引导、增上，然后发起修持。这是密教对佛法的一种判法。众生本具，不能启用，说为秘密，不是说玄而又玄或者神秘，不是！许多人把密教当成是他心、神通之类，岂不知这些只是密教摄护的一种方便罢了，并不是真实的！现在人对佛教误解极大。

此秘密不是玄妙，是众生本具——如是功德藏、秘密藏、宝藏，唯靠佛菩萨威神加持才能启开，称为秘密。微妙之义——细微，透彻，广大。

**“令诸菩萨洁清慧目，及令一切末世众生永断轮回。”**就是出离生死苦海。释迦佛这是对弥勒菩萨的赞叹，他这个问能使我们得到这样利益。也就是希望我们对弥勒菩萨这个发问作为自己的问题，然后能发生这样利益。弥勒菩萨问，释迦佛答，就能产生这样效应——以问作因，以答作果之回施。

这一因一果，我们若能随顺，就会随顺如来觉性，迅速得到这样的法益。这真是不可思议的启迪！现在我们要能作随顺方便，学法很容易。过去人听法、习法，如饥似渴，如饮甘露，佛法法益特别容易产生。

**“心悟实相。”**此心可以说是假以凡夫心悟真实心，实相即是真实心相。**“具无生忍。”**此忍有认可之义、有随顺之义、有成就之义。

忍不是咬牙坚持。许多人讲忍辱波罗蜜，说忍辱是别人诽谤我们、打骂我们，我们能忍耐、能坚持、不反抗——这叫相似忍辱，不叫波罗蜜。真正忍辱是无忍可忍，无辱可辱，不知道别人在毁辱我们，超越这种因缘了；它没有意义，这种伤害不能产生痕迹，是为无生忍。如是之忍会产生真正法益。像释迦佛于因地中，歌利王割截其身体，忍辱仙人反而说成佛先要度脱汝。所以憍陈如第一得度脱。这个地方要善思维！

**“汝今谛听，当为汝说。”**十二位菩萨问的格式都如是，诸佛不以分别心回答众生，回答诸菩萨亦复如是。

**“时弥勒菩萨奉教欢喜。及诸大众默然而听。”**若是随顺佛教，听顺教诲，依教奉行，决定会生大欢喜，生未曾有，得未曾有，见未曾有。这种未曾有的利益就是喜悦。世间人换个新房子、新家具、新环境都感到欢喜，实际佛法都是得未曾有之给予，从来都是未曾有的，每一个刹那都是未曾有！虽然不起不作，但都是未曾有的。

我们真正知道如来圣教，会发生无量欢喜。否则会麻木，于佛教没有喜悦。所以踊跃大欢喜是佛法利益现前之相。过去人听到法义痛哭流涕，如大山崩，忤



悔过去的愚痴无明。真正听到法，心源顿开之时，真是欢喜雀跃，情不自禁，手舞足蹈！

以前我看夏莲居老居士写他念佛念到一定状态，或者说得一些正受，哭了三天，笑了三天。周围人包括家人都说他疯了。有时的确会那样。哭三天也好，笑三天也好，只是一种法益冲击，是一种悲欣交集状态。像人参禅参到某种状态，智慧奔涌，突然迸发的言辞可以说四十九日、一百日不休息，像疯子一样。言辞不断，这成病了，称为禅病。讲法讲不好也会堕那种状态。这时要有善知识棒喝。有善巧者，或者睡七天七夜，或者坐三天三夜，也过来了。没有善巧就会生病，病一发生，别人听不听他也一讲几个小时。

以前我感觉自己似乎有这种病，也生恐怖，忏悔，休息一段时间过来了，讲法缓慢了。以前一讲也如洪水暴发，一发不可收拾，似乎能摧毁一切。实际多是禅病或者言语不能自制之病。在此处若不觉察，会贻害自己、贻害他人。我们奉教欢喜，虽是情不自禁，要是真正能得善利，还是能把持自己的。

**【善男子。一切衆生從無始際。由有種種恩愛貪欲。故有輪迴。若諸世界一切種性。卵生。胎生。濕生。化生。皆因婬欲而正性命。當知輪迴。愛爲根本。由有諸欲。助發愛性。是故能令生死相續。欲因愛生。命因欲有。衆生愛命。還依欲本。愛欲爲因。愛命爲果。由於欲境起諸違順。境背愛心而生憎嫉。造種種業。是故復生地獄餓鬼。知欲可厭。愛厭業道。捨惡樂善。復現天人。又知諸愛可厭惡故。棄愛樂捨。還滋愛本。便現有爲增上善果。皆輪迴故。不成聖道。是故衆生欲脫生死。免諸輪迴。先斷貪欲及除愛渴。】**

“善男子！一切众生，从无始际，由有种种恩爱贪欲，故有轮回。”我们看生死本，开始给我们找轮回根了。轮回的根本是什么？由有种种恩爱贪欲，故有轮回！释迦佛用极亲切的话告诉我们：恩爱贪欲是我们的生死根！世间人讲爱情，讲这个讲那个，都是生命轮回根本！

我们欲界众生都以爱欲为根本，都因爱欲而来到这个世界上轮回。见到父母不净行，女者缘父，男者缘母，投胎而生。所以来处不净，生处不净。过去有观

三十六种不净。故有轮回——这言词很亲切，不是说我们轮回有过多东西，因为恩爱贪欲就够了。

**“若诸世界一切种性，卵生、胎生、湿生、化生”**，这称为四生，常说四生九有之类。**“皆因淫欲而正性命。”**佛说的很真切！欲界四生皆因淫欲而正性命，我们生命就来自这个地方，这没什么可遮掩的。

**“当知轮回，爱为根本。”**看看自己！有爱就有恨——有爱则有贪、有取，不满足则起嗔、起恨，一切烦恼由此而生，一切轮回由此而生，由爱憎而生。有些人学佛也是爱憎分明，反而比一般人还苦。

像在文革时间，有些家庭中夫妻、父子、母女等，因为爱憎分明，分出来他是这个派、她是那个派，搞得乌烟瘴气，甚至动刀动枪，一家里人反目为仇。很多人来到寺院，也会说这个人好或者有佛法，那个人不好或者无佛法；对自己感到有佛法的人可以割肉给他吃，对感到没佛法的人恨之入骨。所以许多人是混入佛教，因为他不搞佛法，在搞阶级斗争，特别可怜，苦难不堪！文革不是毛泽东所发起，而是大家这种心业或共业的感召。现在人这种因缘还比较重。

爱为根本——佛给我们说根本了。轮回的根本、无明的根本、生死的根本，原来是爱！

**“由有诸欲助发爱性，是故能令生死相续。”**汝爱我色，我爱汝身，女爱男，男爱女，纠缠不清，生死轮回，无有休止。男女之爱，就是我们这个娑婆世界，也是我们人类面临的生死根、无明根，贪嗔痴慢疑都从这里发起。因为人类选择性特别大、跨度特别大，人身极难得，但人的爱憎特别分明，因为人的思维意识、分辩意识极强。

**“欲因爱生，命因欲有。”**我们这个命就因为父母媾合产生不净的红白二种子，因为欲有——色欲、男女色欲。佛在许多经典上直接指出这是我们生死之本。千变万化，不离其宗。情爱伤害的果报苦不堪言。很多人因为情爱，得不到就自杀、跳楼、让对方毁容，得不到所以起嗔。现在人因为自己的虚妄设计，也会产生这样因缘，爱到极处会生嗔。像那种虐待狂，残害生命，杀人为乐，也是爱极生恨。

**“众生爱命，还依欲本。”**我们对自己这个色身特别爱护。越是下劣众生越贪爱自己。你看苍蝇或者一些小虫子没事就洗涮自己，猪猫狗鸭都会洗涮自己。像猫，一会舔舔爪子，一会洗洗脸，然后摆弄摆弄尾巴、梳梳身上毛……越是生命脆弱的因缘，越会贪爱生命，在爱自己的因缘上付出越多。描眉、画口红等等，这样的人情爱炽盛。我们末法时代人就是爱欲炽盛——欲、占有欲特别强，这是末法时代一个特征。众生爱命，还依欲本。这个本就是欲，由欲而来。

**“爱欲为因，爱命为果。”**佛教我们发大乘心。在《妙法莲华经》中赞叹药王菩萨，乃至说燃臂、燃身。菩萨戒上与楞严经上让我们燃香供佛，主要使我们有舍的因缘。每年我们出家师父在一起，都有燃香、燃灯、烧一点肉皮。其实佛不需要这个，主要是破除这种爱命的果罢了。这是佛的一种教诲。若依此行，渐渐能认识到这个生命虚假，或能超越它，或能有个善巧机遇。

**“由于欲境，起诸违顺。”**欲望澎湃会越来越大，人的欲海难以填满。你第一回随顺它，就有第二回、第三回……十回有一回不随顺或者违缘一现前，嗔恨心马上发起。喜顺缘的人就是欲炽胜的人。有人把欲转到男女身上，有人把欲转到钱财上，有人转到官位上，有人转到名闻上……还是占有，改头换面而已，同等无别，都是苦本。任何人违背他，他第一个概念就是嗔恨，就是伤害他自己的因缘了，没有其它。

**“境背爱心，而生憎嫉。”**这样的人妒嫉心还特别强。比如他想得到某种因缘，别人得到了，他便生妒嫉与憎恨。妒嫉之人会不惜一切代价、不惜一切手段、不惜捏造种种罪恶，编造别人罪恶之时不惜一切言辞，如钱塘江之潮水，奔腾不可抑制。

**“造种种业，是故复生地狱饿鬼。”**这样的人必受其报。没有证得佛果之前，因果丝毫不爽。有人说不怕因果，说因果对自己没用——这样的人，因果对他惩罚最厉害。未亲证空性、佛性之真实，未入不动地，这都是未证言证之狂话。随顺说叫增上慢、无知罪；说难听一些是打妄语、犯于性罪，多受虚妄果报！

未证言证，末法时代这样的人特别多。地狱饿鬼，你知道是虚幻业，但是挡不住。人到痛苦面前，知道是虚妄，瞪着眼也没办法。说大话时一个赛一个，不怕

因果；真正因果现前、业力现前、痛苦来时，虽然是虚妄的，根本受不了！所以消除业障还要慢慢地渐次修持——悟是可以一下悟过来，行持还要一步一步走过来。

“知欲可厌”，欲甚可厌，但现在人纵欲无度啊！依止快心、快意，骋情自在。道宣律师在《净心诫观法》上说末法时代人多舍师学。就是不依佛教，不依师教，早早离开师长与戒律了。为什么？依止快心！“**爱厌业道，舍恶乐善，复现天人。**”虽然对欲感到可厌，舍诸恶，习诸善，也不过是人天果报罢了。

“**又知诸爱可厌恶故，弃爱乐舍，还滋爱本。**”弃爱乐，就会舍这个因缘，爱本还没有丢，还有取舍。“**便现有为增上善果，皆轮回故。**”这个地方善果多是禅定，于色界无色界天。因为他将爱乐与善恶都舍弃了，就可以到色界禅，从初禅到四禅或者到非想非非想，证得种种禅定，叫增上善果。但这也是轮回业，非是无漏业。

“**不成圣道。**”禅定不能说是佛法，佛法含禅定之因缘。现在世间人干脆把善法当成佛法。有人说你们佛法不就是做点好事吗？与人为善吗？不吃肉吗？现在有些人不是从迷信上来认识佛教，就认为佛教是食素。

“**是故众生欲脱生死，免诸轮回，先断贪欲。**”我们看看自己的贪欲啊！贪欲炽盛之时会转移方法的。也有人舍弃俗家，舍弃种种因缘的贪——男女之贪、财色之贪、名闻利养之贪，到佛家来搞一些贪，贪什么呢？贪法！我经常见人到处求法，求而不修，他说我以后有因缘再行法——说的挺好，还是贪相，不得清净法益！现前利益没有，还在奔波。当然这比贪世俗好得多，还是有对之说。

“**及除爱渴。**”有人说一天不见某人我就受不了——这叫爱渴，像饿鬼需要水，闻到水他就会拼命扑过去。这都是情系，从学佛角度来说是可耻的。从人道上来说可能正常。现在社会因缘极为错乱，在世间学佛欲得清净法益极难极难。

**【善男子。菩薩變化示現世間。非愛爲本。但以慈悲令彼捨愛。假諸貪欲而入生死。若諸末世一切衆生。能捨諸欲及除憎愛。永斷輪迴。勤求如來圓覺境界。於清淨心便得開悟。】**

“善男子！菩萨变化示现世间，非爱为本。”像观世音菩萨三十二应，及至说种种教化亦复如是，但以顺应众生、接度众生为增上因缘，不是自己发起，非以爱为本。但现在人学佛往往是以自己需求、以满足自己需求为学法因缘，还是以爱为本。这个地方要对比差别，对比出来我们就有随顺法性的因缘了。要不然我们没有学习佛法的因由，一搞就堕入世俗。

“但以慈悲令彼舍爱。”观世音菩萨的教化最为明确，若以佛身得度者——得度就是令舍爱。他不是爱为本，他是欲令我们得度罢了。以慈悲为本，以智慧为本，以方便为运用。

“假诸贪欲而入生死。”菩萨若不随顺种种众生的生命，就无以施教，不入种种梦幻境界，就无以度脱梦幻众生。所以诸佛如来以三摩钵提示现幻化境界，接度幻化众生，不染著幻化境界，这叫三摩钵提，也叫三昧。诸佛如来施教，有无量三昧善巧，于幻化境界显现种种欲，杀、盗、妄、淫都会建立。在《央掘魔罗经》里说杀了九百九十九个人，就是示现恶。藏地一些修法也是从另外一个角度修持、随顺众生贪嗔痴慢疑而发起修持，这都是诸佛菩萨方便施教，为接度此类众生故。

有一菩萨入魔宫殿，波旬五百魔女向他求爱，说你若爱欲我们，我们就跟你学习佛法。这位菩萨说大家能发阿耨多罗三藐三菩提心，我满足汝等一切所需。也是这样教化，不以爱为本。众生以染著、以爱为本，与此差别很大。看不到这个地方而盲目习仿，可能会堕落。很多人看济公活佛吃酒吃肉，说我也要酒肉穿肠过，佛祖心中留——那是妄语者。济公活佛可以吃死变活，可以吃肉吐金、用涂佛像，你能吗？这没什么，不过是一种善巧方便罢了。众生见其作为，不知其心行。

末法时代这样的人特别多，嘴上说空，行在有中，多堕罪恶，因为爱欲。现在人口中讲阿弥陀佛救度我们了，然后行自己私欲、情爱，纠缠不清，爱憎分明！这都堕入魔眷属了，被爱欲魔所染。

佛教化不如是，他要我们断爱本、出生死海啊！阿弥陀佛平等回施是一切众生咸得往生，无一众生得以舍离，同时修行，咸得饶益。这是清净平等之觉，非

爱欲之发起。但现在许多人修法，拿佛的因缘作挡箭牌，自己在下面搞贪嗔痴慢疑、名闻利养，真是可怜。欺骗于佛，堕落无极，不知堕落到哪一道！

“若诸末世一切众生，能舍诸欲及除憎爱，永断轮回。”这个地方看你是不是舍欲、是不是舍憎爱了？你还憎爱分明，怎么学佛？张嘴就是学佛，下面给人搞爱、搞憎、搞恨，以满足自己私情私欲，这不是学佛之人。这个地方我们要深深思维啊！“勤求如来圆觉境界，于清净心便得开悟。”清净心中可以开悟。什么开悟？开什么悟？出离生死苦海之善巧与方便。

**【善男子。一切衆生由本貪欲。發揮無明。顯出五性差別不等。依二種障。而現深淺。云何二障。一者理障。礙正知見。二者事障。續諸生死。】**

“善男子！一切众生由本贪欲，发挥无明。”轮回是我们的本份，爱憎是我们的作业，所谓凡夫作业。若看不清这个地方，自以为是就太可怜了。许多人夸赞自己、炫耀自己——本来你的本都是生死本、爱欲本，还说自己有佛法，多堕魔眷属！啥叫魔眷属？受无量魔难！佛法如是说，如是教诲。

“显出五性差别不等。”前面有问几等差别，下面讲五性差别。“依二种障而现深浅。云何二障？一者理障，碍正知见。”正见没有，邪见炽盛，自以为是，认为天下就自己正确——这样人的身心世界都在崩溃边缘，苦难不堪。这个地方叫理障，理障会闭塞心源，身体也不好！

“二者事障，续诸生死。”事障是因为爱欲而发起，以爱为本，发起种种作业，是故生死相续。这个地方是事障，你只要做事都有障碍！许多人算计很深刻，隐藏得很深刻，都不顶用。一违背他就起烦恼，那怎么不成障碍？未断灭理障与事障，不能称为觉悟者，你自以为是不顶用！

**【云何五性。善男子。若此二障未得斷滅。名未成佛。若諸衆生永捨貪欲。先除事障。未斷理障。但能悟入聲聞緣覺。未能顯住菩薩境界。善男子。若諸末世一切衆生。欲汎如來大圓覺海。先當發願勤斷二障。二障已伏。即能悟入菩薩境界。若事理障已永斷滅。即入如來微妙圓覺。滿足菩提及大涅槃。善男子。一切衆生皆證圓覺。逢善知識。依彼所作因地法行。爾時修習便有頓漸。若遇如來無上菩提正修行路。根無大小皆成佛果。若諸衆生雖求善友。遇邪見者。未得正**

**悟。是則名為外道種性。邪師過謬。非衆生咎。是名衆生五性差別。】**

“云何五性？善男子！若此二障未得断灭，名未成佛。”以前我见到一个人，别人一说话他就鼻子一哼，不屑一顾。我们因为刚刚发心学佛，去求教，就感到自己问的问题特别可怜。后来看看经典，感觉自己挺可怜，感觉这个老师也可怜。自己可怜在何处？生在末世，见到这样因缘。这个老师可怜在何处？多病，多烦恼，骄慢炽盛，邪见炽盛。

现在这样人特别多，不能从自己虚妄的骄慢中走出，就是不能从爱命为本这个本中走出来，自以为是，骄狂虚慢，或者增上慢，不堕魔眷属也堕罪恶的爱欲的业流中，苦不堪言，还自以为是。

“若诸众生永断贪欲，先除事障。”先从除事障下手。我们做事皆不因为爱欲而发起，就会从事相上超越，先得事无碍，事无碍归入理无碍，达到理事无碍，成就事事无碍，圆满无碍，所以入一切自在方便。“未断理障。”因为理障甚深、甚细、甚广大，事障可以渐除，是下手方便。

“但能悟入声闻缘觉，未能显住菩萨境界。”从事相上舍弃，在理上并未通达，这样可以证得声闻、缘觉的利益。声闻乘过去叫根本乘，是自利发生之方便与善巧。所以在密教修持中最重视于此——声闻乘，就是自利现前；自利不现前不敢谈其他，也谈不上。在我们汉地，小视根本乘教诲，说为重视大乘，实际上口中说空，行在有中，反而比一般人还不如，不能相应故。贪大求洋，大事做不来，小事又不干，一无是处。

“善男子！若诸末世一切众生，欲泛如来大圆觉海。”欲泛，欲回施自在的大方便，欲得到这种大方便的因缘运用。“先当发愿勤断二障。”誓愿力是佛法中第一方便力！诸佛皆依愿而成就，依誓愿而建立，标心成就功德相。

现在我们学佛人基本上没有誓愿，所以修法往往茫然不知所归。走一点路就茫然了、走一点路就茫然了……没有誓愿，没有大的誓愿，没有尽未来际的殊胜誓愿，没有顺性誓愿，所以很难圆满佛果，即生得以成就。故应先发誓愿。

“二障已伏，即能悟入菩萨境界。”假设事障与理障能伏——不说断，因为断与伏还有差别。过去判三贤十圣——三贤与十圣的差别，就是四十个菩萨次第

的差别。三贤是伏见思二惑，十圣是断二惑。贤者已超出常伦，但还不是究竟觉道。这是过去教下的一种判法。“若事理障已永断灭，即入如来微妙圆觉，满足菩提及大涅槃。”入真正圣位了。

“善男子！一切众生皆证圆觉。”这话真是惊天辟地——一切众生皆证圆觉！前面说一切众生本来是佛，本证佛道。这个地方是一切众生皆证圆觉——真是狮子吼啊！唯佛能宣化这样甚深教诲。听到这样的话能毛骨悚然，那是真正善根成熟者。若不如是，需要审视自己。南无阿弥陀佛！

“逢善知识，依彼所作因地法行。”一切众生皆证圆觉，像我们知道念一句南无阿弥陀佛也就是法界得度，也就是法界同生，法界成佛，法界光明，法界无碍。与这里说法一样——一切众生皆证圆觉。实际是诸佛亲证光明之地！也就是佛的果德回施、三身回施、利益回施、圆明无碍的回施，最彻底的真实教化。

如无量寿经所说“欲惠予众生真实之利”这个真实所在——真实的功德，就是一切众生皆证圆觉。若能深知此语，真是不可思议，就会发起如来因地法行。净土一法亦复如是，是最上乘教。过去净土法门祖师这么说，其他教门祖师也这么说：净土法门是圆中之圆顿、了义之了义之了义教、径中之径！很少人能甚深地思维这种教化因缘，知道这句南无阿弥陀佛的殊胜！很难知道，怎么办？佛再从其他地方启发。

一切众生皆证圆觉，像阿弥陀佛发愿一样：“设我成正觉，立名无量寿，众生闻此号，俱来我刹中。”俱来我刹就是一切众生皆证圆觉。“如佛金色身，妙相悉圆满，亦以大悲心，普利诸群品。”此即是皆证圆觉，本来是这样子的。佛的愿望，佛成佛之时，知道一切众生皆证圆觉。这话真是撼天动地，我现在也感觉到大地震动。大家在这个地方要审思，闻到这个地方真能哭的；生大怖畏也是好事情；若无动于衷，要审视自己是不是在学佛？自己是不是真正在运用佛法呢？

以前我看无量寿经，说有人读此经典毛骨悚然，痛哭流涕，此人从善道中来；若不如是，或者疑惑、诋毁、不生欢喜，此人从恶道来。我开始就感觉自己从恶



道来，后来读多了，真是毛骨悚然，痛哭流涕！这是佛启发我们善根的一种因缘。我也是强借这个因缘希望启发一下。

一切众生皆证圆觉——知道净土法门的人，在这个地方不得利益是不可能的；真正知道净土法门，与这句话的内涵会相应。

**“尔时修习，便有顿渐。”**佛果德回施就是这句话——一切众生皆证圆觉！（师击掌）这真是不可思议！一切法的修持皆依大愿为标心立向的最初方便。若不能标心立向，一切法益无由建立。

“若诸末世一切众生，欲泛如来大圆觉海，当先发愿”，发愿最为重要，“勤断二障。二障已伏，能悟入菩萨境界。若事理障已永断灭，即入如来微妙圆觉，满足菩提及大涅槃。善男子！一切众生皆证圆觉。逢善知识，依彼所作因地法行，尔时修习，便有顿渐。”依善知识的种种教化则有渐顿。

**“若遇如来无上菩提正修行路，根无大小，皆成佛果。”**所谓大圆满回施，正修行路，根无大小，皆成佛果。这在佛教教诲中甚难遇，就是究竟圆觉之回施。像阿弥陀佛名号——立名无量寿，众生闻此号，俱来我刹中，俱得佛之金色身，俱以大悲心度群生，所以一切众生皆证圆觉。这样利益是平等回施的，都是最上乘回施、最上乘摄化、最上乘给予。

**“若诸众生虽求善友，遇邪见者，未得正悟。”**很少人愿与恶人为伴，大家都希望遇到善友；包括恶人也喜欢平和踏实的人，不喜欢罪恶的人，再暴虐的人也喜欢平和的人。**“是则名为外道种性。”**若遇邪见者，未得正悟，会堕入外道种性，因为知见相互影响。于此五浊恶世，恶友遍布，邪见炽盛，若无净土法门摄护，我们只有逃之夭夭。若无圆教真实功德回施，这个世间太可怕了。

**“邪师过谬，非众生咎。”**众生堕落皆因邪师而引发。末世啊！一般的自误还不算什么，误他就太可怕了！因为末世人的心性衰微，不知趣向，所以邪师引度于人特别容易。现在不管哪个阶层人，都比较脆弱，容易受邪师误导。因为邪师也是多承众生妄想心性之需求，给予妄想之法、狂妄自大之法，特别容易满足。

**“是名众生五性差别。”**显现五性差别，区分为五类。

**【善男子。菩薩唯以大悲方便。入諸世間。開發未悟。乃至示現種種形相。**

**逆順境界。與其同事。化令成佛。皆依無始清淨願力。若諸末世一切衆生。於大圓覺起增上心。當發菩薩清淨大願。應作是言。願我今者住佛圓覺。求善知識。莫值外道及與二乘。依願修行。漸斷諸障。障盡願滿。便登解脫清淨法殿。證大圓覺妙莊嚴域。】**

“善男子！菩薩唯以大悲方便，入諸世間，開發未悟。”眾生唯依愛欲，生存於世間，作諸取舍；佛菩薩皆是以大悲。這差別大得很，要把這個地方看透。

“乃至示現種種形相，逆順境界，與其同事，化令成佛，皆依無始清淨願力。”佛菩薩皆因願力而住世教化，顯現隨順因緣；我們眾生皆因愛欲而住世。愛欲與願力的差別極大：願力是為接度一切眾生，化令眾生成佛；愛欲是自己的占有、變化的占有、扭曲的占有，除此之外別無他物。這差別太大了。這個地方我們能看清楚，這篇文章也就發明啟用了。

“若諸末世一切眾生，於大圓覺起增上心，當發菩薩清淨大願。”下面引導我們發願，因為我們現在人很少會發願。如文殊菩薩在我們晚課上發願：我今發心，不為自求人天福報、聲聞緣覺，乃至權乘諸位菩薩，唯依最上乘發菩提心，願與法界眾生一時同得阿耨多羅三藐三菩提。這也是引導我們發願，幫我們發願，讓我們來習這個願，依願而行。

現在人學佛，把願一斷，下面學佛無由；不標心，不立志，就無有去向，會茫然。我們經常聽人說不知道幹什麼好——沒有大願，沒有願護。我們每天晚課都那樣念——我今發心，不為自求人天福報、聲聞緣覺，乃至權乘諸位菩薩，唯依最上乘發菩提心，願與法界眾生一時同得阿耨多羅三藐三菩提。每天這樣念幹什麼？指導我們行為。

現在的人一張嘴就是我怎麼樣、我有多大善根、我有多大威力、我有多大神通、我有多大本事……不光為自求，還炫耀自己，有一夸十，就是不知道菩薩之願！不知道菩薩志向！不知道什麼叫智慧？什麼叫愚痴？愚痴是有我、我所，炫耀自我；智慧是无我、我所，但饒益有情。此處不容混淆，不允許混淆。

“應作是言：願我今者住佛圓覺，求善知識，莫值外道及與于二乘。”外道不能了生死。二乘但得自利，斷滅大悲。

“**依愿修行。**”依愿修行就是修无上乘。文殊师利菩萨的愿是最明确的愿：我今发心，不为自求——就是断理障与事障的方便。人天福报，声闻缘觉，乃至权乘——这都是从事上来阐述理。愿与法界众生一时同得阿耨多罗三藐三菩提——这是诸佛亲证一切众生本证圆觉、皆证圆觉。这是大智慧所见，诸佛所证，依此修行会随顺如来觉性，发起现前功用，即生得以成就。若不如是，搞情爱、搞是非、搞斗争，津津有味，轮回无穷！“**渐断诸障。**”诸障即理事二障。

“**障尽愿满。**”障尽，会理事无碍，事事无碍。所谓法界同成，同得饶益，一时同得的利益。也就是无碍之根本所在，因为无有差别也就无有障碍。此处不可言说，大家应真正实践，否则无有利益。“**便登解脱清净法殿，证大圆觉妙庄严域。**”域是广大的区域、自在的区域、解脱的区域、休息的区域。

**【爾時世尊。欲重宣此義。而說偈言。**

<b>彌勒汝當知</b>	<b>一切諸衆生</b>	<b>不得大解脫</b>	<b>皆由貪欲故</b>
<b>墮落於生死</b>	<b>若能斷憎愛</b>	<b>及與貪瞋癡</b>	<b>不因差別性</b>
<b>皆得成佛道</b>	<b>二障永消滅</b>	<b>求師得正悟</b>	<b>隨順菩薩願</b>
<b>依止大涅槃</b>	<b>十方諸菩薩</b>	<b>皆以大悲願</b>	<b>示現入生死</b>
<b>現在修行者</b>	<b>及末世衆生</b>	<b>勤斷諸愛見</b>	<b>便歸大圓覺】</b>

“尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：弥勒汝当知，一切诸众生，不得大解脱，皆由贪欲故，墮落于生死。”我们要是打着学佛或者出家的旗号来贪欲，真是冤枉了自家，对不起父母，对不起自己身家性命，对不起周围因缘，更对不起佛教。

“若能断憎爱，及与贪嗔痴，不因差别性，皆得成佛道。”若证得平等法性，远离爱憎，贪嗔痴无由了，生死无本了，即得成佛道。“二障永销灭，求师得正悟。”师者，以佛为师，依究竟善知识为师。“随顺菩萨愿，依止大涅槃。”要随顺菩萨愿、诸佛愿，不要随顺自己那个占有的愿、虚妄的愿、自以为是的愿、爱恨的愿——那不是愿，叫欲、染欲、爱欲，是生死本，与菩萨的愿差别很大。

“十方诸菩萨，皆以大悲愿，示现入生死。”菩萨摩訶萨皆是以大悲愿力而示现入生死，因为他自己没有爱欲因缘，没有发起爱欲的因。何以故？为度脱众

生故，欲予众生清净法益故，欲予众生清净解脱知见故，何有爱欲？没有自我标榜，这个地方是无我的。

“现在修行者，及末世众生，勤断诸爱见，便归大圆觉。”你把爱见一断，放得下，超得越，平等法性自然现前，大圆满觉也自然能运用。若不如是，堕爱见魔，受无量生死苦报。

## 六、清淨慧菩薩啟教

【於是清淨慧菩薩在大眾中。即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。大悲世尊。爲我等輩廣說如是不思議事。本所不見。本所不聞。我等今者蒙佛善誘。身心泰然。得大饒益。願爲諸來一切法眾。重宣法王圓滿覺性。一切眾生及諸菩薩如來世尊。所證所得。云何差別。令末世眾生聞此聖教。隨順開悟。漸次能入。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。】

“于是清淨慧菩薩在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手，而白佛言。”清淨慧菩薩來启发大家这种清淨的根本利益。

“大悲世尊！爲我等輩廣說如是不思議事。”这样的事可思议！看着很简单，若没有诸佛教诲、菩薩启示，我们如聋如盲，不得听闻。是故读此经典，当生稀有想、难遇想，就会发生增上利益。“本所不见，本所不闻。”众生未证此处，故不能得见。诸佛宣化方使我们得见，称为开秘密藏！

“我等今者蒙佛善誘”，佛苦心海喻，善心誘导。“身心泰然，得大饒益。願爲諸來一切法眾，重宣法王圓滿覺性。”为何要重宣？欲使大家发起清淨慧。光知道发清淨愿没有清淨行不行，清淨行就会发起清淨慧。所以前面引导我们发愿，远离爱憎，知道菩薩因地皆以大愿而归向一真，示现入生死因缘，非为爱欲而来生死中；众生皆因爱欲取舍轮回不休。这差别很大。

“一切眾生及諸菩薩如來世尊所證所得，云何差別？令末世眾生，聞此聖教，隨順開悟，漸次能入。”漸次者，因为诸佛如来的教诲是圆满的、平等的、和盘托出的，一次性给予。但是，能入还是依渐次发起。

【爾時世尊。告清淨慧菩薩言。善哉。善哉。善男子。汝等乃能爲末世眾生。請問如來漸次差別。汝今諦聽。當爲汝說。時清淨慧菩薩奉教歡喜。及諸大眾默然而聽。】

“尔时，世尊告清淨慧菩薩言：善哉！善哉！”甚为稀有啊！一次一次代我们问。“善男子！汝等乃能为末世众生请问如来渐次差别。汝今諦听，当为汝说。”为什么一而再、再而三地问渐次因缘？为给我们下手方便。

“时清净慧菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。”若是我们得清净之慧，也会欢喜奉行。

**【善男子。圓覺自性。非性性有。循諸性起。無取無證。於實相中實無菩薩及諸衆生。何以故。菩薩衆生皆是幻化。幻化滅故。無取證者。譬如眼根。不自見眼。性自平等。無平等者。衆生迷倒。未能除滅一切幻化。於滅未滅妄功用中。便顯差別。若得如來寂滅隨順。實無寂滅及寂滅者。】**

“善男子！圆觉自性，非性性有，循诸性起，无取无证。于实相中，实无菩萨及诸众生。”这告诉我们真切得很。也就是一切菩萨皆证圆觉是真实教化，一切众生皆得往生是真实教化，一切众生本来成佛是真实教化，也就实无众生及诸菩萨这样的差别。

“何以故？菩萨众生皆是幻化。幻化灭故，无取证者。”诸佛如来所证果德，非取证而取证，实无所证，是为真证。证得阿耨多罗三藐三菩提，彻还本源。这个地方要深深地去维系、认识。

“譬如眼根，不自见眼。性自平等，无平等者。”这个平等是假说。为什么假说？本无平等故！若有平等，就有不平等，世间的有对因缘往往发起。佛说第一义谛不离俗谛，是在有对中运用无对教化，实际还是摄归无对，即无诸菩萨及诸众生——摄归方便，使大家得清净安稳。

“众生迷倒，未能除灭一切幻化，于灭未灭妄功用中便显差别。”所以在这个地方显现菩萨众生差别，显现净土浊土差别。“若得如来寂灭随顺，实无寂灭及寂灭者。”若真正发起这种功用，断除爱、有、取、舍，于寂灭海中不见寂灭相。过去有个典故，小鱼问大鱼何处是海？大海何相？大鱼说我不能为你说，因为生活在大海中无以说大海，不知大海。像人类生活在虚空中，不知虚空在起作用。鱼游于大海中，亦不知大海之相。真正入法益中，也不知法益相！

实无寂灭及寂灭者，这是真实利益。真正入法，行起解绝——行起，解就绝掉了，任何言辞也就没有功用、没有意义了。

**【善男子。一切衆生從無始來。由妄想我及愛我者。曾不自知念念生滅。故起憎愛。耽著五欲。若遇善友。教令開悟淨圓覺性。發明起滅。即知此生性自勞**

**慮。若復有人勞慮永斷。得法界淨。即彼淨解爲自障礙。故於圓覺而不自在。此名凡夫隨順覺性。】**

“善男子！一切众生从无始来，由妄想我及爱我者，曾不自知念念生灭，故起憎爱，耽著五欲。”以妄想我，以五蕴音声为我，以张三李四为我，以种种虚名为我，以六尘为心。我爱别人，别人爱我，缘缘和合罢了。下面讲几种随顺觉性。

“若遇善友”，恶人教我们的是爱憎，善友教令我们什么？“教令开悟净圆觉性，发明起灭，即知此生性自劳虑。”我们运用的因缘都是劳虑。什么叫劳虑？无意义的东西，反复劳作。“若复有人，劳虑永断，得法界净。”知道无我、我所，我、我所皆是幻相，必不可得，此处会劳虑永断。

“即彼净解为自障碍，故于圆觉而不自在。”虽然得法界净，反而成障，还不能发生究竟圆觉。这个障从哪儿说？从如来觉性中见，非众生知。因为众生得到法界净，知道法界本一体光明，劳虑就永断了。思考、设计、劳虑没有意义，他会放下这个，放下反而成障。这个地方看渐次了。“此名凡夫随顺觉性。”这也是不可思议，不要认为凡夫随顺觉性没有啥——我们若能入这个觉性就会得法界净，入佛法义。虽不是最上道，亦是不可思议的人。

**【善男子。一切菩薩。見解爲礙。雖斷解礙。猶住見覺。覺礙爲礙。而不自在。此名菩薩未入地者隨順覺性。】**

“善男子！一切菩萨见解为碍，虽断解碍，犹住见觉，觉碍为碍而不自在。”看到法界净这种因缘，净解为碍，“虽断解碍”，就是把这个解碍放下，“犹住见觉”。“此名菩萨未入地者随顺觉性。”

这是第二种随顺觉性。我们对照自己心理状态，看自己是哪种随顺觉性？希望大家同入如来随顺觉性，也可以随顺这几种随顺觉性，建立法益。未入地者就是未入初地，不到欢喜地乃至第十地，称为未入地者随顺觉性。

**【善男子。有照有覺俱名障礙。是故菩薩常覺不住。照與照者同時寂滅。譬如有人自斷其首。首已斷故無能斷者。則以礙心自滅諸礙。礙已斷滅無滅礙者。**

**修多羅教如標月指。若復見月。了知所標畢竟非月。一切如來種種言說開示菩薩亦復如是。此名菩薩已入地者隨順覺性。】**

“善男子！有照有覺，俱名障礙。”覺照亦名碍，何以故？“是故菩薩常覺不住，照與照者同時寂滅。譬如有人，自斷其首，首已斷故，無能斷者。”人把自己頭砍下來，不能說是這個人斷自己頭。為什麼？他已經消亡，已經不存在這個因緣，所以無能斷者。像鑽木取火一樣，火已把木焚燒盡，木盡火也亡了，所以不能說有燃者。

“則以碍心，自滅諸碍，碍已斷滅，無碍者。修多羅教，”佛所說一切契經了義教。“如標月指。”如標月指在禪宗中用得比較多。標——你要到哪個地方都要有個路標、指個方向。月指——給你指月，但你不能說指是月。

“若復見月，了知所標畢竟非月。”才知道指不是月，是個方便罷了。現在認指為月者多，認法為究竟者多。不知法皆是過渡，法如筏喻，由此產生法執、法我——從人我中走出來，反而墮入法我。你說依法護法是不是法我？不是！依法者只是隨順法度，護法者發生方便回施罷了，接度眾生罷了。

“一切如來種種言說開示菩薩，亦復如是。此名菩薩已入地者隨順覺性。”入地菩薩就會有這樣隨順覺性、這樣的覺知。這個覺知是隨順佛性而發起，順性而發起；此順性是菩提少分、多分，但不是究竟分。

**【善男子。一切障礙即究竟覺。得念失念無非解脫。成法破法皆名涅槃。智慧愚癡通為般若。菩薩外道所成就法同是菩提。無明真如無異境界。諸戒定慧及姪怒癡俱是梵行。眾生國土同一法性。地獄天宮皆為淨土。有性無性齊成佛道。一切煩惱畢竟解脫。法界海慧照了諸相猶如虛空。此名如來隨順覺性。】**

“善男子！一切障礙即究竟覺。”這是大威德說！這叫圓覺說，如來覺性說。

“得念失念，無非解脫。”這是獅子吼！

“成法破法，皆名涅槃。”這是金剛地！

“智慧愚痴，通為般若。”這是大光明藏！

“菩薩外道所成就法，同是菩提。”這是無上的阿耨多羅三藐三菩提！為什麼加無上？他就是阿耨多羅三藐三菩提，是大菩提、一乘菩提！



“无明真如，无异境界。”这是不二法门！一切凡夫，若钝若利，同成佛道，不二境界。

“诸戒定慧及淫怒痴，俱是梵行。”此是殊胜圆满行愿，普贤大行，具足之行！

“众生国土，同一法性。”这是顿摄入无上教化，使我们顿入不动之地！

“地狱天宫，皆为净土。”同生、同生，无一遗漏！蝇飞蠕动皆因此法而得度脱，这就是无量光无量寿！

“有性无性，齐成佛道。”一切众生本来成佛！诸佛亲证，如实之说。

“一切烦恼，毕竟解脱。”烦恼幻化，善法幻化，诸佛菩萨乃至一切差别必不可得，所谓毕竟解脱。

“法界海慧，照了诸相，犹如虚空。此名如来随顺觉性。”这是最上乘教诲，也是最根本利益，诸佛行持之处，诸佛在这个地方行持。诸佛看众生闻法解脱，圆满佛果，不生喜；看众生幻化轮回，不生忧。何以故？法界不增减故，法界不垢净故，法界不来去故。这叫法界观、实相观，真实利益所在。

诸佛菩萨显现喜怒哀乐，亦随顺众生罢了！是接度方便，非诸佛自有这样喜怒哀乐的因缘。诸佛无有爱憎之本。这个地方我们要善思维。要不然我们把佛菩萨与众生无差别的差别分不清楚，就没有出离正因、没有解脱善巧。

**【善男子。但諸菩薩及末世衆生。居一切時不起妄念。於諸妄心亦不息滅。住妄想境不加了知。於無了知不辯真實。彼諸衆生聞是法門。信解受持。不生驚畏。是則名爲隨順覺性。善男子。汝等當知。如是衆生已曾供養百千萬億恒河沙諸佛及大菩薩。植衆德本。佛說是人名爲成就一切種智。】**

“善男子！”下面是告诉我们作为。

“但诸菩萨及末世众生，居一切时不起妄念。”这是口诀！我当初看到这样文字，虽然没昏过去，也是抱着头，头疼了好半天。就想给一切人读这文字去，啥也不干了，不搁在那么多因缘上纠缠不清了。这一段文字够用了！不是断灭佛法，真是太稀有了！

这段文字我们要是用得好，现下利益不出刹那、不出此座就可得到！居一切时不起妄念——你说我要起妄念，下面就告诉我们——

“于诸妄念亦不息灭。”你说这不太可怕了吗？不！这是最上乘教诲！

“住妄想境不加了知。”这是大无畏说！于妄想境界不加了知，这真是安稳之地，不分别之地啊！

“于无了知不辨真实。”这叫法门。为我们开通天之路啊！

“彼诸众生闻是法门，信解受持，不生惊畏，是则名为随顺觉性。善男子！汝等当知！如是众生已曾供养百千万亿恒河沙诸佛及大菩萨，植种德本。”能随顺这样法门、不生怖畏的人，已有如是功德。你说我不生怖畏，我麻木不仁——你都没听说是怎么样因缘，那叫阐提，就是善根不生。末法时代，阐提比较多。何为阐提？闻若未闻，见若未见，麻木不仁。阐提就是善根不生，他也是不惊不怖——他惊怖不起来，再殊胜的教化他也惊怖不起来，再好的法对他也不相干。昙鸾法师举例说大雨广洽而不润顽石。此人心坚意固，天衣无缝，骄傲、懈怠罢了。

“佛说是人，名为成就一切种智。”这样的人成就一切种智，决定不虚！大家可以对比这几种觉性：一种是凡夫随顺觉性，一种是菩萨未入地者随顺觉性，一种是菩萨已入地者随顺觉性，一种是诸佛如来随顺觉性。他从这四方面阐述随顺觉性的相貌，使我们有决择与取舍。当然，释迦牟尼佛还是希望我们入如来随顺觉性，成就一切种智。

一切种智就是佛智，一切种智是佛亲证。在圆觉经上讲一切众生本证、成就！在其他经典上很难这样讲，这是不可思议的教化！但指本源，直指真实，直指人心，直指最上乘，直指向上一路，直指出生死之路！不宣化其他因缘，所以说舍诸方便，但说真实无上教诲。

**【爾時世尊。欲重宣此義。而說偈言。**

清淨慧當知	圓滿菩提性	無取亦無證	無菩薩衆生
覺與未覺時	漸次有差別	衆生爲解礙	菩薩未離覺
入地永寂滅	不住一切相	大覺悉圓滿	名爲徧隨順

末世諸衆生 心不生虛妄 佛說如是人 現世即菩薩  
供養恒沙佛 功德已圓滿 雖有多方便 皆名隨順智】

“尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：清静慧当知，圆满菩提性，无取亦无证。”无取无证，这在圆觉经上讲得最多。“无菩萨众生，觉与未觉时，渐次有差别。”觉与未觉时还是有差别。差别是觉与未觉这两种，毕竟是无差别。所以说差别是接度差别，使众生归入无差别之真实。

“众生为解碍，菩萨未离觉。”过去大德说我们学圆觉经要有两种辨识因缘，就是要把灵性与佛性分开。要不然我们不能学佛，不能知道何为佛性。佛性是无来无去，无生无灭，广大光明，究竟安稳，尽于虚空，遍于法界，光明普摄。灵性是靠六根六尘引发出来的色、受、想、行、识——他出不了这个范围。不管是净缘还是浊缘，他出不了这个。包括觉性亦是——觉受想行识、念觉知，这都不是如来的佛性真实。这个地方要区分，区分不了很难学佛。

很多人在灵性上跳不出来，害怕自己断灭了，害怕自己不能往生了，会生恐怖。若知道佛性是真实，没人能恐怖，远离一切怖畏，得以自在。认为自己还有个灵性，多堕中有，种种怖畏常随其身，常害怕。有人修法修得很胆小，还是爱本，爱本就是爱命，无畏不会现前，强作无畏也是打肿脸充胖子。这个地方要看清楚，看清楚就有方便。所以说灵性与佛性还是有差别的。

这个差别能辨识一下比较好用，这是过去古德的一个提示。现在学佛人混淆于此，把佛教当鬼神教，认为灵性不灭。鬼神教多讲真我假我，说真我就是有个灵性我，还挺苦，不知佛性是一切众生本具、本有，不是哪个人能占有。众生为什么要有我、有个大我？想占有一切法。在印度有本际外道，说大我、真我，像救世主出世一样，要救别人，要度别人，成为狂妄之人，堕魔眷属。

现在许多人打着佛教旗号，一再玩这个游戏。这是骄傲我，拿这个我认为是佛法——那不是佛法。佛性是平等的，法性决定是无差别，决定是不会伤害任何因缘，决定是利益回施，决定没有爱憎，决定是因愿而住世教化。实施贪嗔痴、运用种种教化都因为众生所需。这地方的差别要反复推敲。

众生为解碍——认为劳虑是没有意义的，反而被这个净解障碍住，堕入断灭见、顽空或者堕入清净心。我经常听人说我们要以清净心念佛，或者说我们念佛要什么也不想。那是顽石还是朽木一块呢？什么也不想，那障碍太多了，这叫被净解所碍。

现在许多人拿这个东西教育别人，叫别人念佛，念佛干什么？什么也不想！这与天亲菩萨、过去大德乃至经典所讲都不一样，与圆觉经讲的更不一样了。虽然也可作为一个入手方便，但这的确不是究竟教，只是一种方便提携罢了。但许多人在这个地方用这种因缘来诽谤了义教。我们说你好好念佛，爱来了，憎来了，不沾不染，此为清净处。

菩萨未离觉，觉、受、想、行、识。所以佛在《首楞严经》上说我法非念觉知、非修非证，就是说这个地方。菩萨也不能离觉，离开觉不名菩萨了。菩萨要自觉觉他呀，觉行圆满之时，觉亦不可得。像鱼游在大海中，亦不知大海相貌。如同说身在庐山不识庐山真面目。菩萨还没有离觉，他还不能真知觉，所以觉行未圆满。

**“入地永寂灭，不住一切相。”**入地虽得寂灭相，但未亲证究竟功德，离佛还隔一层纱。**“大觉悉圆满，名为遍随顺。”**遍随顺是诸佛大觉海，大寂灭海，所以不住一切相，大觉悉圆满。

**“末世诸众生，心不生虚妄，佛说如是人，现世即菩萨。”**若我们能依这样的行为来运用生命，即生即是菩萨，是为即生成就。即生成就本来离我们不远，即生轮回随着我们，即生成就也随着我们，只看自己运作取舍罢了。不是说没有取舍吗？是，在贪嗔痴以及自己的爱憎上没有取舍；但在佛法上、向往上，最初发起还要立愿，要有取舍。所以最初因缘还要有取舍。

说立个誓愿——立誓愿就是取舍。立成佛之愿，立摄护一切众生之愿，立同成佛道之愿——在立的时间就是标心，标心就是取。取无上佛道，下化一切有缘，这叫取；舍一切众生的贪嗔痴慢疑。这样一取一舍以后再不取舍，是为一念永念，是为誓愿。

“供养恒沙佛，功德已圆满。虽有多方便，皆名随顺智。”这样会产生很多方便。若种智或一切智现前，就会证得种相，入根本地，发明道种智，种种差别智会现前，行菩萨六度万行，归入一切种智，入无上乘道业。这是三种智，三种智也就是佛道、菩萨道、声闻道；一个是总相，一个是别相，一个是究竟相；过去也说始觉、本觉、究竟觉。

大家把自己的头脑放得越干净越好。在一起读诵经典这个因缘是很殊胜的！凡夫众生若不习善法，必习恶法；不习善恶二法，必堕无记，堕于三途六道，不能发起正因。现在大家在一起研习无上乘教诲，是大福德，是不可思议的因缘。

圆觉经我们要是过去世遭遇，这一生听闻，会发生欢喜与运用；这种熟悉的重复，会有不可思议之启发与相应。我们这一生能遇圆觉经，生死必能得出。圆觉经教化，像佛在这部经上半卷讲：诸佛如来出兴于世，实施这种圆满教化，根性若利若钝，若大若小，咸得成就佛道。这是决定无疑的。这样的教诲才叫了义教，才叫圆教，也叫顿教，也叫不可思议教诲。

我们对圆觉经的学习要珍惜！天地也在助我们，天气不热，稍微凉意，在这个热恼世界中给我们带来一丝凉爽。佛法是清凉地、安稳地、光明地，能消除众生的愚蒙、热恼、昏暗，消除众生的不安稳、无常，使我们得到安稳地、光明地、清净地，也是自在解脱地。所以大家学佛要生殊胜难遇想。

我们每天都唱开经偈。过去我闻到唱开经偈常会掉泪，感觉这每个言辞的确是诚实语，尽于无量俱胝劫难得难闻。要是今日得闻不能相应，不能解如来真实教诲，可惜！希望大家把这个因缘作个慎重的难遇的殊胜因缘吧！

释迦佛为我们开示四种随顺觉性：一是凡夫随顺觉性，二是菩萨未入地者随顺觉性，三是菩萨入地者随顺觉性，四是如来随顺觉性。以四种随顺觉性来说，如来随顺觉性最为圆满、究竟、不可思议，使一切众生顿入如来大寂灭海，得以自在解脱，无牵无挂，远离怖畏，远离生死忧难。

从四种觉性来说，能入凡夫随顺觉性，也可以得自了汉子，可以破除劳虑，所谓事障。事障得除，方能得法界净这种解——这个解可以破除事障，可以消除

我们的生死压迫，得一安静处。虽如是，非佛正教，非佛了义教，只是方便提携。所以发起增上利益，就会出现未入地菩萨随顺觉性。

如是随顺觉性使我们有觉有照，使我们得以法用自在，可以作意。如是作意，能入菩萨之地，自觉觉他，自利利他。虽不是究竟之利，虽不是究竟利他，但也可以发起相似自利利他、相似法忍。虽是相似，凡夫随顺觉性已不可及，这会出现六度万行的相似行或利益。虽如是，亦非真正觉性、真实所在。

所以下面有入地菩萨随顺觉性。入地菩萨得自在，知一切法皆是方便说，皆如筏喻，如标月指，非真实处。所以消除法执乃至空执。

前二个，一个是人我、人执已破，得法执。菩萨有觉有照，可以使人破除法执；法执一破，还要空执；这个空执叫根本无明，也叫无始无明。一些大德这么判，我亦随顺说，感到这个说法条理一些。入地菩萨可破除空执；空执一破，法执、我执皆破，可以入如来随顺觉性。

这个觉性虽然不得究竟，但已发起相似利益。所以说等觉、妙觉如是教化，或者入地菩萨如是教化。因为初地菩萨可生大欢喜，因为彻见佛性故，知佛性无始以来无生无灭，无作无起，光明彻照于法界。在这个地方彻见，顿生大欢喜，远离一切怖畏，一切觉照都不可得，一切觉照归于寂灭。在这个地方得究竟安稳，这个觉性已经彻见佛性了。

如来随顺觉性，是究竟地随顺、运用，圆满佛性，叫圆满觉性，唯佛亲证，是为如来随顺觉性。

对四种觉性的随顺，若没有如来深刻细微的发明，众生不能觉晓。凡夫随顺觉性尚不能知晓，况且如来随顺觉性？！如是秘密藏，非佛出世，我们如聋如盲，不能见闻。所以诸佛这种大恩大德的确使我们未证而得，稀有啊！是恩惠啊！这个地方要生感恩想，人就会得法益；没有感恩想，会麻木不仁！

## 七、威德自在菩薩啟教

【於是威德自在菩薩在大眾中。即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。大悲世尊。廣為我等分別如是隨順覺性。令諸菩薩覺心光明。承佛圓音。不因修習而得善利。世尊。譬如大城外有四門。隨方來者非止一路。一切菩薩莊嚴佛國及成菩提。非一方便。惟願世尊。廣為我等宣說一切方便漸次。并修行人總有幾種。令此會菩薩及末世眾生求大乘者。速得開悟。遊戲如來大寂滅海。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。】

“于是威德自在菩薩”，欲得威德，欲得自在，若不知恩者，无由发明。所以威德自在菩薩是知恩之人。怎么知恩？“在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手，而白佛言。”如是之法，菩薩不能彻知彻见、不能彻证，所以说是如来：

“大悲世尊！广为我等分别如是随顺觉性。”就是前面所讲四种随顺觉性——凡夫随顺觉性、未入地菩萨随顺觉性、入地菩萨随顺觉性、如来随顺觉性。这四种随顺觉性都是随顺觉性，以随顺觉性故，发起不可思议利益、不可思议解脱。即便证得声闻，虽然还有法缚，也已得事障超越，就是我的破除。

我执一破，虽然还有法执，但已超出生死轮回，入圣道不可思议教化。过去叫内凡。因为这个地方含很多贤善之教，虽然不能称究竟法益，但已入法益少分，已入菩提分，是不可思议的教诲。有觉有照使得法味无穷，也可破除人法二执，得自在，但根本无明没破除，于无始无明破除还有一分障。一直到入地菩萨觉性、佛之随顺觉性。如是四种分别，唯佛亲证。

“令诸菩萨觉心光明。”若我们在这个地方以无挂碍心，也不依凡夫随顺觉性为自己心性，也不依未入地、入地等随顺觉性为自己心性，广大光明，处处无碍，这样菩萨的觉心是光明；这样的广大随顺，四法皆含，四法不拒，称为如来随顺觉性。

“承佛圆音。”如是圆音是万德之音、光明之音、威德之音、成就之音、不思議之音，非我们凡夫的虚假音，是真正正音、真言之音、陀罗尼之音。“不因

修习而得善利。”善哉！这真是威德自在菩萨所能宣化与赞叹！这样的赞叹言辞甚为稀有！不以修持而得善利，这叫惠利，佛力之教，加持之教，给予之教，灌顶之教。不入灌顶位不能明此教，不能明此法，不能阐述此利，不能真实行赞叹。

承佛圆音——我们众生的声音不圆满。我很惭愧，是业障所缠缚凡夫，不能说普通话，地方语可能会遮大家的听法因缘。许多人到藏地求法，由于语言障碍，也不能彻底接受对方施教。这都不是圆音。如来说法，众生各个随类而解，随类而闻，随类而得，决定无疑，都能解的。像我们念总持陀罗尼，若真智发明，一切听闻者咸得饶益，是为真言，圆音成就。不因修习而得善利——我们要审视这个地方。

龙树菩萨给我们阐述二种法门：自力修持与他力回施，一是易行道，一是难行道。在末世中许许多多因缘都知道自力修持，不知佛力回施。在密教传播中，现在还有少分因缘，大家还知道灌顶或加持。在我们汉地一听，基本都认为是迷信。因为佛威神加被，现在我们才能说一些佛教的相似之语，但有人说我们是封建迷信。这就是末法时代，学一言片语，不知佛法广大圆满教诲，不知有八万四千法或者无量法益！认为自己听了一点就是真实圆满的，认为别人说的都是邪知邪见。

佛的法门无量无边。末法时代若不提倡佛力，我们是穷汉子，福慧不具足，很难修持。末法时代正修行之人极少！能歇心、坐下来歇心的人都很少！能作个平常人都很少！不相信你坐一天，看能不能静下来？这不是言说的，没有确实行为根本不能发生。末法时代多是热恼众生，包括修法者，到处奔波，心地热恼，烦恼炽盛，是非分明。！

“世尊！譬如大城，外有四门，随方来者，非止一路。”归元无二路，方便有多门。“一切菩萨庄严佛国及成菩提，非一方便。”菩萨皆因依法修法、依法护法、依法行法、依法住持的因缘，使人得见佛国庄严。无量菩萨摩訶萨，皆以无量方便，归入一乘觉道。

“唯愿世尊广为我等宣说一切方便渐次。”方便无量无边，真实只有一个，佛性只有一个，差别性也无量无边的。“并修行人总有几种？”使我们有对照。



何为修行人？现在人说这个人精进、那个人怎么样，多是佛法少分，或是一种外相貌。内涵上要发明，怎么办？要依经教！

经教叫圣言量。量者，可以测出非量、比量，可以知现量，要正量。若不知四量，末法时代修法无由。认为自己修佛法了，结果不得利益，他说佛法不行——他不知道他是非量行，不知道如来之正量与圣量。有人在比量中，就是少分相似中认为自己得到佛法了，所以未证言证，出现过失。要知圣量，要有圣言量才能真正测度或者运用圣量。我们末法时代学佛一定要依圣言量！依圣量才能与我们现量有对比，才知道我们是非量，发起正量修持，于圣量渐次靠拢、归向或者是成就。要不然在非量中打转，还诽谤佛法。

许多人诽谤别人也这样产生，以自己少分因缘去诽谤别人。我们也不能用圣量去诽谤别人，没必要。你诽谤别人时，像拿手电照别人，自己不得利益，反而因为别人的过失与烦恼生过失、生烦恼，堕入轮回业流。因为别人的罪恶而自己堕落。末法时代此因炽盛，就是以别人过失成为自己堕落的正因！现在人两眼灼灼地看别人过失或烦恼而自己生烦恼，就是被境转，因别人过失而生过失、诽谤、堕落。

所以末法时代人息斗争、远离斗争、心平气和，会得善利，迅速得善利！有人以斗争为本事，以战胜别人为佛法，像修罗一样。以前我对这些会心痛，现在不不管了。我们也是凡夫地众生，要随这个因缘走也特别痛苦。知道这些因缘依圆觉性来看都是不可得的、梦幻的，都是实相真如，都是法性，都是光明。空中幻花是无根的、不可取的。

**“令此会菩萨及末世众生求大乘者”**，即令我们大家、学佛之人、现前大众。求大乘者——于大乘不向往，无以发起利益。立誓标心、立愿标心才能发生功用，要不然没有归向，流离失所。所以立向标心是学习佛法第一步方便，佛劝我们立愿。**“速得开悟。”**这是佛加持令我们开悟。这种佛力灌顶与回施，不是我们想象的。佛在世时，说“善来比丘”就证阿罗汉果、具足戒体。释迦佛在世时，一说法就有无量菩萨顿入十地、八地，或者无量众生入欢喜地、顿证四果、三果、

二果、初果，比比皆是。一听就成，的确是不假修持而得善利。现在人不相信，真是可怜啊！

我经常听有人这么诽谤，说你不修行你怎么能成？他不知道佛给予一样是无上善利。像居太子位，王可把王位让与他——这个让位是给予，不是篡党夺权，也不是修来的。你生王家，是太子，必得王位。就是要发大乘心，发大乘心就入太子位。你不发这个心，不求无上道，就不愿作太子；不愿作太子就不能压群臣。所以发无上阿耨多罗三藐三菩提心者，随顺佛教者，就是法王子，能接法王位。

你说法王还会让位？不是，法本来无让位因缘。释迦佛要示现灭度，弥勒佛要降世，所以示现让位，顺应世间故，顺应俗谛故，八相成道是顺应示现。

报身佛与法身佛不会让位。因为一切众生法身不动，清净光明，遍于法界；一切诸佛的报身归于法性，无动无转，无生无灭；但化身顺应俗谛。要不然我们迷闷了，说佛老坐在那个位子上，我们什么时候作佛？像帝王总坐着位子，太子感到自己不能坐王位。

龙树菩萨在世时，有一个国王随他修法，已经活到二百八十多岁。他的儿子一百多岁了，感到自己这么大了还不能作王，很着急。他母亲告诉他龙树阿闍梨是一位安住于广大境界的菩萨，如果你向他索要头颅，他会施与的。龙树菩萨如果圆寂，你父亲也就舍寿了。

那时龙树菩萨已经八百岁。过去人修长寿法，活一千岁乃至一劫二劫，都像玩的一样。我们阎浮提众生善法增长炽盛，人的寿命也增加，可以活八万四千岁；善法慢慢减，恶法逐渐炽盛，人寿也会减退，一直到十岁。所以善法是护命的，护我们色身。他索要龙树菩萨的脑袋，龙树菩萨就把脑袋给他了，老国王也随龙树菩萨灭度了，他可以作王了。这是世间的幻化影象，非实有此事，但是教化。

速得开悟——有人闻圣言量、圆教，一闻都得度。我们现在人于此不能生信，真是可怜可悲！像人骑毛驴惯了，毛驴一天能走一百里，他从祖爷爷那一辈就是骑毛驴，到自己也一生骑毛驴，没听说过飞机、磁悬浮列车，也没坐过摩托，更没听过大神通。别人一说，他说我的毛驴最好，比徒步快多了。所以他根本不

能生信，张口就诽谤，因为他生生世世已经习惯。凡夫心性亦复如是，已经习惯自己这种作业与思维意识，别人说能瞬间使你到伦敦或巴黎，他说怎么可能？要走几十年、几百年呢！

过去见月律师求戒，从云南鸡足山出发，走了几年到内地，见三昧律师才求到法，费了很多辛苦。现在坐飞机两个小时就到了。所以不能诽谤，你不能用过去因缘来诽谤现在因缘。无上乘教诲如神通一样，不动概念可到他方佛国；举心之间都可成就，比飞机还快。你没有神通，怎么能诽谤有神通的教化因缘？得如意通者可以举念到他方国土，听闻圣教；不光一佛土，还可分身无量，同时到无量佛土听闻圣教。你诽谤什么？你说不可能吧？对你就是不可能！

我们世间尚有如是无量差异。有人步行，步行中也有人腿好或者残疾；有人坐车，有人坐飞机，都可以，各有因缘，但不能因差别而诽谤其它因缘。现在人修法，容易执著在自己的因缘上诽谤其它因缘。此处说速得开悟——我们一定不要障自己的心缘。现在许多人以自己那一点因缘会遮障自己、诽谤别人，真是可怜可悲啊！

“游戏如来大寂灭海。作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。”

**【爾時世尊。告威德自在菩薩言。善哉。善哉。善男子。汝等乃能為諸菩薩及末世衆生。問於如來如是方便。汝今諦聽。當為汝說。時威德自在菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。】**

“尔时，世尊告威德自在菩萨言。”谁为威德？速能开悟者威德！放下自己知见者威德！放下自己的善根不善根者威德！超越自我者威德！超越法执者威德！有人超越了我但超越不了法，不得威德自在，不能游如来大寂灭海。

“善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨及末世众生，问于如来如是方便。汝今谛听，当为汝说。时威德自在菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。”

**【善男子。無上妙覺徧諸十方。出生如來與一切法。同體平等。於諸修行實無有二。方便隨順其數無量。圓攝所歸。循性差別。當有三種。】**

“善男子！无上妙觉，遍诸十方。”我们看自己这个觉是遍哪个地方，遍在自己色身中还是六尘中？人与人斗、比高低、说是非，都在自己六尘缘中不能出

离，在自己这块肉上不能超越。我经常听人说自己有本事、有福德、具威德，实际啥都不是。

“出生如来与一切法。”如是妙觉遍于十方，不光成就一切世间善法，亦能出生十方如来。“**同体平等。**”所以一切众生本证圆觉，一切众生之法性本来平等，十方诸佛同一法体，十方众生亦同一法体，哪有高下？哪有斗争？诸佛如来随顺法性真实功德，远离斗争，无有诤相。须菩提是无诤者，无诤缘故。须菩提与佛说，若有众生让我站立我就站立。如是随顺是为深知觉性平等，深知同体平等。我们看看诸佛菩萨的随顺觉性、真实功德，再看自己的平时作业，很可怜吧！尤其自以为是的因缘。

“**于诸修行，实无有二。**”行者与不行者，凡夫与诸佛，实无有二。况且那一点虚妄作业、虚妄差别？越是可怜者，在这个时代越是狂呼乱叫，说自己有善根。越是有威德者，越是涵养具足，平等回施。世间俚语说叫唤的鸭子没有肉。又像知了，是最浅最薄的生命，但叫的声音最大；它就是一张皮，什么也没有。自以为是的人没有实利！

“**方便随顺，其数无量。**”佛如来大圆满觉，也就是如来随顺觉性，是同体的，是平等的，是无二的。无二而非一。为什么？受用广大。此广大不能说一，也不能说二，说实无有二，如是说。说二说一，都没表达其真实内涵，所以说实无有二是个方便说。方便随顺，其数无量——随顺众生这种业缘的回施，是无量无边的。佛说无量法，是随顺说；佛说一法，是真实说。你说我就执此一法吧——那叫法执。

“**圆摄所归。**”虽然随顺是无量无数，但是圆摄归一，同归佛性，同归法性，同归平等性、不二性。“**循性差别，当有三种。**”循性——根据众生种种差别，“当有三种”，分成三大因缘。这三种是奢摩他、三摩钵提、禅那。我们看其具体内涵。

**【善男子。若諸菩薩悟淨圓覺。以淨覺心。取靜爲行。由澄諸念。覺識煩動。靜慧發生。身心客塵從此永滅。便能內發寂靜輕安。由寂靜故。十方世界諸如來心於中顯現。如鏡中像。此方便者名奢摩他。】**

“善男子！若诸菩萨”，所谓菩萨，是放下自己知见，超越我、我所，超越我执、法执，破除事障与理障，也就是烦恼障、身障、报障。“悟净圆觉。”彻还本原罢了。体察、彻证、决信，于此无疑，称为悟净。

悟净圆觉——我们现在人，有的生相似信。何为相似信？说我现在相信阿弥陀佛摄度众生，现在相信我能往生；别人一冲击，说你修修什么法吧，这个法殊胜，唯有这个法才能成佛、才能往生、才能相应……他生动摇了，叫相似之信。这种相似不称为净悟、悟净，也不叫圆觉，只有一点、一分、一时的发起，下面会退堕，是为不定聚。

悟净圆觉是直入正定聚，菩萨都是入正定聚。诸邪定及不定聚不能成就往生彼国的正因，往生无量寿国要入正定之聚。

“以净觉心，取静为行。”觉心是法界心、不动心，就是遍于法界之心。我们现在悟的是何觉心？净的何觉心？人我是非心多一些吧！善恶心多一些吧！我烦恼我智慧多一些吧！我取我舍多一些吧！与此不相应。以净觉心教化别人，自以为是，不叫净觉心，叫狂妄心、增上慢心、自以为是心、自以为有所得心，是邪慢人。

取静为行——善哉！这话不可思议！狂心不歇，歇即菩提！认为自己有法是狂心，认为自己罪恶是狂心，认为自己轮回是狂心，认为自己出离生死是狂心。取静为行是善巧，这是一种根性。

“由澄诸念，觉识烦动。”澄（读 chéng、dèng 皆可），水很浑浊，把它静静地放下来，杂质沉下去，水清净了。这才看到觉、受、想、行、识皆是烦动、躁动、取舍之动、幻化之动、无益之动。所以觉识烦动能彻见、能照见、能运用、能发起，在这个地方能体验这样因缘。

“静慧发生。”静慧。在儒家文章中说齐家、治国，先当静心。静心、修心、修身，才能齐家、治国、平天下<sup>12</sup>。现在人狂妄颠倒，以躁乱心、狂妄心、

---

<sup>12</sup> 《礼记·大学》云：古之欲明明德于天下者，先治其国，欲治其国者，先齐其家；欲齐其家者，先修其身；欲修其身者，先正其心；欲正其心者，先诚其意；欲诚其意者，先致其知，致知在格物。物格而后知至，知至而后意诚，意诚而后心正，心正而后身修，身修而后家齐，家齐而后国治，国治而后天下平。自天子以至于庶人，壹是皆以修身为本。其本乱而未治者，否矣。其所厚者薄，而其所薄者厚，未之有也。此谓知本，此谓知之至也。

虚慢心认为是佛法，以斗争心为利益。末法时代的确这样，颠倒啊！尤其一些自以为是大德的人，到处去教化人、去度人。这些所谓大德，或者想争取作大德的名闻利养者，现在遍天下都是。

所以我们要出离这种因缘——名闻利养、好强斗胜的沾染。若不然不出修罗心，不要说其他法了。不是静慧发生，是狂乱发生。有时看到这样因缘感到只有舍弃，没有第二个因缘了。这也是一种自利的怯懦吧！希望大家能运用圆觉性。

**“身心客尘，从此永灭。”**依正二报的幻化因缘，别人再暴躁或者再修罗、再颠倒，也没有什么意义了。可以说不作表示、不作因缘。所谓灭者，知是空中幻花，也不会因为空中幻花、别人执著空中幻花而生烦恼。

**“便能内发寂静轻安。”**轻安获得者身心柔软，没有与人斗争的因缘，不会发生斗争，不会进攻别人——没有斗争因由，因由都没有。所以毗婆舍那、奢摩他的成就，会使人身心柔软，自然向善。也就是阿弥陀佛光明照触此人，身心柔软，自然向善<sup>13</sup>。

刚烈之人没有佛法。除非一些特殊教化，示现大骄傲、大刚烈，也是为了度化骄傲或刚烈众生；或者示现大嗔恨，度化嗔恨众生。这是有威德者才能实施，一般众生不能用，一用就堕入这种真正的过失。真正柔软者，众生需刚烈就表现刚烈，需骄傲就表现骄傲，需嗔恨就表现嗔恨，需柔软表现柔软，是为真正随顺柔软，或者称为大威德成就者。但这样的人极少极少！我们知道莲花生大士是这样的大威德者，乃至夺人身命他也身心柔软。大家看看莲花生大士的故事就知道这些因缘。

身心柔软不是怯懦，不是看事就逃跑，不是什么事都是好、好、好地点头哈腰——那不叫柔软，叫怯懦，叫无明，叫胆小怕事，和柔软不一回事，要分清。

**“由寂静故，十方世界诸如来心于中显现，如镜中像。”**如来心即是法界心、不动心、平等心、光明心、威德心、摄护心、利益心。还可以说无量名词。如来心主要表现在智慧心、慈悲心、方便心上。

---

<sup>13</sup> 《佛说无量寿经》云：设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，蒙我光明触其身者，身心柔软，超过天人。若不尔者，不取正觉。又云：其有众生遇斯光者，三垢消灭，身意柔软，欢喜踊跃，善心生焉。

“此方便者，名奢摩他。”这是一类性。三种差别性中这是第一种差别。这样可出离生死苦海，得无上饶益，见于法性，也就是佛性。此修法名为奢摩他，说止、寂静、正受都可以。不翻译最圆满，一词多义故。这种叫法使我们区别于世间的止——这个止可以止一切过失，扬如来之法性真实，与一般词名有差别。

**【善男子。若諸菩薩悟淨圓覺。以淨覺心。知覺心性及其與根塵皆因幻化。即起諸幻以除幻者。變化諸幻而開幻眾。由起幻故。便能內發大悲輕安。一切菩薩從此起行。漸次增進。彼觀幻者非同幻故。非同幻觀皆是幻故。幻相永離。是諸菩薩所圓妙行。如土長苗。此方便者名三摩鉢提。】**

“善男子！若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心，知觉心性及其与根尘，皆因幻化。”这又是一类。知觉心性——按古德所说是灵性。灵性有取有舍，有净缘也有浊缘、染缘，这不是佛性，是有起有作。这种觉心性及其根尘是幻化、起灭的。这个觉心性可称为灵性，这样说比较方便；也有说为灵魂或觉受之类。知觉心性及其与根尘皆因幻化——都是幻化而来。

“即起诸幻以除幻者。”即者，随顺这种根尘与觉性心发起，即起幻化。不是说菩萨要以爱染心、幻化心生起的幻化——不是！随顺众生故而起幻化。这个差别很大，因为众生的轮回、爱憎、分别、我取、我有而发起生死轮回，所谓妄许幻化，自以为有幻化，自以为有差别。这个地方是众生的执著，叫我执，或者叫法执、幻化之执。

即起幻化，是诸菩萨的方便悲心，是依愿而立。随顺众生，欲度幻化众生，怎么办？随顺众生幻化而起幻化，入众生梦中方能度脱梦幻众生。要不然不能度化。这是一种善巧方便。

“变化诸幻而开幻众。”或现嗔，或现慢，或现爱，或现威德，或现怯懦，现种种相，或以畜生身、饿鬼身。我们晚上放蒙山，或者有的地方放焰口，最初因缘是有一次阿难打坐时看到一个脖子很细像针一样、肚子很大的鬼相，特别丑陋难看，口中吐火焰。他和阿难说你三日后要像我一样！阿难马上生大恐怖。这都是幻相，是观世音菩萨以大悲显现的幻相，三十二应都是大悲的幻相，什么身都可以显，后面才有阿难启教，才有我们蒙山之大悲运用或者焰口、水陆。

这个地方是顺应化现、启教化现。因为他没有贪业，没有嗔业，也没有饿鬼业。这个地方差别很大，要把这地方深深地区分开。众生随业流，菩萨随愿力而示现因缘，这可以说是根本差别吧！变化诸幻而开幻众——开导幻众。有人说是非是为了度化是非众生，有人说是非的确心里存有是非，有的人生烦恼是生烦恼，有人生烦恼是随顺。那是根本差别了。

过去一些古德因为众生示现烦恼，比众生烦恼还要大、还要贪、还要嗔、还要痴，何以故？为了度化此类众生。或者显现堕落相，如提婆达多。那是大权再来，他方古佛菩萨再来，示现生堕地狱，告诉我们破法如此之害。所以释迦佛说若闻提婆达多品，是人不会堕地狱、不受磨难。何以故？都是示现故。因为众生执著实有罪业、实有烦恼、实有差别，便会在幻化中产生堕业流，不能出离。这个差别要从心底善自分别，善自观察，可以运用。

为什么人会有斗争或者计较？把这个人定到某个罪恶上？就认为人实有这样过失——人要实有过失，轮回也就没有止境，佛道也不能成了。如是幻化之业，就可以开化。与人说无生法忍，是则名为报佛恩。与人说无上道，说不动不转，说清净法性，是则名为报佛恩。与人启发无上菩提因，是人名为报佛恩，是知恩者。佛在经典上许多处都是这样宣化与对我们教化。

**“由起幻故，便能内发大悲轻安。”**什么叫大悲轻安？因为随顺众生，知实无苦报，自己没有这样苦报。好比说大悲观世音菩萨示现面燃大士，这种饿鬼相是以大悲引发出来的同体作业，他示现这种饿鬼相。这个地方会有无量善巧与方便，这个善巧方便就是轻安处。

我们都知道世间出世间的安乐因缘有许多差别。饥者，给予饱食他就得轻安了；渴者，在沙漠里多日不见水，给他一碗水比给一碗金子还好，他会以得水而得轻安；修法者，以法满足而得轻安；求神通者，得到自在神通而得轻安；求无上道业者，发起法性的随顺，究竟的安稳，光明的彻入，而得轻安；大悲者，以种种变化度脱众生而得轻安。

此处内发大悲轻安。所谓内发，是以自己的愿力随顺种种众生。很多人读过地藏经，婆罗门女因为自己母亲故去，变卖家产，塑一佛像，然后称念此佛名



号，得入地狱，见地狱种种苦。大鬼王与之说众生有两种因缘可入地狱，一者愿力，二者业流，你是因为什么？她说我是因为念佛，念佛可以随佛愿力入地狱而不受地狱的轮转压迫。所以念佛名号是佛力之给予，不可思议！

地藏经也是讲名号功德，即是佛力加持或者菩萨力加持。这种加持力，仗借这个因缘，像我们不会飞但可坐飞机，一样可以跨越大河峻岭到他方。这是不可思议的教化！这个地方我们要能明白，学净土法门容易了。不依修持而得善利！就不会诽谤了。现在人基本上依修持为因缘还感到可靠，相信佛力载负的人还很少。像不相信飞机、认为自己哪一天能飞才可以。你锻炼到哪一天能飞或者自己制造一个飞机，那要很久，但你坐上飞机不离刹那就可起飞，可以到远方。

**“一切菩萨从此起行，渐次增进。”**这是菩萨善巧。因为六度万行不离大悲，要离大悲就会取自利因缘，菩萨没有大悲则堕声闻道。我们知道八地菩萨已得不动因缘，他就要取灭度，这时诸佛会现金色身相，劝他：善者！法子！莫取灭度，要发起无上法益，圆满究竟道业。所以劝化其住世。

我们知道释迦佛证得阿耨多罗三藐三菩提时，观于法界，要取灭度。为什么？因为他说法甚深甚深！一切众生难知、难闻、难行、难信；我若说法，众生多生诽谤。所以要取灭。是时，大梵天——因为大梵天皆为四地菩萨，或者四地菩萨的教化实施——他就来劝赞释迦佛，请佛住世转法轮，说善哉！善哉！世尊当为我等说法施教。这时无量诸天与他方菩萨皆来劝请。

《大方广佛华严经》就说这样教化。要不劝化，释迦佛也取灭了。因为他证得佛性真实了，不得不取灭度。若没有众生劝的因缘——请佛住世不会散坏；不请佛住世，佛取灭度。怎么办呢？众生不需！要是众生不需他就讲法，就有起有作，成为自己的染著，他有法尘，反而堕入其他因缘或者堕入外道了。

啥叫外道？他心外生起法了。因为法性无作无起故，广大光明故。这差别是很大的！现在大家要是不让我念圆觉经而我念圆觉经，那么我也认为我得圆觉经什么利益了，可能也是罪恶吧！就没有意义了，给大家带来的都是污染东西。许多人没事找事给人说法、教导别人，基本上都是罪恶的加持；伤害别人因缘，使别人多生悲伤，不能得真实利益。

“彼观幻者，非同幻故。”因为一切幻化者、示幻者、度脱幻者，皆不可得。幻不可得故，是名菩萨，能自觉觉他。

“非同幻观，皆是幻故。”乃至幻观，也是幻。

“幻相永离，是诸菩萨所圆妙行，如土长苗，此方便者，名三摩钵提。”过去叫三昧耶，翻译方法的差别。如土长苗——这个地方的法益是慢慢运用，一次一次运用才能增长。所以三摩钵提的修持要渐渐发起，要多运用大悲心，但一定要有智慧根本。没有清净无染心这个智慧的根本，会悲魔入心，见人受苦就更受不了，痛哭流涕，哭哭涕涕；见人有一点苦，赶紧要帮助别人，这多是悲魔入心。啥悲魔？自己受磨难；众生不需，这个地方没法发起利益。

佛不舍众生，你说净土法门不是无问自说吗？这也是大家法性纯熟，佛才无问自说，于智慧第一者发明此因缘。净土根本教诲是无量寿经。无量寿经中是阿难启教，说世尊何以今日如此殊胜，影畅表里，光明显耀，佛是念他方诸佛还是其他特殊因缘<sup>14</sup>？这样问佛，佛方畅佛本怀，宣化教义。佛先说了无量寿经——无量寿经是净土法门根本教典，阿弥陀经与观无量寿佛经是辅助的教典。虽是无问自说，还是有问而说。因为无问自说但显畅佛本怀罢了，非佛无问自说。要不然我们会堕入邪见，没事找人麻烦、给人说法，自以为这是畅佛本怀——不是！这不过是畅你的知见。

所以佛是无说而说，是为正说、光明之说！佛不说法，是为无问自说，是为畅佛本怀。许多人认为佛有法可说，感觉自己给别人说法、自己证得阿耨多罗三藐三菩提了，是为有所得、有所利——这多堕增上慢或邪见中，不能彻底了解佛的教化。

有人读无量寿经上说为不请之友，他就没事找事去给别人说法——不是这样。我们知道过去一些禅师或者净土法门祖师有这么说，说呼兄唤朋、扣击旁门，就是没有事而去敲别人门，说赶紧念佛啊<sup>15</sup>！这个地方是悲心，这样的悲心他有

---

<sup>14</sup> 《佛说无量寿经》云：尔时世尊，诸根悦豫，姿色清净，光颜巍巍。尊者阿难，承佛圣旨，即从座起，偏袒右肩，长跪合掌，而白佛言：今日世尊，诸根悦豫，姿色清净，光颜巍巍。如明镜净，影畅表里。威容显耀，超绝无量。未常瞻睹殊妙如今。唯然大圣！我心念言：今日世尊住奇特之法，今日世尊住诸佛所住，今日世眼住导师之行，今日世英住最胜之道，今日天尊行如来之德。去来现在佛佛相念，得无今佛念诸佛耶？何故威神光光乃尔。

<sup>15</sup> 中峰禅师念佛诗中说：动地惊天勤念佛，槌门打户劝修行。问渠因甚忙如此？只怕众生入火坑。

智慧摄护，他有智慧之体，即是无染之体。要没有真正证得法性，人会疯狂的，像个疯子，别人一骂他会生烦恼。

如常不轻菩萨说：我不轻汝等，汝等皆有佛性。这样别人打骂他还是一样去做——真正证得法性者，怎样他都不会退转或气馁。这样的人可以，因为他有清净的佛性真实，亲证这种智慧，才可以运用这种大悲。若是盲目习仿，像许多居士或者出家人一发心、一闻佛道就到处给别人说你要好好念佛、你要学佛、你不要搞外道——搞来搞去，别人说你是神经病！自己受到伤害，生烦恼了。这是一时地认为自己得法，没有实利！真有实利者不会这么骄狂。

我们好好审视，这个地方差别很大。我曾遇到一个人，到处给人讲法。我说最好不要讲，不是不让你讲法，因缘成熟，像太阳出来了，不用说放光，肯定在放光！不动之智一现前，不用放光也在放光。你要找别人说法时已经没有法了。他还要给别人说，说了然后自己受很多害，被法所害。现在人不信这个。

**【善男子。若諸菩薩悟淨圓覺。以淨覺心。不取幻化及諸靜相。了知身心皆爲罣礙。無知覺明不依諸礙。永得超過礙無礙境。受用世界及與身心。相在塵域。如器中錙。聲出于外。煩惱涅槃不相留礙。便能內發寂滅輕安。妙覺隨順寂滅境界。自他身心所不能及。衆生壽命皆爲浮想。此方便者名爲禪那。】**

“善男子！若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心，不取幻化及诸静相。”前两种因缘，不管是奢摩他还是三摩钵提，都不取。“了知身心皆为罣碍。”包括净相，包括幻化，都不取。

“无知觉明”，这个言词特别深刻。无知者，可判为无明，亦可判为正遍知。因为无取无染，可以说是无知，但他有觉明，觉明遍照。所以诸佛如来无知而正遍知，是名无知。众生的无知是一团漆黑，无明无知；自以为有所知，处处染。所以他那个有知是为无知，是无明。“不依诸碍。”什么诸碍？寂静也不依，诸幻也不依。

“永得超过碍无碍境”，碍境也超越，无碍也超越，碍与无碍皆不挂碍。有人求无碍、求智慧，则被不智慧或有挂碍东西所障碍。碍与不碍皆不求索，皆不

留碍。“受用世界及与身心。”直接的佛法现成！碍与不碍皆不挂碍，幻化境界皆不取著，直奔觉路。

念佛法门是这么用。汝直来，吾能摄汝——这是善导大师的话。就是什么也不顾忌，但归无上道，直接受用现前因缘，得安稳。碍与无碍都是直接取用，大地皆是黄金，说受用世界及与身心。这地方也是超越受用世界及与身心，也是受用世界及与身心，直接启用了，所以这个地方讲的是佛法现成。说“永得超过碍无碍境，受用世界及与身心”——这么连读的，都超越了。怎么超越？无罣无碍故。

善导大师白道喻写得最明确<sup>16</sup>，于诸幻化境界不作留碍，于诸净境界亦不作留碍，无得无失，直奔觉路。又如大势至菩萨念佛圆通章中说，但得念佛三昧，但得念佛，其他不顾、不问、不旁视、不取舍，若入境界也不作留碍。这在密教中是大手印之修持，特别简单、明了、痛快！直取无上觉路，其他不问——有神通也不管，有智慧也不管，有无碍因缘也不管，有解脱因缘亦不挂碍。现在人有一点善利马上就取，一取就留步了，就染著了。所以觉性无住。用“觉性无住”这四个字来表达比较方便，也就是金刚经上所说“应无所住而生其心”。

“相在尘域”，像我们现在相在娑婆世界，已是净土中人。“如器中锺，声出于外。”“啪！”（师击掌）这声音什么也挡不住，遍于法界。鼓声从空中发出来都会遍传法界，无住无碍，谁也留不住。“烦恼涅槃不相留碍。”有碍无碍，了无所得。这地方是最方便、最痛快的，叫禅那，这种修持最善巧。这地方也是个路子，这路子是最方便的，直归无上道、无上觉，特别轻快。

---

<sup>16</sup> 善导大师《观经四帖疏》云：又白一切往生人等，今更为行者说一譬喻，守护信心。以防外邪异见之难。何者是也？譬如有人欲向西行百千之里，忽然中路见有二河：一是火河在南，二是水河在北。二河各阔百步，各深无底，南北无边。正水火中间有一白道，可阔四五寸许。此道从东岸至西岸，亦长百步。其水波浪交过湿道，其火焰亦来烧道，水火相交常无休息。此人既至空旷迥处，更无人物。多有群贼恶兽。见此人单独。竟来欲杀。此人怖死，直走向西。忽然见此大河，即自念言：此河南北不见边畔，中间见一白道，极是狭小，两岸相去虽近，何由可行？今日定死不疑。正欲到回，群贼恶兽渐渐来逼。正欲南北避走，恶兽毒虫竟来向我。正欲向西寻道而去，复恐堕此水火二河。当时惶怖不复可言，即自思念：我今回亦死，住亦死，去亦死。一种不勉死者，我宁寻此道向前而去。既有此道，必应可度。作此念时，东岸忽闻人劝声：仁者。但决定寻此道行，必无死难，若住即死。又西岸上有人唤言：汝一心正念直来，我能护汝，总不畏堕于水火之难。此人既闻此遣彼唤，即自正当身心，决定寻道直进，不生疑怯退心。或行一分二分，东岸群贼等唤言：仁者回来，此道险恶不得过，必死不疑。我等众无恶心相向。此人虽闻唤声，亦不回顾，一心直进念道而行。须臾即到西岸，永离诸难，善友相见，庆乐无已。此是喻也。

“便能内发寂灭轻安”，内发寂灭轻安——他不是取证，发起这种轻安罢了。若寂灭取证，成二乘法了。这个地方教化因缘不一样，直破无明，不留碍。

“妙觉随顺寂灭境界。”妙觉——他不是取于断灭，他有妙觉随顺寂灭。这个地方是大圆满觉相，是不可思议的！这与二乘的教化因缘、摄护因缘不一样，这三种修持与声闻教都差别很大。“自他身心所不能及，众生寿命皆为浮想。”这个地方，用身心受觉都不能及，唯有到者知，唯有证者知，不可言传。

“此方便者，名为禅那。”禅那。中国禅宗这种因缘运用得最多。很多禅堂中人说“随他去、随他去”这样的教化，即是直归觉路的教化。

**【善男子。此三法門皆是圓覺親近隨順。十方如來因此成佛。十方菩薩種種方便。一切同異。皆依如是三種事業。若得圓證即成圓覺。善男子。假使有人修於聖道。教化成就百千萬億阿羅漢辟支佛果。不如有人聞此圓覺無礙法門。一剎那頃隨順修習。】**

“善男子！此三法门”，这都是法，教我们方法。我们看自己用哪种方法方便，可以下手。“皆是圆觉清净随顺。”清净圆觉，随顺圆觉的善巧。

“十方如来因此成佛。”这是佛毫无保留地把自己的因地、善巧、成佛正因告诉了我们了，不容易啊！佛证到这样大的摩尼宝珠、这样不可思议的教化、这样的宝藏，轻而易举都给我们打开了？不是！是我们无始以来善根成熟了。真能听闻者，真是善根成熟；生疑谤者，不过是罪恶所现。这个地方是大威德的回施，真是不可思议！所以要亲近随顺。这无上乘教化，善根不成熟的人闻若未闻，听不到的。

“十方菩萨种种方便、一切同异，皆依如是三种事业。”一切诸佛、一切菩萨离不开这三种事业。你看你是不是修行人，能从这三种事业上看，不用别人判。若自觉觉他，用三种法都很容易。各个教诲、各个业流、各个因缘都不一样，根性也不一样。因为随顺幻化，三摩钵提的行持就会很勤苦，奔波劳累。从凡夫心性上来说，我特别喜欢禅那。每个人都有每个人因缘，也不能随顺自己的凡夫心性，否则会堕落，不能得见法益。

随顺觉性，所谓三种法门——三摩钵提、禅那、奢摩他。这三类修行方法，下面会讲二十五种轮的修持方法——通过三种方法又分成二十五个小类，使我们自己修持有下手方便。

“十方如来因此成佛。”前面说一切众生本来成佛，怎么又说十方如来因此成佛？这是说因地之法。因地之法就是为启发大家，给大家一个标向，这样的法益才能使众生成佛。一切众生本来成佛！若不假这样方便，一切众生成佛不得起用，一切众生成佛因缘不能显现，一切众生成佛是为虚妄语，一切众生成佛不能表彰！

我们都知道释迦佛在娑婆世界示现八相成道。不光在这个世界如是，在无量世界亦复如是，示现八相成道。为何要示现八相成道？没有八相不名成道！这是成就佛道。你没有这三种法的行持，如来也就没有因地；没有因地，诸佛也没有成佛之相，众生没有成佛的遵循。那么说一切众生本来成佛也就取断灭了，没有意义了，堕到知见上去了。因为这是佛法的运作，所以说众生无尽，佛法是无穷！这样是运作过程。

十方菩萨种种方便，一切同异，皆依如是三种事业——一切诸佛报德也称为愿业，我们众生是无明业，诸佛如来是愿业。以前我读这样名词，也感觉不舒服。看到善导大师说一切众生往生皆依阿弥陀佛大愿业力，我说怎么大愿也成业力了？像这三种修法也是三种业力，为什么？以感召与众生业缘有个挂钩的因缘，有个发起的因缘。要不然众生茫然不知所归，无依无托！称为三种事业。

“若得圆证，即成圆觉。”你若在这三个法益上都能修证，那是不可思议之人。

“善男子！假使有人修于圣道”，我们是不是修圣道了？其实每个人必然要修圣道，这是没有办法的。像河流必归大海，我们烦恼业习再重、差别再多，终究要归向佛道，要成佛。所以说勿落人后，少受苦恼压迫——这是佛对我们的悲悯，也是我们应该做的。“教化成就百千万亿阿罗汉辟支佛果。”若有人行于声闻之教，能使无量无边人成就阿罗汉、辟支佛。阿罗汉称为钝根声闻，辟支佛称为利根声闻，这是过去教下的一个说法。利者不假听闻即可证圣果，独觉观十

二缘觉可证涅槃，趣于圣道。钝者要听闻因缘，听佛教诲，闻甚深法而得法益，证声闻果，称为钝根。

“不如有人，闻此圆觉无碍法门，一刹那顷，随顺修习。”释迦佛说这样的话不是夸张，我们知道佛是真语者、实语者、如语者、不异语者。他说的话决定不会夸张或者是非语、异语——这是真语。

不如有人，闻此圆觉无碍法门——这三种修持都是无碍的，给我们带来无碍的善巧与利益。一刹那顷——我们可以对比这样功德有多大。有人使百千万亿众生成就阿罗汉与辟支佛，不如有人闻此圆觉无碍法门一刹那顷随顺修习。我们有没有这样的胜缘？

闻者，闻信，闻者入坚信，是为闻。要不然是耳根听罢了。听与闻有没有差异？在《占察善恶业报经》上对听闻之说也有分析，说若能闻法者，欢喜踊跃，随顺圣教，入坚信位，是为闻；若为听者，是以垢染心、分别心、取舍心、求世间善法心听闻无上教义，不为听闻，只能为听；但是一入耳根，永为道种，亦是不可思议。所以这个闻含有甚深教诲。

一刹那顷随顺修习，这样的功德无量无边，不可思议，赞叹不尽。大家有这样因缘，我替大家欢喜。当然我也替自己欢喜，能读这样殊胜的因缘，特别喜悦。这种喜悦遍布于法界，遍布于三世。这种喜悦、赞叹与归命没有穷尽，也没有起作。这种喜悦是一种安稳；这种喜悦是一种光明；这种喜悦是一种解脱；这种喜悦是一种涅槃；这种喜悦是一种尽未来际的赞叹，尽未来际的成就，尽未来际的喜悦！的确是喜悦。

佛法没有夸张处，真实不虚。世间的夸张要做作，佛法是从真实心中流出来，佛说法是从光明藏中流出来，佛授记与加持都是从真实果德中实实在在给予，真实惠利，绝非假设。不像众生那样夸耀自己，弄虚作假，故作玄耀——诸佛如来绝非如是。诸佛如来一是一，二是二。我们听到这样言辞若不受震动，可能是麻木之人吧！这个利益是不可思议的！

你说我看到大乘经典都是这么说——你真正有一个大乘经典，真正能了解其甚深教义，这个地方甚深的赞叹，甚深的回施，甚深的成就，人会昏过去的。若

我们无始的知见破碎时，人真会昏过去，会换到一个新的生命上去。因为我们知见一碎，这个色身也就没什么东西支持了，会昏过去的。

法益甚深！击碎不了我们时，我们的法缘很弱，一定要发起向往！今天我们能结个胜缘也好，能发起利益也好——能结个胜缘，是为圆教；能发起真实利益，是为圆顿法门，你能得入；当下启用，是为圆顿果德回施，你是不可思议之上上利根性人。大家可以看，可以对比。你要是麻木不仁，可能没有这法，以前从未种过这样善根，或者说未发无上菩提心，听这个法没有影响，因为不相干！

**【爾時世尊。欲重宣此義。而說偈言。**

威德汝當知	無上大覺心	本際無二相	隨順諸方便
其數即無量	如來總開示	便有三種類	寂靜奢摩他
如鏡照諸像	如幻三摩提	如苗漸增長	禪那唯寂滅
如彼器中鏗	三種妙法門	皆是覺隨順	十方諸如來
及諸大菩薩	因此得成道	三事圓證故	名究竟涅槃】

“尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：威德汝当知。”威德——什么威德？发起我们威德！或者引导我们产生威德的教化！给我们自在，使我们自在，成就我们自在，引导我们自在，或者希望我们自在。这样的说教，这是各各随类而得的因缘。

“无上大觉心，本际无二相。随顺诸方便，其数即无量。如来总开示，便有三种类。”方便说是无量，本体实相无差别。“寂静奢摩他，如镜照诸像。”此处他直接把奢摩他写成寂静。像大圆满镜智一样，可以照见诸相——奢摩他的修持可以开发这种功德，照见诸相而镜不染著。近代印光大法师说胡来胡现、汉来汉现——各个互不相妨，互不染著，但镜子还是圆满的镜子。

“如幻三摩提”，三摩提叫三昧耶。三昧有无量幻化作业。依甚深禅定可以发起幻化神通自在或者幻化运作、幻化正受，称为三摩钵提。佛住世时，阿罗汉运用这种因缘特别多。像入火光定，也就是火光三昧、三摩钵提，身放大光明，然后出定给人说法。当时阿罗汉有事情就用，就是他随时可以进入某种状态。像



楞严经上二十五位圆通，有人入水观三昧，这房里都是水；有人可以入虚空三昧，别人看不见他。这种种因缘都是游戏神通，没啥意思，但他可以入这种方便。

像我们迦叶尊者，他也入一种三昧，不散坏的因缘。他一直到弥勒佛出世，五十六亿七千万年之后，从毗婆罗窟中，就是华首门中腾身涌出，把十三条金襴袈裟交给弥勒佛。弥勒佛一拿，像其指甲盖这么大。因为释迦佛于人寿百岁示现成佛，人身量小，袈裟也小。到弥勒佛出世进，人寿八万岁，人身量高大。弥勒佛把袈裟一拉，就穿在自己身上了。这时迦叶尊者就示现散坏。这也是一种正受。

他们的生命入于三昧，可以入无量正受，随意自在。他任务一完成，这把骨头就没了。如富楼那尊者，佛灭度以后，舍利弗也先已灭度。他在忉利天一个园林中禅定。这时迦叶尊者唤他下来结集经典。他问是不是佛灭度了？说佛已灭度。又问我和尚是否已灭度？说和尚也已灭度。他就直接取灭了。化为水，从天宫流下，从迦叶尊者殿前流过，说一水偈。这些三昧无量无边，叫如幻三摩地。在我们来看挺神，在贤圣者看来是如梦如幻，都是游戏，游戏神通。我们知道密勒日巴的故事，他的弟子去见他，看到是雪豹在洞门口。他四大调柔，随意自在，入如幻三摩提。

我们现在末世凡夫，能入相似三昧都很少。真正三昧发生以后，生命运用就自在了。现在人很少能得到这种利益了。虹化也是一种三昧的因缘。像佛在世时，很多人可入火光三昧虹化掉，这不算什么。你说释迦佛为何不这样？佛为了遗教于后人。释迦佛是示现大涅槃相，用火毗荼。如果佛虹化，我们连个舍利供养都没有了。若是虹化，有人留个头发或者指甲、骨头，有人什么都不留，就没有遗教了。释迦佛为了示现遗教，有八斛四斗舍利，一斛是十斗。这个地方的差别很大。

近代的阿迦曼尊者圆寂，在毗荼以后，很多国王把舍利分走了。有人去晚了没有舍利，然后磕头又有舍利出现。这也叫三昧。

**“如苗渐增长。”**这样法益是功德越大者三昧越多，无量三昧，我们现在只能听到这样名字了，作为末世人，反正我感觉自己特别可怜！

佛在世想看到神变很容易。释迦佛还有半月神变的典故，就是三昧，半月之中于外道显现无量神变，十分自在。前半月是九十六种外道来侮辱说瞿昙欺诳众生，释迦佛一句话都不说。很多弟子都受不了，佛还是不作声。半月以后，十六大国王聚到一起，无量天人聚到一起，无量外道也聚到一起，佛现大神变，摄护一切众生，摧服一切邪见。这些外道一个一个地堕地狱、出现魔障、受惩罚，一个一个地得利益、放下邪见。佛知道一切世间之赞谤皆不可得。佛有这样大威德，阿罗汉就没有这样忍受因缘。

所以释迦佛根本不动心，因为这都是如幻。一般我们的忍受力都不足，包括声闻、缘觉、菩萨的忍受力都不如佛。佛的悲心与智慧心能彻底彻见！他是不起不作的。包括在因地，被歌利王截肢，他也是不动。舍利弗因地行菩萨道时，人要他一个眼睛还能忍受，再要一个眼睛、再说臭的时间就感到受不了了。但是释迦佛因地，不光是要他眼目，整个身体都截割了，他一样说：我当度脱你。

这个差别大得很啊！说如苗渐增长，佛能彻证此处。一般的外道与凡夫，修法能有相似之处；声闻缘觉能证少分；菩萨能证多分或是相似究竟分；唯佛能圆满彻证。

**“禅那唯寂灭。”**寂灭和寂静有差别。寂静、至静，是达到空静、安稳，无修无作了，但非寂灭。他要取静、有个至静，运用静的因缘。寂灭者，于三摩钵提、于至静都不取，寂灭是不取之义。此寂灭与声闻寂灭不一样——声闻的寂灭叫真实取证。他认为真有真实、真有空，空是一物不可得——在这个地方要证真实、真实取证，是为声闻教，会断灭大慈悲。

此寂灭、大寂灭海非是断灭。此空相中具无量庄严，如无量寿经中所写。虽无差别，有无量庄严、秘密受用，四大受用皆是具足。禅那唯寂灭，**“如彼器中镗。”**像从鼓里传出的声音，挡不住它，能传播十方。

**“三种妙法门，皆是觉随顺。十方诸如来，及诸大菩萨，因此得成道。”**

道本来是自然的，本来是具足的，本来成就的，为什么还要因此而成？若不发起因地因缘，众生无所依托，所以这还是随顺众生说。若不显因地，众生只能茫然不知归向。你成佛啊？你是佛吗？你有佛性，你有觉性，但就是运用不起

来，无量劫轮转。若没有佛出世，不说因地，我们两眼茫茫。虽然虚幻轮回，轮回无穷，不能出离。三皈是因地引发，这三种法也是因地引发，随顺我们的虚妄业流，幻化种种修持业门，欲使我们发生成就佛之因缘。

无量寿经中写的最好。阿难问释迦佛说阿弥陀佛是过去佛、现在佛、未来佛？释迦佛说彼佛非过现未来，本来成佛，但以酬愿<sup>17</sup>——酬什么愿？为要标心立意。标什么心？你本来是佛，众生轮回日久，认为自己有轮回业、有虚幻作业、有差别，在此轮回不止。所以标个心——你能成佛！（师击掌）告诉众生本源所在，究竟所在。

所以是为酬愿。什么愿？顺性立愿，以摄护一切众生。所以说立大悲之愿，欲使一切众生同得成佛。要不酬这个愿，一切法都灭了，叫断灭法，就没有因缘，佛法也无法流通与实施教化了。

这个地方的因地与一切众生本来成佛不相违背，不是矛盾。究竟菩提心与发菩提心不相违背。因为究竟菩提心、发菩提心、行菩提心本来是一个菩提心。但如果不引发出来菩提心，大家不能见到究竟菩提心；不通过行菩提心，不能与究竟菩提心相应；不发菩提心，不能见、不能启用究竟菩提心。本来是一个心，但这是个过程，如苗渐长，法益也如是。

所以在修法过程中要说次第，在法性中无次第。发菩提心是发无上心、与佛一样的心，才可以成佛。修行就有差别，做到哪一点就是哪一点，但不要留住。直归无上道，就是清净的圆顿的法益。一留住就会有魔障或者会轮转、退转。法益不一样。发无上菩提心没有退转，你要取某一因缘就有退转。所以这个地方说的是无上菩提心，无有退转的教化。

**“三世圆证故，名究竟涅槃。”**

---

<sup>17</sup> 《佛说大乘无量寿庄严经》云：尔时阿难，闻佛说彼作法苾刍菩萨之行，白世尊言：作法苾刍为是过去佛耶，未来佛耶，现在佛耶？世尊告言：彼佛如来，来无所来，去无所去，无生无灭，非过现未来。但以酬愿度生，现在西方。去阎浮提百千俱胝那由他佛刹，有世界名曰极乐，佛名无量寿，成佛已来于今十劫。

## 八、辯音菩薩啟教

**【於是辯音菩薩在大眾中。即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。大悲世尊。如是法門甚為希有。世尊。此諸方便。一切菩薩於圓覺門。有幾修習。願為大眾及末世眾生。方便開示。令悟實相。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。】**

“于是辯音菩薩在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手，而白佛言：大悲世尊！如是法门，甚为稀有！”辯音菩薩来为我们细分。唯佛能宣，怎么不稀有？此法门甚为稀有，是唯佛能宣、菩薩不能宣之法益。菩薩受佛加持，也可以宣这样的法益，但非佛亲口亲宣。所以这个地方是不可思议的！

“世尊！此诸方便，一切菩薩于圆觉门有几修习？”辯音菩薩通过辯音加持我们来辯音，使我们各个随类入二十五种门或某一门，发起修持。“愿为大众及末世众生方便开示，令悟实相。”这直接了，为我们末世众生直接开示最殊胜方便，分得更细。三大类毕竟还是三个大类，要细细地辨，分成二十五类。“作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。”

**【爾時世尊。告辯音菩薩言。善哉。善哉。善男子。汝等乃能為諸大眾及末世眾生。問於如來如是修習。汝今諦聽。當為汝說。時辯音菩薩奉教歡喜。及諸大眾默然而聽。】**

“尔时，世尊告辯音菩薩言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸大众及末世众生，问于如来如是修习。汝今谛听，当为汝说。”直接告诉我们修习方法了。

“时辯音菩薩奉教欢喜，及诸大众默然而听。”从文殊菩薩为我们立正见、避邪见，到普贤菩薩要我们立正行，普眼菩薩要我们立正心，一直到这里因缘，让我们看到具体修法与运作。

**【善男子。一切如來圓覺清淨。本無修習及修習者。一切菩薩及末世眾生。依於未覺幻力修習。爾時便有二十五種清淨定輪。】**

“善男子！一切如来圆觉清净，本无修习及修习者。”这告诉我们很清净了，本来没有修习及修习者。

“一切菩萨及末世众生，依于未觉幻力修习。”因为未觉，所以要发起因地，称为幻力修持，要依幻修幻。本来无修习及修习者，何以故？一切众生本来成佛，一切众生本证圆觉。这是诸佛亲证果德，真实之说、威德之说、究竟光明之说、法界不动之说，是诸佛正在说法之说。你未觉前还要说法，说什么法？分别法，随顺众生说，所以叫幻力修持。“尔时，便有二十五种清净定轮。”细分有二十五种清净定轮。三大类，即奢摩他、三摩钵提、禅那——从这三大类中细分出二十五种定轮的修持。

**【若諸菩薩。唯取極靜。由靜力故。永斷煩惱。究竟成就。不起于座便入涅槃。此菩薩者。名單修奢摩他。】**

“若诸菩萨唯取极静，由静力故，永断烦恼，究竟成就，不起于座，便入涅槃。此菩萨者，名单修奢摩他。”这是第一定轮，单修至静，可以永断烦恼，直入涅槃，发生无上道。

**【若諸菩薩。唯觀如幻。以佛力故。變化世界。種種作用。備行菩薩清淨妙行。於陀羅尼不失寂念及諸靜慧。此菩薩者。名單修三摩鉢提。】**

第二定轮：“若诸菩萨唯观如幻”，三摩钵提。“以佛力故”，因为三摩钵提离不开智慧。若离智慧，会堕入悲魔、堕入世间，慈悲出下流。所以依佛力故，如是佛力为大悲的本源、大悲的本体。若离佛力，一切如幻皆是轮转业或众生业流，不能称为如幻功德。以佛力故——这特别重要！“变化世界种种作用，备行菩萨清净妙行，于陀罗尼不失寂念及诸静慧。”陀罗尼门是总持门，有无量无边。寂者，无作无起，佛力住持；念者，处处运用，真实回施。

“此菩萨者，名单修三摩钵提。”三摩钵提不能丧失佛力加持、佛力住持、佛力本体。这是第二种，单修三摩钵提。

《圆觉经》在汉地流传广泛，注疏很多。因为这是释迦佛与十二圆觉所宣化之总持陀罗尼教、圆满了义教、究竟最上乘教，非大事因缘不能见闻，非大福

德成熟不能知晓其经名——连这个经名亦不能知晓。我们每一次开始读诵时，要提醒一下这个经典难得难闻。

流通这么广，为何说难得难闻？我们中华国土是极有福报之国土，也是极优秀之民族。我们这个民族，含量非常广大。佛教在印度逐渐衰弱，而在我们震旦逐渐昌盛；虽然几兴几衰，但在我们这个地方，流传还是最为久长。中国在上基本上是一个佛教中心。若不如是，圆觉经在我们汉地乃至中国很难普及流传。这个经典能在哪一方流通、流传，是哪一方人善根成熟！若非善根成熟，这个经典封于大藏，不能得见。

大圆寺以前是草堂寺下院。草堂寺有一代祖师是圭峰宗密禅师，著有圆觉经疏钞<sup>18</sup>，我们有因缘应该看看。过去成就的古德基本上都有圆觉经疏钞。因为这个经典是显教中必修，过去的教下古德没人不知晓圆觉经。像近代宗下大德没人不知道楞严经一样。圆觉经可以直接启开密教行持，是打开宝库之匙，也可以直接打开八万四千法中任何一个法门，都可运用。

我们学习三种性，随三种性，开显这三种法门——奢摩他、三摩钵提、禅那——由随顺这三种因缘，辩音菩萨给我们发明二十五种定轮。二十五种定轮有单修，有双修，有三门同修或次序而修。其修持方法是根据众生的机、各个不同的因、各个不同根性差别而显现教化。我们知道楞严经有二十五圆通，这有二十五种定轮，都是修持下手的方法。

**【若諸菩薩。唯滅諸幻。不取作用。獨斷煩惱。煩惱斷盡。便證實相。此菩薩者。名單修禪那。】**

第三定轮：“若诸菩萨唯灭诸幻，不取作用，独断烦恼，烦恼断尽，便证实相。此菩萨者，名单修禅那。”禅那者，直断烦恼。于诸幻不起作用，于寂静也不起作用，但断烦恼，单用此一法。烦恼就是分别、爱憎、是非、善恶、起作——烦恼的根由从这儿发起。所以但以不动禅那而随顺，切入法益。

---

<sup>18</sup> 圭峰宗密大师著作中，关于圆觉经的著述现存有《圆觉经大疏》十二卷、《圆觉经大疏释义钞》十三卷、《圆觉经大疏钞科》中下二卷、《圆觉经略疏》四卷、《圆觉经略疏科》一卷、《圆觉经略疏之钞》十二卷、《圆觉经道场修证仪》十八卷。

**【若諸菩薩。先取至靜。以靜慧心照諸幻者。便於是中起菩薩行。此菩薩者。名先修奢摩他。後修三摩鉢提。】**

第四定轮：“若诸菩萨，先取至静”，至静，即奢摩他。前面有三种单修因缘，下面有重复修或者交叉修行之方法与善巧。“以静慧心，照诸幻者，便于是中起菩萨行。此菩萨者，名先修奢摩他，后修三摩钵提。”这是两种法门交织在一起先后修持，先以奢摩他发起，后以三摩钵提产生种种幻化接度方便。

不要小看二十五种定轮！可以用这二十五种定轮来辨一切法的修持，包括八万四千法、无量恒河沙佛法的因缘都可对照，可知其下手处。过去人不管是哪个法门行持、哪个祖师行持，只要有成就，不出此三法门，这三法门是根本。这二十五种定轮是大定向，不会有错。因为用这种观察自他两种方便，就是下手方便，都可以成就。我们看自己适合哪一种法门来行持。

**【若諸菩薩。以靜慧故。證至靜性。便斷煩惱。永出生死。此菩薩者。名先修奢摩他。後修禪那。】**

第五定轮：“若诸菩萨，以静慧故，证至静性，便断烦恼，永出生死。”因为至静也可直取涅槃，得以解脱。“此菩萨者，名先修奢摩他，后修禅那。”禅那是趋于寂灭，非是断灭，即是永出生死之利益。这又是一种行持的定轮。

**【若諸菩薩。以寂靜慧。復現幻力種種變化。度諸衆生。後斷煩惱而入寂滅。此菩薩者。名先修奢摩他。中修三摩鉢提。後修禪那。】**

第六定轮：“若诸菩萨，以寂静慧”，寂静慧，以奢摩他为下手因缘。“复现幻力”，幻力是诸三摩钵提，就是三昧、三昧门。“种种变化度诸众生，后断烦恼而入寂灭。此菩萨者，名先修奢摩他，中修三摩钵提，后修禅那。”这是三门先后次第修持。

因为一些菩萨依种种幻化之力、种种三昧之力度脱众生，并不断烦恼，也不求智慧——他基本上不离智慧，无有烦恼，但他常现烦恼相。因为度脱众生，依种种幻化业流，显现种种不思议教化因缘之时，常常随顺众生作相应因缘。所谓同事，四摄之一必有同事，同事方能发起利益、布施与提携，若不同事很难相应。所以这个地方三法先后次第修持。

**【若諸菩薩。以至靜力斷煩惱已。後起菩薩清淨妙行度諸衆生。此菩薩者。名先修奢摩他。中修禪那。後修三摩鉢提。】**

第七定轮：“若诸菩萨，以至静力”，至静力即奢摩他。“断烦恼已”，就是禅那。因为依禅那断烦恼最方便，即是不取不舍。禅宗是走这样路子。六祖大师在其教诲中说：若善男子、善女人、诸善知识，于诸相不作取舍，若善若恶，以种种因缘不作分别，亦不作辨识，能速入一相，得一行三昧，于菩提圣果迅速得见。这与此处教诲等无差别<sup>19</sup>。

断烦恼。现在我们总有烦恼，你善观察——不管是自是他，或是现在发起观察，或是以后发起观察，都可以用这种观察门。只要有爱憎因缘发起、分别因缘发起、取舍因缘发起、人我因缘发起、魔佛因缘发起，必有烦恼！一启用平等法性，烦恼当下即灭，了不可得。以此断烦恼方法最直快，就是说我们中国禅宗能大兴，运用这种方法最为直接。

“后起菩萨清净妙行，度诸众生。”度众生皆是依三摩钵提而发起的大威德力。因为我们没有正受识晓种种幻化，所以会随境界所转。菩萨摩訶萨得自在力，化现种种幻化境界或者稀有境界——虽是稀有境界，也是幻化境界，由自在力故，可以度脱怯懦众生，提携下劣知见。所谓妄执有我、有他，种种差别的烦恼，我、我所的执著，或者我执与法执二种执著，或者是理障与事障两种执著。

度众生必然靠三摩钵提之力。若没有三昧力量，欲度众生发起大用是无由的。像一般众生是一百多斤，你也一百多斤；一般众生有烦恼、无明，你也是烦恼、无明，那么度众生的力极弱，利益众生的因缘甚微。若发起三摩钵提之因缘即可移山倒海，变换无穷幻化相。三昧无量无边，名字也无量无边；若依真如三昧发起就方便了，是五停心的圣人。为什么称为五停心圣人？因其息灭贪嗔痴比我们力量大得多，一天下众生一个人可以度尽。

若是大家都不停心，你帮别人或者别人帮你，都是利益甚微弱、甚微弱。所以三摩钵提是度诸众生的根本所在。

---

<sup>19</sup> 《六祖坛经》云：善知识，一行三昧者，于一切处，行住坐卧，常行一直心是也。如净名经云：直心是道场，直心是净土。莫心行谄曲，口但说直，口说一行三昧，不行直心。但行直心，于一切法勿有执著。迷人著法相，执一行三昧。直言坐不动，妄不起心，即是一行三昧。作此解者，即同无情，却是障道因缘。



“此菩萨者，名先修奢摩他，中修禅那，后修三摩钵提。”一看到度众生这样的言辞，多是以三摩钵提发起利益。说佛菩萨度众生是以智慧为根本，就是断除烦恼，启用三摩钵提之幻化，不住幻化境界，度脱幻化众生。这样的因缘比较多。

**【若諸菩薩。以至靜力心斷煩惱。復度衆生建立世界。此菩薩者。名先修奢摩他。齊修三摩鉢提禪那。】**

第八定轮：“若诸菩萨，以至静力”，至静力是奢摩他。“心断烦恼”，即是禅那。“复度众生建立世界。”为什么？度众生是转境，使自己依报也得到彻底改变。有些法可以自利，所谓自性众生誓愿度，但消除自身烦恼，于外有缘不作回施，称为声闻自利。如是自利断灭大慈悲种智，他不能建立世界。所以多遁于高山之中、阿兰若处，远离人间。现在我们中国还有许许多多这样贤圣住世。他们为何不回小向大来度化我们？因缘不熟吧！

因为声闻证得圣果，看到我们不怕因果、贪嗔痴慢疑恶见这么炽盛，会生大怖畏，马上得舍离我们，没法和我们一起生活。他有三明四智五眼六通，你举心动念他都知道；你发起任何一个因，他都知道果，所以生大恐怖。我们末法时代人不怕因果，贪嗔痴慢疑恶见心炽盛——哪怕我们有一个细微的意业的善恶生处，他都能看到果报。因为他知八万大劫宿命，也可看到八万大劫的未来。他有三明——漏尽明、天眼明、宿命明，这三明于八万大劫内的自他因缘都可彻达。

“此菩萨者，名先修奢摩他，齐修三摩钵提、禅那。”齐修——把两个因缘并在一起运用。佛真是慈悲到极细微处了，把这种修持的差别相很细致地告诉我们。

**【若諸菩薩。以至靜力。資發變化。後斷煩惱。此菩薩者。名齊修奢摩他三摩鉢提。後修禪那。】**

第九定轮：“若诸菩萨，以至静力，资发变化，后断烦恼。”至静力是奢摩他，变化是三摩钵提。若人得三昧，有变化自在。“此菩萨者，名齐修奢摩他、三摩钵提，后修禅那。”断烦恼是禅那的根本功用，变化度众生是三摩钵提的根本功用，至静、解脱是奢摩他的根本功用。就是其表相，表这个相。当然这三法

也互含互摄。虽各有特征，本不可分，佛为我们设方便，随顺我们分别心，欲使我们得修行下手处，给我们分出来了。

**【若諸菩薩。以至靜力用資寂滅。後起作用變化世界。此菩薩者。名齊修奢摩他禪那。後修三摩鉢提。】**

第十定轮：“若诸菩萨以至静力，用资寂灭。”寂灭也是断烦恼。我们知道声闻教有寂灭为乐的教化——为乐即是断烦恼，断烦恼会得到法喜、法乐，寂灭之乐！我们为什么那么多烦恼？因为不寂灭，分别、取舍心极强，就会产生许多热恼、烦恼。“后起作用，变化世界。”三摩钵提大功德相现前之时，可以移山倒海，可使世界净变浊、浊变净，随意调用。

过去道家也有这样因缘。传说赵州桥，是人把这一堆石头变成羊，赶到那个地方。过去人掂一桶水到山上一倒，这一代都可以发大水。有人一手持一世界，一手持另一世界，把两个世界换位置，其中众生都不知道——没法知道，因为三摩钵提力无量无边，不可思议！有人一手摸日，一手摸月，用手同时把日月遮起来玩，日无热感，月无寒感。这都是三摩钵提的幻化力，修持不到或者叫神话，实际上没什么。

“此菩萨者，名齐修奢摩他、禅那，后修三摩钵提。”这种修行次第或者下手方法，各人差别很大。若能找到适合自己的方法，能迅速得利益。若找不到而想知道佛法全部功德，则是甚难甚难。像盲人摸象，但得少分。

**【若諸菩薩。以變化力種種隨順而取至靜。此菩薩者。名先修三摩鉢提。後修奢摩他。】**

第十一定轮：“若诸菩萨以变化力”，变化是一种力，神通摄护是一种善巧，是不可思议的力。现在许多人信梦，信幻化境界。梦见佛菩萨好一些；梦见地狱饿鬼，苦不堪言，他第二天就会反省自己，说地狱真有啊！现实中见种种应该警醒的苦难，反而无动于衷；对自己瞪着眼的这个幻化境界不在乎！

有人跟我说昨晚做了一个梦，梦见自己拜佛，可欢喜了。我说你现在去大殿拜佛，拜到明天早晨都没人管。大殿里那么多佛像，你白天想怎么拜就怎么拜，

多欢喜自在！但是这个你不要，就要梦中那一点、一瞬间。所以幻化之力对众生来说有极大善巧，因为众生有奇异之心、不平常之心。幻化是一种力，叫境界力。

像人说话大家不在乎，如果哪一个牛、马说一句话，大家会很惊异；人掉泪不以为奇，若给猪、马、牛、羊讲三皈依，它们一掉泪，我们也很感动，说这畜生还有这灵性！但是人掉泪就掉吧，很正常。这是一种力——它能震撼你，能警策你，能引发你的增上；有此增上力，有此幻化力，你否定不掉。很多人白天礼拜念佛等等，但梦中念一遍真言或者念一遍阿弥陀佛，第二天就高兴得管不住自己了，说我做梦还念着佛呢！

若菩萨以变化力——变化是一种稀有力、奇特力，超出常规的力。我们现在看电视会说话有图像很正常，如果拿到唐朝，把电视一打开，他们会吓跑的，不知道是哪路妖怪。我们看平常了，它魅力都退失了。所以佛法这个力是真正的平常力，但对众生来说幻化力很稀有，是要的。要真正知道一切皆是幻化，究竟不可得，任何人也不可能动摇你心智，不能惑乱你。真正的智慧、至静、禅那、三摩钵提都会现前。

我们现在还在被境界惑乱——有人被贤善惑乱；有人被妖魔鬼怪惑乱；有人白天所想可以出梦；有些善知识以不退转之教化因缘，诸佛菩萨可以使其威德的善根成熟的回施，令其梦中见到殊胜境界，得以增上利益。文殊菩萨就发有这样愿<sup>20</sup>，说众生白日懈怠放逸，不能闻佛法，作诸恶业，他可于梦中实施教化——梦中给你显现你希望得到的形象或者从没见过的境像，使你受到震撼，向往佛法。所以佛法这种运用也是一种善巧。

“种种随顺而取至静。”随顺取至静，不可思议啊！这是一种善巧。“此菩萨者，名先修三摩钵提，后修奢摩他。”随顺变化，得以至静。这种修持在这个时代特别方便。专门取静，很多人因缘不足，福德不具。

**【若諸菩薩。以變化力種種境界而取寂滅。此菩薩者。名先修三摩鉢提。後修禪那。】**

---

<sup>20</sup> 《药师琉璃光如来本愿功德经》云：文殊师利童子白佛言：世尊，我当誓于像法转时，以种种方便，令诸净信善男子善女人等，得闻世尊药师琉璃光如来名号；乃至睡中，亦以佛名觉悟其耳。

第十二定轮：“若诸菩萨以变化力”，这是说三摩钵提。有人能入别人梦中或者给别人一个梦。我们能不能使人做梦？以一些法术也可以，但真正通过三昧力，有善巧的切入，可以使别人生梦，或者入别人梦中显现境像。这要有真正的修持力与善巧力。

我们若想发起广大修持、广大教化、广大利益，随顺佛力也可以入三摩钵提。信得及，好用！信不及，只相信两条腿，不相信飞机，那不行。自己亲证三摩钵提是另外一种因缘；仗借佛的力量，三摩钵提的因缘也可以运用，真有极大善巧处。没有善巧，你根本没法思议。

我们知道可以借东西，那么智慧力、法力、慈悲力可不可以借？决定可以借。但现在人很少相信能借，不敢借！因为对佛法认识不足。佛法有八万四千法或者说无量诸法，就是有无量善巧与方便，但是众生总按照自己的思想概念，认为这是佛法那不是佛法。佛法能成就众生，使众生速入大觉位，但信者越来越少，所以称为末法。

过去，皇帝可以将尚方宝剑赐与大臣，以此能方便行事，先斩后奏。大臣不是王者，但他用尚方宝剑也可以使用这种王权。我们现在作为普通人能不能把佛威神功德也借过来？可以！近代大德赞叹印祖，说印光法师是三百年来独出此一人<sup>21</sup>，单提如来正印。就是提着尚方宝剑来的！他可以呵斥一切，可以扼杀一切，成就一切，建立一切，具大威德！他这个地方的嗔也是善巧，怒也是善巧，杀也是善巧。

我们若有因缘可以学学天台教。我们不知道佛法多么广大真实！诸菩萨贤圣以贪嗔痴慢疑十恶之法也可以度众生。若能善于巧借，不假修持，得以善利。这叫惠以众生真实之利。实际这些法也可以直接惠利，主要是现在人自私、自以为是、贡高我慢，很难接受别人的赐与、给予，随顺因缘弱！

“种种境界而取寂灭”，在境界中取寂灭。种种境界——变化力有无量的境界。欲发生境界并不复杂，我们也不需要故意做作，就在这个房间坐几分钟，

---

<sup>21</sup> 弘一法师曰：大德如印光法师者，三百年来，一人而已。盖自云栖后，法化之广，未有如大师者。

也可以有无量的境界。但在心不清晰之时往往不能照了。有些特殊方法可以直接照了境像，或者你生个妄想也会出现一些境像，依正二报的境界是无穷无尽的。

人以为境界是什么，说你达到什么境界、他达到什么境界……实际上每一个众生都有无量的绝待的境界——每个人的境界都是绝待的，只是人不敢信。此绝待即是真实利益。识得此绝待时，你就生起尊贵。所谓尊贵，是不被外境惑乱。所以一色一相莫不是实相啊！

“此菩萨者，名先修三摩钵提，后修禅那。”这又是一种修法。

**【若諸菩薩。以變化力而作佛事。安住寂靜。而斷煩惱。此菩薩者。名先修三摩鉢提。中修奢摩他。後修禪那。】**

第十三定轮：“若诸菩萨，以变化力”，主要运用变化力，运用三摩钵提比较多。我们现在人发生这种功用或者三摩钵提的因缘弱一些。能不能借用佛的三摩钵提？真希望大家有这种善巧。但能相信者太少。实际上特别好借用！因为我们贪嗔痴也可以借用。人可以像手机或收音机一样，信号能接收过来。机器尚且如此，人为什么不能借用佛的？这是不可思议的事情！

因为我们在佛的大光明藏中、智慧藏中、三昧藏中。不得自在，主要是因为执的割开。现在我们用手机很普遍，手机打开就可以听，关上可以不听，但我们为什么不能打开与关上？能制造打开、关上的机器，却不能调整自己或者自在运用自己，这特别可悲、外化。所谓色、受、想、行、识，眼、耳、鼻、舌、身、意——我们看看外面东西，再对照一下自己生命，我们生命大部分都浪费了！

“而作佛事。”度众生。变化力主要是度众生，要不然是妖魔鬼怪。有些人以变化或小境界、附体来炫耀自己，多堕魔眷属；诸佛菩萨依三昧力以度众生而发起，要不然不发起任何因缘。释迦佛教化的大威德善巧很多，最大善巧是如如不动，坐此菩提座，随顺众生示现无量方便，随机感应啊！

常读读观世音菩萨三十二应，看看他以佛身等种种身的因缘，就可以知道诸佛菩萨为什么有那么多幻化之力了——这个力非他个人因缘，是众生力的感召，所谓借力发挥，借体发挥。我们往往认为佛菩萨是三头六臂——不是！佛菩萨比我们还要少许多东西、烦恼，更加纯净罢了。

“安住寂靜而斷煩惱。此菩薩者，名先修三摩鉢提，中修奢摩他，後修禪那。”他反復講二十五種定輪，告訴我們怎麼斷煩惱、怎麼得度眾生之力、怎麼轉境不被境轉、怎麼得寂滅輕安、大悲輕安、至靜輕安，真是不可思議的教化啊！

過去人善根深厚、福根深厚。我們都知道優波離尊者，是首陀羅種性之人，其家世代為人剃頭。因為釋迦佛法體尊貴，其弟子不敢與他理髮。優波離尊者的父母被叫來，也不敢為佛理髮。優波離尊者那時還是小孩子，就自告奮勇為佛剃髮。

他開始時直喘粗氣，釋迦佛說你氣息太粗。他就閉住氣，氣息小一些了。釋迦佛說你身體太端，就是太拿着自己的架子了。釋迦佛二說時，他已經入四禪——站着拿着刀子就入四禪了。過去人福德具！調整調整呼吸，調整調整身形，就入四禪了。我們現在想入個禪你試一試？靜不下來！現在人的福慧不如佛住世時人的福慧善根啊！

但現在人往往心高，認為我們吃的用的比他們好，他們以前原始落后，我們現在科技發達，福報也大——其實不是，都外化掉了！內在豐富的廣大的內涵丟失了。外化一多，人的生命就脆弱，自受用也稀少！

我們若是動個概念就到月球上去；或者到無量佛刹土供養諸佛，歡喜讚嘆，聽聞佛法，可能比航天飛機強吧！航天飛機你要乘坐可能身體還不夠格呢！

**【若諸菩薩。以變化力無礙作用。斷煩惱故。安住至靜。此菩薩者。名先修三摩鉢提。中修禪那。後修奢摩他。】**

第十四定輪：“若諸菩薩，以變化力無礙作用。”諸佛菩薩以三昧力，也就是三摩鉢提，雖然幻化種種形象、種種境像、種種因緣，但不染著，知如是幻化皆不可得，所以他有種種的幻化無礙作用；我們一般人有一點神通、感受，到處給別人說，有一說十，炫耀賣弄，增上慢心。那是障礙了！自己于自己製造障礙。這在過去教化中極為呵斥。

過去講法法師，比如說閉關三年去讀誦，讀誦到語言三昧得自在了，要閉口一段，溫養，絕不跟別人說境界力，這是無礙力，一說天魔尋機就可以把持你——我們只要有痕迹，天魔就會攝持我們，或者外道、鬼神會左右我們。要是增

上慢或邪见人，一般鬼神都可以控制他；要是有一点善根摄护的人，天魔可以控制他、左右他。现在社会上许多人，天魔只要分一分力量左右他，他已经不知道自己老几了，因为与一般人比，天魔的威德大得很！若与佛法的三摩钵提比，天魔差太远了。

若诸菩萨，以变化力无碍作用——诸佛如来一切菩萨的行迹，了无痕迹，来去无踪。但现在人惟恐天下不知自己，取著于相，多是增上慢相、邪慢相、罪恶相。这地方要审思！现在很多人修密法，说感应多——就这一个概念就可以了，魔鬼有眷属了，下面他太好抓你辫子了。他可以左右你、指挥你，给你一点你喜欢的东西就把你控制起来，你就成为他的部下或眷属了。现在人学法，无染清净心是根，要不然会丢失利益！

“断烦恼故，安住至静。此菩萨者，名先修三摩钵提，中修禅那，后修奢摩他。”

**【若諸菩薩。以變化力方便作用。至靜寂滅二俱隨順。此菩薩者。名先修三摩鉢提。齊修奢摩他禪那。】**

第十五定轮：“若诸菩萨以变化力，方便作用。”原来变化不过是个方便。要有方便力，不用变化，自在变化。不是道理，是运用。“至静寂灭二俱随顺”，于种种变化中了无可得啊！“此菩萨者，名先修三摩钵提，齐修奢摩他禅那。”

这种修持以变化力之方便，把握不好，多入烦恼业海。所以若非不退转菩萨，或无诸佛力住持、无有大善巧方便，多被悲魔所摄，或被勤苦所转，在勤苦中奔波。每一个人的因缘千差万别。释迦佛这二十五种定轮的教诲能使你迅速认识自己。你的命运为什么是这样？若是算卦的人掌握这本书，算得可准确了。因为这二十五种定轮把二十五种众生的大类分得特别清晰。你喜欢哪个一定有那种业缘、近似业缘。

**【若諸菩薩。以變化力種種起用資於至靜。後斷煩惱。此菩薩者。名齊修三摩鉢提奢摩他。後修禪那。】**

第十六定轮：“若诸菩萨，以变化力种种起用资于至静，后断烦恼。此菩萨者，名齐修三摩钵提奢摩他，后修禅那。”齐修就是他并发这两种利益，以

变化力而得至静。变化和至静是背道而驰的两种因缘，菩萨以方便善巧，一切幻化究竟不可得，可以产生发起运用种种幻化，幻化了无染著，直归至静，“资用至静”，得三摩钵提与奢摩他的运用。齐用，齐修——两个手同时运转。

**【若諸菩薩。以變化力資於寂滅。後住清淨無作靜慮。此菩薩者。名齊修三摩鉢提禪那。後修奢摩他。】**

第十七定轮：“若诸菩萨以变化力，资于寂灭。”寂灭即是禅那，断烦恼。“后住清静，无作静虑。此菩萨者，名齐修三摩钵提禅那，后修奢摩他。”他把静虑、奢摩他这个寂静轻安放在这个因缘上了。

**【若諸菩薩。以寂滅力而起至靜住於清淨。此菩薩者。名先修禪那。後修奢摩他。】**

第十八定轮：“若诸菩萨，以寂灭力”，寂灭是一种力吗？断烦恼者决定是一种力！可以简单试一试。哪位菩萨发心坐一坐，坐十分钟、二十分钟，没人理你；坐一天，有人说这人怎么不吃饭？坐一宿，说这人怎么不睡觉？坐三天，大家说这人有定力呢！坐七日，说这个人了不得！坐半年，可能会震动天下！有的是怪异惑众，也可能有人是真实功夫。寂静的力量很大，一个寂静相、一个坐相都可以引发这种利益。

过去外道有一种坐蜜罐的欺骗术，就用这个相来震撼人，使人折服。这个方法很简单，买三斤蜂蜜，往肚子里一灌，人一活动就肚疼，只能坐着。坐那儿越不动越安稳，口中唾液也会炽盛，不感到饥饿，可以七天八天不吃饭。因为蜂蜜是凉性的，吃下去不易消化，凉的东西人使人身自然静下来。但是用这个骗人就糟糕了。这不是佛教的东西。过去有外道说化缘不好化，就用这个自然而然的物理现象，坐下来，静下来，也不饿，也不饥，也不愿动。外人一看，说哎呀！他再写个条子说我要建个什么，很多人来供养，说这是真功夫啊！很多法术都利用物理现象。

三摩钵提不是这个！寂灭力不是这个，是真正断除烦恼的德相、智慧力。他那个蜜罐坐完，蜜消化完，七天结束，站起来背着财宝就跑掉了。这个地方是坐下去和站起来一样轻快，一样自在，所以名寂灭力！



“而起至静，住于清净。”人断除烦恼，至静容易现前，特别容易得见十方如来心地，也就是大悲心；再看热恼众生，真是苦不堪言！真是大悲啊！彻骨彻髓的！与一切众生作同体大悲，作慈悲摄护，真是不拔除众生苦难誓不成佛！如地藏王菩萨所发大愿：地狱不空誓不成佛！我们若是想象没法发起；随诸佛菩萨这样的愿也可以发，但真正行持很难——没有寂灭之力，没有至静得见，欲与这样大悲力相应很难。所以说寂灭是一种力，至静的轻安也是一种力；一旦至静生起，大悲也会生起。

我们知道一切陀罗尼门来自于大悲心，一切三摩钵提教化来自于大悲心，一切法益从大悲心中流出。离开大悲心一切法皆会散坏！是故诸佛菩萨在智慧上运用大悲，产生无量方便。这是佛教三种教化的利益，也就是三身的教化——智慧、慈悲、方便。“此菩萨者。名先修禅那。后修奢摩他。”

**【若諸菩薩。以寂滅力而起作用。於一切境寂用隨順。此菩薩者。名先修禪那。後修三摩鉢提。】**

第十九定轮：“若诸菩萨，以寂灭力。”以前承天寺广钦和尚禅定功夫特别好，经常半个月或者几个月地入定，对他来说是一呼吸、一刹那间就过去了。虚云和尚初到云居山真如寺时，有一次做饭后静坐入于禅定，出定时饭锅都长草了。他出定时第一句话说我的饭熟了没有？对他们来说这是一瞬间的事。我们的时空概念是死的：一天二十四小时，分成十二个时辰，分成六个大时——时空不是这样的。

佛以大神通力摄护诸大菩萨诸声闻，宣化《妙法莲华经》六十小劫，如一饭顷——像吃一顿饭一样，六十小劫过去了<sup>22</sup>。我们一般在时空概念上比较强，越强越难跨越。像我们等人或者等车，感觉时间特别漫长；和知心朋友一起聊天，又觉得时间特别短暂。所以时空是扭曲的，我们把它定格，是一种共业的虚幻，本是没法定格的。

---

<sup>22</sup> 《妙法莲华经》云：是时日月灯明佛从三昧起，因妙光菩萨，说大乘经，名妙法莲华。教菩萨法，佛所护念。六十小劫，不起于座。时会听者，亦坐一处，六十小劫，身心不动，听佛所说，谓如食顷。是时众中，无有一人，若身若心而生懈倦。

“若诸菩萨，以寂灭力而起作用，于一切境寂用随顺。此菩萨者，名先修禅那，后修三摩钵提。”

**【若諸菩薩。以寂滅力種種自性。安於靜慮。而起變化。此菩薩者。名先修禪那。中修奢摩他。後修三摩鉢提。】**

第二十定轮：“若诸菩萨，以寂灭力，种种自性”，寂灭力会产生种种自性。什么种种自性？“安于静虑而起变化。”三摩钵提会随顺种种众生的自性所需示现种种变化。“此菩萨者，名先修禅那，中修奢摩他，后修三摩钵提。”这又是一种行持方法。

**【若諸菩薩。以寂滅力。無作自性。起於作用。清淨境界。歸於靜慮。此菩薩者。名先修禪那。中修三摩鉢提。後修奢摩他。】**

第二十一定轮：“若诸菩萨，以寂灭力。”过去人闻字可以入观，观文可以入观，随音可以入观，听法或诵经就入禅定了。现在人这样力量很弱！以前黄教的宗大师与大家做功课，手鼓和铃子晃荡晃荡就入定了。就是随时可以进入某种超越时空的境界。我们现在人的执著意识太强，想把时间和空间打碎特别难！执著建立的幻业坚固，把自己封锁起来了。

第二十一轮这种三昧运用，种种变化运用，无有自性，“无作自性”，只是随顺，称为他力显现——他力，他那里一想，这里就幻现或者映射出来。所以菩萨的三昧幻化无量无边，可以自力发起，也可以借助他力需求发起。

“起于作用，清净境界，归于静虑。此菩萨者，名先修禅那，中修三摩钵提，后修奢摩他。”二十五种定轮是本师对众生修持种类的一种善巧划分。这不是佛的本意，是众生有这二十五大类，佛以智慧眼观察给我们宣化出来。若不是佛以这种大威德因缘，是难以宣化的。许多教化内涵，众生虽在其中，但不明晓，不得运用。所以得仗借佛力宣化，才能使我们有个切入、得证的增上。

**【若諸菩薩。以寂滅力種種清淨而住靜慮。起於變化。此菩薩者。名先修禪那。齊修奢摩他三摩鉢提。】**

第二十二定轮：“若诸菩萨，以寂灭力”，就是断烦恼之力、禅那之力，也是一相一行之发起；于诸善恶不作取舍，于诸是非人我不作取舍，于佛魔不作取

舍。禅宗所谓魔来魔斩、佛来佛斩——这个斩，他无所斩，是智慧之刀、文殊之剑。这叫寂灭力。得入一相一行能发生力，这种力使众生皆有归向，提携于有缘。

“种种清静”，在种种幻化境界中、种种众生业力中无染无著，是为寂灭力，他不取舍故。“而住静虑，起于变化。”以此寂灭力，不取不舍，发生清静功用，产生变化。“此菩萨者，名先修禅那，齐修奢摩他三摩钵提。”这又是一种定轮。

**【若諸菩薩。以寂滅力資於至靜而起變化。此菩薩者。名齊修禪那奢摩他。後修三摩鉢提。】**

第二十三定轮：“若诸菩萨以寂灭力，资于至静”，资生、资长、增加、给予，使寂静发生。“而起变化”，所谓三摩钵提。“此菩萨者，名齐修禅那奢摩他，后修三摩钵提。”这又是一种定轮。

**【若諸菩薩。以寂滅力資於變化。而起至靜清明境慧。此菩薩者。名齊修禪那三摩鉢提。後修奢摩他。】**

第二十四轮：“若诸菩萨以寂灭力，资于变化，而起至静，清明境慧。”前面是以寂灭力资于至静，这是资于变化，以寂灭力发生三摩钵提之启用。许多人修禅那，断除烦恼，神通会自然发露，宿命、天眼、天耳等因缘自然引发。神通也是一种三昧力，也可以超出常伦。你有天耳，可以听到东方佛国药师琉璃光如来讲法，肯定比别人有力啊！他听不到，你能听到。你有天眼，看到十万亿佛土有阿弥陀佛现在说法，你生大欢喜！这叫境界力。神通也是力，三昧耶这种力，资于变化，这种变化超出常人因缘，都可以产生这种不可思议因缘。

“此菩萨者，名齐修禅那三摩钵提，后修奢摩他。”

**【若諸菩薩。以圓覺慧圓合一切。於諸性相無離覺性。此菩薩者。名為圓修三種自性。清淨隨順。】**

第二十五定轮：“若诸菩萨，以圆觉慧，圆合一切。”把三种法全部拿起来修。有这样因缘的人是了不起的人！可能是古佛菩萨再来！一般人心力不够。他一起就以圆觉慧发起，合修一切，圆合一切。

“于诸性相，无离觉性。此菩萨者，名为圆修三种自性。”他把自性、佛性通过奢摩他、禅那、三摩钵提来开显——内发的至静轻安来表现佛性一个方面；

内发的大悲轻安来表示三摩钵提这种变化的一方面——自性的一方面因缘；再用禅那断除一切烦恼，永出生死苦海，用来表现佛性、自性的一个方面。同时三个方面来体现佛性圆满，称为圆修三种自性。

“**清净随顺。**”因为佛性是无作无起，无生无灭，不垢不净，不来不去，究竟广大，普照法界，安稳众生，真实摄护，清净随顺才能发起这种佛果之得见！佛果非假修证，以修证启用罢了。佛果非修来，奢摩他、三摩钵提、禅那亦非修来，本具有这样功德，不过是假于修证方便，来启发此真实不动内涵而已。非是新有，非是生起，是本来具有。

所以说为众开法藏——法藏要有，宝藏要有，本来要具足这样因缘，才能开法藏，打开这种秘密宝库，使我们取之不尽用之不竭。非是修出来，修出来的是有为法、生灭法，是有漏的，是变异相，非佛法。

这三种清净随顺原来是随顺法性而建立的清净法益。十方如来一切菩萨离不开这三门，离不开这三种作业。若离开此三种正修路，皆是魔业！因为这三种正修路皆是依佛性，也就是大菩提心为根本。



**【善男子。是名菩薩二十五輪。一切菩薩修行如是。若諸菩薩及末世衆生依此輪者。當持梵行。寂靜思惟。求哀懺悔。經三七日。於二十五輪各安標記。至心求哀。隨手結取。依結開示便知頓漸。一念疑悔即不成就。】**

“善男子！是名菩萨二十五轮。”菩萨二十五轮，是为正定聚。若于二十五种定轮发生功用，也就是起修，必然要发菩提心。不发菩提心，这二十五种定轮不能启动、不能运转、不能成就与建立。“一切菩萨修行如是。”一切菩萨修行如是，一切菩萨不能超出，一切诸佛不能舍离。若舍离掉，就无法断除烦恼，得以寂灭、寂静，运用种种幻化之力度脱众生，饶益有缘。

“若诸菩萨及末世众生”，我们现在是菩萨也好，是末世众生也好。“依此轮者”，依靠，皈依，随顺，依止。“当持梵行”，清净行为，真实的善巧的行为，所谓依菩提心发起这种行持。

在印度，对“梵”字特别重视！他们称自己是梵天的儿女，像我们称为是龙的传人。所以他们的文字称为梵文，行为称为梵行。像我们中国圣人之行称圣行。

他们说梵行，一称梵就包含一切善巧、一切殊胜、一切利益、一切尊贵。因为佛教从印度传过来，所以这个文字痕迹很重。

我看过印度人对文字的赞叹，开始时感到特别震撼与敬仰！现在习惯了。好比说一个“阿”字（梵文阿字：），这个阿字就是世界本体！就是世界的本源相！你怎么不震撼？阿字本不生，如实知自心，知众生心相，也叫法界相。一个唵字（梵文唵字：），是净法界相。这个种子字一写，法界是纯净的，是光明的，是不动的，是无碍的，是彻达的，是一体！所以让人震撼！什么震撼？他把文字当成一种活泼的、神圣的、有内涵的、广大的功用的具体所在。他不是一种名字或者人制造出来东西，是纯净的本来具有的。

过去说梵文不是人造出来。像中国道家认为先天八卦是先天就有，不是人设计出来的，他本身具有这种因缘。这是让人震撼的有力度的！本具则有大力、不可思议之力。我们读到梵行，要知道这是佛教的专用名词。现在印度的锡克教、印度教等，他们也说是梵行。所以这是他们的尊贵名称。像我们中国称圣人，说老子、列子、孔子——一加个子，就把他看成尊贵的了。

**“寂静思维，求哀忏悔。”**你要行持梵行就要寂静思维。因为梵行是依戒律而行，依法而行，会产生寂静的功德与正思维利益。求哀忏悔是学习佛法、学习一切世间法、学习一切善巧的最根本因缘。若不忏悔，不是空净之器，不能作法器，不能得利益。人一忏悔就像把一个茶瓶的水倒空了，可以注入新水，或者再注入其他什么也都方便了。不忏悔像封住盖子，装着原有东西，不管是好东西坏东西，反正新东西加不进去。所以说忏悔是求法、学法、成法的第一方便。

现在人不知道忏悔，或者口头上忏悔比较多。真正把自己知见放下叫忏悔。把自己过去一切作业的过失影像放下，是为忏悔；自己以后永不再作是为忏悔。像把原有的水倒出去了。我们知见能放下吗？很多人说我做错了，但下次他还这样做——那不叫忏悔，叫机巧，是谄曲，为了保自己现下平安，让人原谅自己或者自己原谅自己，说这种委曲语言。这样的人很可恶，就是嘴上忏悔，心里比谁都强，不能产生新的法益，不能改变自己。这个可恶不是骂人。那样他没法改变自己，没法接受新的利益、功德与善巧。

忏悔主要是放下自己知见与过去善恶二业执著的痕迹——放下是真忏悔，叫无相忏。现在人口头忏悔，说我做错了，我忏悔，以后不做了。但十分钟后他跳得更高！一时求全，下面更加表现自己，这与忏悔一点都不相应。我们要知道佛教的忏悔不是一个口头话，是要消除，永不再作。要不然我们亵渎了这样美好的名词，这个名词特别不可思议！

忏悔不但佛教中有，一些外道也要忏悔。不忏悔就不能虔诚接受新法益，使自己智慧增长、法益增长或者产生新变化——没有理由，也没有因缘，有因缘也是表皮的。像在基督教或者天主教教堂里，神父或者牧师在那里，别人来忏悔，说我做什么坏事——别人忏悔的再大过失到他这儿也灭了、消掉了。他说孩子，上帝会饶恕你的！这一个大安慰，心里踏实了。所以他们叫礼拜。这些教民很虔诚，再隐私的东西也发露出来，轻松得很。

我们出家人在别人来忏悔、发露之时，一定要给他从这个地方消掉，消于无形中。不发露的人可以揭发他，他不知道忏悔嘛！让他碰碰钉子也好，哪天改正了，引导他忏悔。可能因为我们中国佛教几十年来弘传的艰难因缘，很多运用现在不能发生功效。现在很少有人能真正地耐心听别人诉苦，从根本上帮人解决疑难，就是听人忏悔。要能帮人解决，他真会忏悔与改变自己。很多在社会上罪恶或过失很大的人，你给他安慰说你好好说，不要紧，我来听！但是现在很多人怕自己这个洁白被污染，一听说坏人就推出去，说我要亲近善友！啥叫善友？善心是真正善友！真能听人述苦，给以安慰，他真能得大忏悔，会改变自己。很多恶人你不给他机会，他真厉害呢！

忏悔特别重要！自己要会忏悔，会发露。现在人不会发露，给非人说自己的过失——这个人本来是烦恼炽盛，再给他说，会更炽盛，不光不能给你带来清凉，反而给你带来新的烦恼、嗔恨、罪恶。我们要会忏悔，要知道忏悔对象。看人喜悦，知道这个人有善巧与方便，可以给他忏悔。忏悔最好在上午，下午、晚上或者人急迫时不要忏悔。像人急着要去办事或者有大事临头，你那点小事要跟人家忏悔，会增加烦恼的。所以我们学法要知道时节因缘。

“经三七日。”在佛菩萨形象前诵经、持咒、拜忏，都可忏悔。或者在善知识面前发露，在大众面前发露。也有人在十字街头忏悔自己过失、诉说自己的过失。三七日是二十一天、三天还是七天？这是善巧说，没有定数。利根人一忏悔即见明相、瑞相、圣相、诸佛相；钝根人可能千日能见，也是善巧。所以三七日不是定数，许多人强执定数会出现过失。

“于二十五轮各安标记。”把这二十五轮编上号，或者把这二十五轮的内涵写下来，然后也可以抓阄；忏悔以后，得相好了，去抓一个，看哪一定轮适合自己；一定要按这个轮一点不怀疑地行持，迅速会得利益。这个法特别快，一般九十日决定能成就——一般的善根，不要说大善根，真是这样。佛不说绮语或异语，说的是诚实言真实语。

“至心求哀，随手结取，依结开示，便知顿渐。”依二十五轮的某一轮，依这样因缘。你不管用什么方法，只要你抓了那个轮，就依那个方法了！不管是顿是渐，是单修、两种法门前后修、齐修或是三种修，都可以的。

“一念疑悔，即不成就。”这是决定的！什么法也怕疑悔。你若生疑惑、疑悔，就不会坚持下去，你心中就有阴影，他不能成就光明，真正利益不会现前。比如我们办事到一半不想办了、生疑惑了，就会丢失，半途而废。

**【爾時世尊。欲重宣此義。而說偈言。**

辯音汝當知	一切諸菩薩	無礙清淨慧	皆依禪定生
所謂奢摩他	三摩提禪那	三法頓漸修	有二十五種
十方諸如來	三世修行者	無不因此法	而得成菩提
唯除頓覺人	并法不隨順	一切諸菩薩	及末世衆生
常當持此輪	隨順勤修習	依佛大悲力	不久證涅槃】

“尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：辩音汝当知，一切诸菩萨，无碍清净慧，皆依禅定生。”这地方告诉我们“皆依禅定生”。

“所谓奢摩他，三摩提禅那。”这都是禅定。他把禅定这样分开，大家好看一些。否则笼统说禅定你不知啥叫禅定。是不是坐那不动？禅定内涵他从奢摩他、

三摩钵提、禅那这三个方面阐述，让我们看得见、摸得着、能运用。佛说法直接了当！既浅既深。

现在有的法师讲经越讲越多，越讲越复杂；小本子讲成大本子，大本子讲成大摞子。过去祖师讲法，大经讲成薄经，厚经讲成一两页纸、三五句话，指导你行为就对了。过去讲经给你指个路，现在讲经给你一大套理论。什么理论？谈玄说妙，毫不相干！反而使人高推圣境或者轻贱佛法，因为没有力度故。释迦佛讲法最直接，你感觉特别亲切之时，直接启用之时，才知道佛说法没有一点遮掩，没有一点玄虚，都是直接的给予、果德的给予、纯正的给予、无上的给予、最亲切的给予。

**“三法顿渐修，有二十五种。十方诸如来，三世修行者，无不因此法，而得成菩提。”**这个决定说。除此一路，别无正行。欲得大威德成就，你离不开这三种因缘。

**“唯除顿觉人”**，唯除，可能是除了佛吧！除了菩萨吧！顿觉人，我们知道六祖大师一闻“应无所住而生其心”，够了！下面再过过筛子，成细米了，可以运用了。你说他修的是三摩钵提、禅那还是奢摩他？没有踪迹，一闻即够，一闻即成。再过过筛子，可以熬粥了，可以做饭了，可以利众生了，使饥饿众生得到饱满，可以作法主了。

我们现在人难度大一些，就是我执、我见强一些；愈强，闻法的法利愈难现前。所以唯除顿觉人——顿觉人是有痕迹的，得法与利益现前都无痕迹。佛在世时，这样人成千上万，无量无边。佛灭度之后，像法时代也是此类人辈出，如长江后浪推前浪，一浪接一浪；到末法时代，这样人能不能出世？大家都是这样的人才好呢！

净土一法直接给你闻法即成之增上缘、大愿业力、果德，但很少人细微审视于此。一般人把净土看得特别小，认为是文盲、老头老太或者没有办法人做的事情——不是！这是最上乘人做的事！释迦佛在无量寿经上告诉我们：念佛人是我第一弟子，是我亲善友！不是第一弟子根本不能闻！阿弥陀佛所发四十八愿，后面几个愿都是运用这个，说他方菩萨或者他方众生闻我名号即得总持等等。



什么叫总持？陀罗尼门。他方菩萨，闻我名号，即得不退转；他方菩萨，闻我名号，即得三种忍——阿弥陀佛都是给予这样因缘。你是不是这样根性？给你这样的因缘，你怎么不是这样根性？他随时在给予你，启发你这样的根性，什么时候成熟，当下就启用。有人闻名就启用，一入坚信，信一具足，愿一立，当下启用！真是不可思议！当下可以安心、歇心、生大悲心、光明心、智慧心，得种种方便善巧，超出常伦，现前行普贤之行。这都是顿觉给予，不是顿觉人也可以给你顿觉因缘，启发你顿觉之智、顿觉之利性，善根成熟。

无量寿经有一种译本，在这个地方都是用“令”字。我得阿耨多罗三藐三菩提时，令无量他方国土众生咸入我国，咸成佛道——都是“令”字。令是给予的意思，直接给予，直接灌输，像大雨一样，普降于一四天下，你有什么样法器，都给你灌满，这个大雨一直都不停！

阿弥陀佛不光现在住世，乃至尽未来际亦住世。阿弥陀佛非西方佛，是十方一切诸佛之功德藏，但以西方显现。唯除顿觉人——没有顿觉人不能听闻无上的净土真实之教！一般人认为念南无阿弥陀佛，说我要一心不乱……这是净土法门？这不叫净土法门，这是诽谤净土法门的一种因缘，也是净土法门现在的一种趋向。这是一种向往净土法门的引导罢了，是一种趋向因缘，是把净土法门作为加行或资粮的修持，决非净土法门根本利益或者根本教化。现在人以坏净土法门的因缘为教化因缘，或以枝末因缘为根本因缘，误导众生。那也是因缘吧，因为也是众生业力感召，是末法的感召。

**“并法不随顺。”**在这个地方可以不随顺这种因缘，可以超出常伦。我们知道，在密教中一些根性大的人不需要修持，他跟着上师随顺一下，上师最后结束的时候给他个什么信物就接受了，上师功德顿时现前。我们现在根本不可能，现在人诋毁师教、诋毁佛教炽盛得很，坐在那儿没事生个怀疑或诽谤，顺着自己就高兴，顺不着自己就骂，怎么能得到上师功德、佛法功德？根本得不到！

阿底峡尊者来到西藏，因为西藏有两个国王前后去请他，第二个王才把他请过来。铸了一个与阿底峡尊者一样的金像放到那兰陀寺，那兰陀寺才放他，说只借一年，一年后要把阿底峡尊者还给我们。阿底峡尊者知道自己这一去回不来了。

阿底峡尊者的弟子中很多都是不修行的，像圆觉经前面文字写的一样：世尊发一圆音，众生不假修持而得善利——他许多弟子都是没有修持而得善利。

密勒日巴尊者呵斥这个因缘，说阿底峡尊者有过失，什么过失？没有把诸佛如来无上的甚深口诀传下来。因为他这些弟子不修持，听听够了，得利益了；但是这代人一灭，没法传法了！密勒日巴尊者与阿底峡尊者是同一时代人，他就呵斥。这在过去叫呵护，不是诽谤。不像现在人说真有这样过失——不是！他是呵护。他受阿底峡尊者的因缘，启发这种修持口诀与口耳派传承——是为启发这种因缘，不是诽谤别人抬高自己，不像现在人这种心。过去人相互宣化，是烘托的宣化，可以把佛法烘托出来。现在人诽谤是真干，真想把对方整倒！过去人是善巧，现在人是业力，不一样。

**“一切诸菩萨，及末世众生，常当持此轮。”**我们应不应该？特别应该！以前我感到自己学净土就不搞其他因缘，后来我说阿弥陀佛发的什么愿？就是法门无量誓愿行持之教化。因为他叫无量寿佛，寿命无量，他要修无量的法，拥有无量法益。现在很多人说念南无阿弥陀佛要专，单念阿弥陀佛，什么也不能干，我说不是。

后来就占这个轮，的确感到许多方便！从这二十五种定轮中产生出来，特别省力！好比说你想瑞相，就是境界力发生功用，很好行持；想于寂静处发生功用，很好修持。若不相信我们可以一处坐，从今天晚上开始坐，坐多久都可以，想要静下来很好静。

不是说我有本事，是说这个定轮可以启发你这种至静、寂静之心，很好运用，一运用就可以了；就可以坐下来，也可以睡觉，也可以走或跑，但心的寂静不可动摇。就是内发的至静轻安这种方便，可以用得起了。像电视机功能按钮，我要中央一台，其它频道或干扰都可以调整掉。

你要能把二十五种定轮运用得恰到好处，运用对机，对自己因缘，就很容易调到那个地方，单立一个频道，清晰得很！我要这个频道，其他频道我不要——你有主动权。人身体是两种运作：一是自在运作；一是被迫，无明使我们在生死流中被迫运转。你要是运用这种定轮，法益产生，可以把生命作一个自在运用——

一要它睡，马上睡着；要它起来，马上能起。生命能不能自在？收音机能自在，电视机能自在，人怎么不能自在？！

佛法给我们自在力——吃也是佛法，睡也是佛法，吃要吃得香，睡要睡得着！你说是贪着色声香味触法吗？不是！他不染著这个地方，在这个地方可以直接运用它。色声香味触法不是毒也不是害，但你要一沾染就是害，你要断灭它也是害。没有色声香味触法，我们人活的什么？但你沾染色声香味触法会被六尘转动、被境所转，生命力也不自在；你要断这个，到处都是色声香味触法的东西，你的生命也太狭隘了，太苦了！

所以六根六尘都没有过失，唯有沾染与不沾染，这是方便与过失吧！不沾染的时候，六根、六尘、六识、眼耳鼻舌身都可以转化成善巧与利益。过去说转八识成四智，就是这么个话吧！

**“随顺勤修习。”**希望大家发起修习，依教修行。哪个人都能做到，因为他说的是末世众生——你不能把自己开除在佛法之外吧！我举例子是说人人都能做得到，为法捐躯要比你被无明业流摧使好得多吧！要自在吧！

现在许多人不行持佛法，不依佛教，不随顺教行，多是随业流流转一辈子，不能得到佛法利益，拿着法宝作要饭花子，可怜！所以勤修习是最重要的。学习是为了指导我们行为，否则学习被荒废掉了。

**“依佛大悲力，不久证涅槃。”**若依圆觉经这种行持，能迅速得饶益，能迅速彻知净土法门，彻知密教，彻知一切诸佛最上乘教诲！

## 九、淨諸業障菩薩啟教

【於是淨諸業障菩薩在大眾中。即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。大悲世尊。爲我等輩廣說如是不思議事。一切如來因地行相。令諸大眾得未曾有。親見調御歷恒沙劫勤苦境界。一切功用猶如一念。我等菩薩深自慶慰。世尊。若此覺心本性清淨。因何染汙。使諸眾生迷悶不入。惟願如來廣爲我等開悟法性。令此大眾及末世眾生作將來眼。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。】

下面，佛菩薩又演这样善巧方便的幻化，欲使我们大家都成为淨諸業障的自觉觉他行者，给我们显现这一出幻化因缘，这一出漂亮的戏剧！

“于是，淨諸業障菩薩在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手，而白佛言：大悲世尊！为我等辈广说如是不思议事。”这二十五种定轮是佛所说；其他人没法说，说不出来，不能彻照这样法的运用。

“一切如来因地行相”，如来原来是这么做的。我们虽是菩萨、凡夫，不能看到，但佛以圆音宣化出来，使我们能透过文字见到诸佛因地的行相。“令诸大众得未曾有。”诸佛如来与众生作回施，皆是未曾有，一切教化都是未曾有，一切经论都是未曾有。虽然诸佛各个都宣化三藏十二部经教<sup>23</sup>，或者略说、广说，或者顺应说、对机说、畅本怀说，都是一样的回施。什么回施？令诸大众得未曾有！要是以前曾听过，现在又重听，还是未曾有的。因为众生重听一次，利益会增上一次。

这部《圆觉经》，哪位菩萨能发心，说以后我就以这部经为功课了！读半年以后，你看每个字都会放光！每个字都是明点！就是生命的再现！每个字都如大日轮一样！字字会放净光明！产生暖，产生热量，产生生命，产生智慧，产生善巧，产生大悲之力。

---

<sup>23</sup> 三藏即经律论。十二部，佛说经分为十二类，亦称十二分教，即长行、重颂、孤起、譬喻、因缘、无问自说、本生、本事、未曾有、方广、论议、授记。

“**睹见调御**”，得见诸佛的调御之力。我们知道三昧耶，也就是三摩钵提、奢摩他、禅那，都是调御之力，也就是诸佛所证功德。我们靠什么调御？靠自己的嘴？靠自己争强好胜？那调御不了，要有善巧，要有智慧，要有方便，还要有大悲心。要不然你怎么调御？

“**历恒沙劫，勤苦境界。**”诸佛如来在这无量无边劫中，或者说三大阿僧祇劫行持中，历尽勤苦啊！虽无一法可修，无一法可得，无一法可证。但诸佛如来若不历尽尘沙的行持，不能教化众生，不能明行足，他就无以教化。诸佛如来行一切苦行难行，皆为度脱众生无明之苦，使众生得以折服，得以归向。诸佛如来的行持都是未曾有的！空前绝后的！是众生决定的调御者！是为佛、世尊！所以诸佛如来十个名号都是全彰诸佛功德，通过这十个名号来显彰诸佛无量功德光明名号！（师击掌！）

随顺奢摩他、三摩钵提、禅那三种法门的先后修行次第，有二十五种定轮回施这种普同教化。唯除顿觉人可以不作这种法的随顺，顿见佛性，破除无始无明，破除一切理障、事障、烦恼障，破除一切阻碍，直归清净法益，启用清净法性，得不动之智，得一切智，得道种智、无师智，乃至启用无上无伦最胜智。一般情况下二十五轮是定轮，不能逾越。大家若有因缘欲修行，欲了脱生死，欲破除无始无明，欲于无上道业迅速成就，可依圆觉经三种法门二十五种定轮择一定轮，不疑悔，生决定信，能速入大觉位，速脱生死压迫，速取无上正觉！

大家有这个学习因缘，必有行持与成就之因缘！对利根人来说，学习当下就是修持，就是见证，就是运用，就是果德。对中下根来说，是启发，是诱导，是种性给予，或者是未来胜因。圆顿利根一般是因果同时发起，可以运用现前一念，直破无始无明，横断三际，直出生死，破除一切差别，消化无始以来一切善恶二业，顿入不动智，得见佛性。

人本无利钝之说，根无利钝，也无大小，但因众生的分别、执著、强执，也就是理障与事障的强执，我障与法障的强执，产生虚幻不实的差别根性。佛根据众生大类，细分了二十五种下手善巧方便，使我们各个有所择取，有择法方便，择法方便即是菩提分。我们知道七菩提分中要有择法方便。人在修法时，没有择

法方便难以下手、迷闷，不知所依，不知趣向。佛给我们提供了下手的最初方便，使我们能迅速得见法，能依法行，成就法的觉受，乃至证得究竟果德。究竟果德的确是无所证、无所得，但若不假如此言辞提携众生，众生一样迷闷。

无始以来就因这个人我、法我的执著，事障与理障的执著，没法出离爱憎、取舍、大小、魔佛的伤害、无常的伤害、烦恼的伤害——这些缠缚使我们不能自在、解脱、智慧，佛才对机施这样的教，顺应众生，发明种种名字教化，实无说法中说出种种法益，实无生灭中显现种种幻化对治因缘，以悲心故，以智慧清净故，发起如是权教回施，欲使我等入真实功德藏，说无作无起，真实本源。

佛从未说法！若执从未说法，众生迷闷，说佛说无量法；众生若执有无量法之因缘，但为度脱众生，无法可说。所以说，无法可说，是佛正说；若执正说，佛亦作呵斥因缘，说无量善巧，消除执著。说佛说法、无说法本无定言，但是方便对治，药本无药，但因病而生。

佛在经典上有善财童子问药的例子。问普贤菩萨，何以为药？普贤菩萨说你出去看看，哪一类矿物或植物可入药者，皆可采来。善财童子出去转了一下，空手而归，说无药可采。何以故？处处是药！普贤菩萨又说你采来不是药的。他又出去转一周，还是空手而归，说没有一物，实无一药。说全是药、说是无药，都是方便，但是对治罢了。若有病者全体是药，若无病者，全无药分！连药名字尚不可得，况且药？因为无病故。

因众生，佛而出世。因淤泥臭浊，才有莲花芬芳、清香、鲜艳！这都是因缘生灭的权教方便，但回归于真实。什么叫真实？运作为真实。若没有运作之真实，一切都是空寂断灭。在法的运作上，众生一染著，就会堕入人法二障；若一放下，皆是诸佛大圆满觉，不离刹那，不离本座。末世高推于佛法，或低就于佛法，不得实利，众生处处染啊！佛举例说什么样一法，马上要染著，要有个得、有个失的因缘，就会丧失佛法因缘。

佛法是绝待之教，于种种有中施绝待之教。绝待之教是本源真实，一物、一色、一相莫不是实相真实，莫不是光明藏。众生不知，一色、一相、一物皆是执著对象、分别取舍之物。同是一物，差别受用，实无差别。幻现差别，是为众

生业；实无差别，幻现诸多差别，是诸佛方便提携，接度幻化众生故。此是生生不灭，活活勃勃，穷于未来度脱众生无有休息、无有疲厌，是为佛法寿命。

众生无尽，佛法无穷。非众生取空之断灭想，认为顽空无一物，非佛法；认为有无量万物差别，非佛法。佛法是绝待光明，究竟安稳，远离烦恼，远离分别，亦远离所知，处处了知，处处运用差别，处处运用众生烦恼对治，以显良医之善巧、诸佛之尊圣，度脱有缘，归向不思议教化，实无尊圣可得。这是一切佛教回施的广大圆满利益。

**“于是净诸业障菩萨，在大众中，即从座起。”**我们哪个大众？何人称得起净诸业障菩萨？是实有此人还是启发众生个个如是？善自思维！在大众中，从座而起——座者，一切众生本无相可得，本无有法我、人我可得，但众生强执于我——以四大为身、以六尘为心，叫人我；或以某一法有所得、有所证，执持于法，为法我。所以坐于执著之座，不能超越差别轮回，受种种贡高下劣之压迫，或行中道之迷茫。

佛力加持，使我们从原有执著中站立起来、超越，得见法益，超越诸障。障缘来自自身的执著，必是不可得的。这样才可以顶礼佛足，向往智慧，归向智慧，乃至成就智慧。如是成就，本具故，非假因缘成就。若没有因缘开显，亦不能起用。所以说种种法莫不是启发过程，非是新得，非是新成，非是做作，非是有为，非是有类。若不假有为、分别显现，此法亦是断灭。所以佛法运用活活泼泼，不拘一格，都是未曾有之光明，日日新。

众生死于句下，不光是学佛法，乃至一切因缘都死于句下！强执自己的知见或者强执自己的受觉，以为我得、以为我失，生我见、我爱、我佛、我觉之类。如是种种差别因缘，就会产生有对差别；有对皆是从邪见中生、恶见中生，轮回业果自然由此而发。

**“顶礼佛足”**，舍弃自己的一切执著，归向清净不动的总持之尊，即所谓顶礼佛足，但是整体的加持，圆满地给予。因为一切众生本具佛性故。假于佛的提携教化，使我们全体照见自己。像我们拜佛时放一个佛像，具三十二相八十种

好，令我们生欢喜，不过是启发自心之圆满，如此而已。若不如是，堕入外道迷信中，象鬼神教一样。

今天早上有个居士说我们鞋子把佛给熏臭了。我们九孔常流不净，没有一窍是流净物，常熏法界，作为分别，所以有不净之气，这是轮回之根。何以为净？以戒定真香方能普熏法界，利益群萌。何为戒定真香？清净平等的智慧，是为戒，是为戒香；无作无起，是为定香；广大方便回施，于无差别中实施种种差别梦幻教化，度脱梦幻分别众生，是为慧香，是为悲香，是为方便之香。

如是种种示相，皆是方便权巧之语，何臭何浊？过去禅宗大德深知佛性真实，别人问何以为佛？干屎橛！此话震动天地，非实证者不可言说，决定是谤佛之语。声闻教在威仪戒中有入佛塔、绕佛塔，不得向佛塔漱嚼、吐痰、吃臭物等。这在沙弥戒威仪中与居士学法中都可以学。如是无量说法都是通过威仪欲使众生发起对佛法的向往与恭敬，得见真实利益。若强执事相，佛法身遍于法界，我们的鞋子何处放？我们排的不净物又有何投放地？

所以净与不净皆是众生分别心性引发出来的分别作业罢了，皆是有对之幻化，非实有此物。若实有此物，我等学佛无益；但知世间有对善恶小计，不出三界六道，不知三界六道之外是何物。禅宗祖师所开喻的公案，无对光明啊！何为佛？庭前柏树子！何为佛？干屎橛！禅宗祖师这样公案特别多，无一定向，无一污垢，无一清净，无佛无魔，但是光明，但是放下，但是无有执著，但是一相一行，直取般若，直归王家，非是分别。

分别之善巧只是世间逻辑之善巧、善恶无记之善巧，就是六道众生之执著。这个地方可以是随顺教，释迦佛也实施此教。在声闻教、律仪教的行动坐卧威仪中，为了摄护无善法众生、不知佛法尊贵之众生，发起威仪教，使众生皆有归向。如是归向是权巧引导，非是真实安立。若强执此相，反被法害，是为法执。如是法害反而不如一般凡夫轻松自在。虽然同是无明，他有一个少缠缚的因缘，我们却多一层枷锁。本来欲治病者，若强执于药，反受药害。像药过量，会把人药死或者加重，病不得脱。



现在许多所谓学佛人，走的是这个路，比一般世间病人病得还重——多了一份法的病、药的病。下面在四相中专门讲这个，释迦佛早就想到我们这个地方了。你说我们对佛法僧尊重、恭敬、小心翼翼还要得要不得？一定要得！这是报佛深恩，使法住世的善巧所在；不是执著，执著反成毒药。这是作为善巧，会使更多人向往、恭敬、归顺，成就佛法利益。这个差别很大，主要是发心问题。

前者产生执著，反而会出现斗争、排斥、异见，认为别人不如法的因缘会发生，心生分别，反受分别伤害的炽盛因缘。这样是非分明的人是阶级斗争者，不是学佛者，不是解脱者，不是得清净平等智者，不是善妙观察者，不是破除种种梦幻、觉醒出离者。若知诸幻化相，无一物可得，但以幻化相中示现恭敬，示现赞叹，示现一切随顺，以接度无知、愚昧、颠倒、狂妄众生作为方便，是为大威德者，是不可思议者，是佛法住世者，是众生之眼目，是众生之导师。

虽是一法、一行、一事，运用处天地悬隔，一个是利，一个是害。这个地方要善自思维，莫作人执，莫作法执。

释迦佛在世时，有个大长者去礼敬释迦佛。他特别欢喜，沐浴、新装，把自己一切庄严具卸下来，手持鲜花，奔佛而去。世尊见之亦喜悦，说长者放下一——长者已经把花献给佛，说长者放下一——长者看看自己两手，顿时证得须陀洹果，得法眼净。过去人就是个放下，别无他物。放下什么？分别、佛魔、如法非法、我正确别人不正确，这是病根吧！

所以末法时代学佛，要完成不动智，发生得见一切智。即是知总相方便，知一切法如梦如幻，必不可得。深证此处，方有善巧，能提醒、指导与利益有情。若不如此，自己多被境所转，被别人作业所转，反而因为别人作业差别而堕落。

所谓不见一切智，不为行法人；举心动念即乖，张口即错！这个地方善自思维！大家都是菩萨来实施种种提携，所以此善知识给我们开一个方便，通过这个事情，来辨别这个因缘。佛像是为启发我们心灵内外不二真实的光明——如佛的庄严、如佛的具足、如佛的平等、如佛的慈悲、如佛的智慧、如佛的究竟智，并不是教我们迷信或者五体投地——通过这个因缘引导、启发我们真实的光明智慧罢了。

否则，学佛法也是迷信。现在唯物主义者认为佛教是迷信，因为许多所谓传法人或宗教士自己迷信、引导人迷信。什么叫迷信？不是正信，不是清晰、明了、得见法益的信，是盲从、不得已、业流的信，叫迷信。如是迷信在现在佛教界极为昌盛！这不是众生过失，是所谓宗教士的过失，所谓传法者的过失，所谓认为自己是佛教徒的过失，非众生咎。

佛教不是鬼神教。佛教有唯识宗，讲万法唯心。《大方广佛华严经》中有如是宣化，我们每天晚上功课都会念这样的偈子来启发心灵，启发我们的佛性。心灵只是对佛性的一种认识取向；心灵的东西彻底舍弃，才能得见佛性的不动、佛性的安稳、佛性的非假修证、非有来去、非鬼非神、非魔非佛非众生。灵性只是个启发罢了。

若人欲了知，三世一切佛，应观法界性——法界有什么样性？一切唯心造！十法界皆从心想中生，法界差别唯心所作，唯心所造，是为绝待说，不是究竟说。究竟说是什么？法无起作，法无生灭，法无差别。所以有方便、有真实，就是权巧与真实之说。

权巧与真实，二者不可断裂，是一体。如：字三点，不可缺一。若人说涅槃是佛法，是为外道，是为邪见；若人说智慧是佛法，是为外道，是为邪见；若人说解脱是佛法，是为外道，是为邪见。这是佛在涅槃经上讲，佛法是智慧、涅槃、解脱缺一不可，如：字三点，如鼎三足，缺一不可，一缺全废。这个地方要审思。

现在众生执著于自己的一些知见、理解、觉知上的差别，自以为是佛法，早已堕入心外因缘，所谓外道知见、外道法或者鬼神教中。他把佛当成鬼神一样，佛教成鬼神教了。在许多地方，佛教与鬼神教分不开。就是灵性与佛性不知是何物，第一义谛与俗谛分不清，方便说与真实说分不清。分不是裂开，是运用过程罢了。如果认不清晰而予人说法，不光瞎却自己眼目，也使无量众生眼目瞎却——日日锥瞎千人眼目，你有多少过失？

末法时代，若无善巧者，但念佛号，直归无上觉路！但提正印，不作解，不作释，但念南无阿弥陀佛归于净土。何为净土？无所择取，无所差别，同得往

生，同得饶益，同时修行，无解无不解，无有言说，但劝人念佛，是为殊胜方便，暗合道妙，不假言说，不假分别，是善巧、殊胜之处。劝人念佛，但归无上觉路。许多人不明任何理，自己也说不出什么，但受觉清净，现下得安稳与喜悦，临终决定往生阿弥陀佛圆满国土，一生成就阿耨多罗三藐三菩提，这不可思议啊！

在不晓佛法这种整体教化因缘的情况下，但念阿弥陀佛！所谓打得念头死，许汝法身活。若得法身活，即是不假分别，不假言说，无取无舍，但执名号，归向万德，成就万德，度脱一切，同归照十方国无所障碍，同得光明遍照，同得无量寿。如是之得是无所得，何以故？看看当下，南无阿弥陀佛，念念即是光明藏，但的确是无所动、无所生、无所灭，以此究竟道业回施众生，了了分明，了无所得，是为清净修持，真实法益。

所以念佛时就是成佛时，就是度生时，就是往生时<sup>24</sup>，就是一切利益得见时——彻悟禅师如是教诲，此处不假理论。要不然是瞎却人眼目啊！业报太残酷。净土一法的确是暗合道妙，若说理若不说理，皆可度脱众生，趣无上觉路。所以现在念佛者是不可思议之人，纯净念佛者更是不可思议之人。念佛法门祖师们过去提出来的很简单：老实念，莫换题目，直归觉路。没啥说的，死心塌地念就对了，没有啥方便，就是不假方便，自得心开。

大势至菩萨念佛圆通章中说：过去有十二如来相继一劫出现于世，其最后佛教授我念佛三昧。为什么加个“授”字？就是给我念佛之正受。什么正受？但念佛就是正受，不假言说，不假觉知，不假得失——我得到什么、我失去什么、我身体好或者不好……皆不留住。善导大师说住者即亡！应无所住而生其心，就是念佛心。所以觉性无住，是为真实教诲；念佛无住，是真实利益。住即亡——你认为你有所得了、理解了、有所证了、可以教育人了——肯定出问题了！

下面着重讲四相，认为有法可讲或者有得、有证、有悟这样的过失。现在人根本不出这个数，所以特别痛苦，称为末法。

---

<sup>24</sup> 彻悟禅师语录：今以此念，念于西方阿弥陀佛，求生极乐净土。正当念时，西方依正，在我心中。而我此心，已在西方依正之内。如两镜交光，相含互照。此横遍十方之相也。若约竖穷三际，则念佛时，即见佛时，亦即成佛时。求生时，即往生时，亦即度生时。三际同时，更无前后。帝网珠光，难齐全体。南柯梦事，略类一斑。此理悟之最难，信之最易。但能直下承当，终必全身受用。可谓参学事毕，所作已办矣。

“右绕三匝”，但作随顺供养。普贤十大愿王不可散坏，一切众生的作业唯以忏悔作为方便，别无他物。你认为你有所证、有所得，有所善巧之时，早已堕落。普贤行愿品是普贤菩萨于等觉菩萨宣明的教化因缘。等觉菩萨最后一著，再往上是圆满佛果。以天台所判，住位菩萨即可显现八相成道转法轮了。四十一个菩萨次第，每一个菩萨次第都可以于十方佛国显现种种教化，显现八相成道，转法轮。但这个地方还不是圆满佛果者，还是菩萨行业<sup>25</sup>。

证得等觉菩萨了，普贤菩萨开明十大愿王，以期使等觉菩萨一生成办无上菩提，就是佛果。十大愿王中没有任何我得我失，是说供养、请佛住世、请转法轮、随顺众生等等，只有一个我的作业——忏悔业障！忏悔我还是忏悔众生？本不可分故。所以一切都可以散坏，善根与恶业都可以散坏，唯有此十大愿王不能散坏。所以若人听闻十大愿王、行持十大愿王、读诵十大愿王、忆念十大愿王，此人临命终时，一切善根、一切作业、一切威德、一切眷属全部散坏，唯此十大愿王，导引此人速生无量光佛刹，极乐国土<sup>26</sup>。

文殊普贤尚需依靠此类教化来得临终之因缘，我等凡夫若作知见，若作有所得，若作自己有所证，决定是堕落因缘、轮回六道因缘，或善的轮回，或恶的轮回，如此而已！有业迹故，有因就有果。

绕佛三匝，但作供养、赞叹，但作不坏根源，是为不坏之善根。有人看过《右绕佛塔功德经》，大威德世尊于舍利弗所宣化。“尔时，长老舍利弗即从坐起，偏袒右肩，右膝著地，合掌向佛，以偈请曰：大威德世尊，愿为我等说，右绕于佛塔，所得之果报。”佛于是说了几首偈子赞叹绕塔功德，从求人天福报直到无上菩提，皆可因绕塔而成就。即是供养礼拜等因缘，别无他物。

有人认为总要得到什么玄妙、高尚、奇特的东西才是佛法，非也！佛法无有高下，是法平等，是为佛法之发起。若不如是，是骄慢法、修罗法、外道法。

---

<sup>25</sup> 传印法师在《天台六即佛义》中说：圆教初住位的菩萨，据其所破的一分根本无明，获证的一分三德法身，其功用是能在一百个佛土中大作佛事。若有众生应以佛身得度者，即示现八相成道以度脱之；若应以九法界身得度者，即为普门示现而度脱之。如是圆教第二住菩萨能于一千个佛土、第三住菩萨能于一万个佛土大作佛事，如同别教初地菩萨以上，位位增胜其法身妙德。

<sup>26</sup> 《普贤行愿品》云：又复是人临命终时，最后刹那，一切诸根悉皆散坏，一切亲属悉皆舍离，一切威势悉皆退失。辅相大臣，宫城内外，象马车乘，珍宝伏藏，如是一切，无复相随。唯此愿王，不相舍离。于一切时，引导其前，一刹那中，即得往生极乐世界。到已即见阿弥陀佛，文殊师利菩萨，普贤菩萨，观自在菩萨，弥勒菩萨等。此诸菩萨，色相端严，功德具足，所共围绕。其人自见生莲华中，蒙佛授记。

右绕三匝——右绕，是随顺、供养、归命之意，愿得如此安稳不动之意。绕佛、绕塔庙，都是供养、随顺、成就之义。

**“长跪叉手，而白佛言。”**每位菩萨出来都是这个格式，决定无疑的，都要礼拜、供养、随顺。长跪，是皈依相；叉手，是和合相、相应相；而白佛言，与佛相应，受佛威神加被方能白佛与启教。如是启教是佛正教，是众生不能问处、不能知处。所以菩萨承佛威神加被，与佛相应，才能启发或启问这样问题。

**“大悲世尊！为我等辈广说如是不思议事。”**这个地方是众生无法思议的。因为下一地不知上一地。在菩萨次第中，十信不能知十住，十住不能知十行、十回向，一直到十地，下一层不知上一层，上一层可知下一层。行持功德有差别。就像五年级学生知道一年级学生的学习内涵，因为他学过、运用过。但是一年级学生不知道五年级在干什么，也不知道二年级在干什么。三年级四年级亦复如是。

我们薄地凡夫众生用自己轮转心去思维如来不动光明、思维如来广大运作，可怜！就是妄想劳虑，白费心思，还多生邪见；认为如是是佛法，反而是对佛法的扭曲，以轮转相来讲谤正法。

所以末法之人不依阿弥陀佛教诲很难出离！阿弥陀佛告诉我们：阿弥陀佛出世，主要是为了破除五逆谤法——接度成就这样的人。因为末世人中多有五逆、谤法。不相信？可以好好审视自己，基本上在谤法之中，还都诽谤的正法。

未证言证，未得言得！佛法究竟处无所证得。但现在人老说自己的证得——我以为、我认为、我看……这么说，佛法分都没有，多是谤佛正法。以知见、邪知邪见、众生轮回之见、颠倒之见、妄想分别之见，说佛圆见、安稳见、不动见、光明见、无作无起见，多是谤正法！阿弥陀佛所以出现于世，就是为了接度这种众生。

佛在悲华经上授记，到末世众生，基本上是他方或者十方罪恶众生汇集到此娑婆世界，作罪恶之大汇集。一切诸佛皆作舍弃，一切菩萨皆作舍离，唯作罪恶之汇集，释迦佛方显现五百大愿，入此娑婆，入此罪恶世界，作狮子吼，摧毁邪见，以阿弥陀佛大威德教化因缘，净土摄护，使一切众咸有归向，乘佛愿力，

同生极乐，得以饶益。基本上我们这个时代人的修持力没有，多是邪见炽盛。第一步都没有——没有正见，怎么能有正行？

如是不思议事——不思议事不是断灭。诸佛如来不可思议的东西，一切众生一切菩萨不知，佛都可以思议、可以善巧；贤圣可以思议的，众生不可思议。像教授可以思议的，入学新生没法思议，没法想象教授在思考什么；他无以归向故，无法发起故。但老师可以告诉他说我们是怎么想怎么做的，对你们有什么愿望。

可思议是佛之成就，是智慧之善巧；不可思议是众生不知——你那个思虑多是颠倒妄想罢了。

**“一切如来因地行相，令诸大众得未曾有。”**我们的感知多是妄想产生出来，不是法益。人真正得未曾有之法益会生大喜悦。这种喜悦是无牵无挂的喜悦、不动的喜悦、清净光明的喜悦、一切众生本来是佛的喜悦。不是自己得到什么、自己感受个什么、自己荣华富贵现前了——不是！

**“睹见调御，历恒沙劫，勤苦境界。”**诸佛的勤苦境界。一切众生的作为诸佛早已圆满、早已行持，所以说三大阿僧祇劫不过是为了使一切骄慢众生得以归向罢了。说如来行持历经三大阿僧祇劫，就是发了殊胜、不动的心，随顺这种心性——也就是佛性，立大愿以后，于三大阿僧祇劫来行持大愿，使一切众生得闻、得见、得知，摄伏一切骄慢，发生最圆满回施。所以说明行足，但调御一切世间。

**“一切功用，犹如一念。”**诸佛如来把三大阿僧祇劫的功用付一念之中。何以故？他一初发心就圆满了，三大阿僧祇劫行持是依这一念而行持。何以故？念念不可得，但随顺众生作种种业、种种行，修种种善巧、种种幻化、三昧、种种福德，或现国王身、或现梵天身、或现种种差别身——罪恶身、过失身、善巧身、大身、小身、变化身、丑陋身、庄严身、不思议身，乃至知此无量身究竟不可得，以此一念得无上正觉，以此无上正觉回于三大阿僧祇劫的行持，以摄护一切众生。所以犹如一念，三世为一念，一念可以回施三世。所以在诸佛如来教化

之中无有差别——三世也可以是一刹那间，可以是一念之间。众生的三世就是三世，三大阿僧祇劫就是极为遥远，不可称说。

**“我等菩萨深自庆慰。”**听这样的法，你庆慰不庆慰？不庆慰、麻木不仁，你就是因缘不足罢了，如此而已。

**“世尊！若此觉心本性清净，因何染污？”**本性是清净的，怎么会污染？这与前面提的问题有相似处。但还是不一样。前面提出众生本来是佛，佛何以生妄想？这个地方说何以污染？为什么要重复提？他警策我们！**“使诸众生迷闷不入。”**不入，不入此本性清净。现在人迷闷，从分别劳累中产生迷闷，从迷闷中产生分别受觉，生生不息，轮回不止。

**“惟愿如来广为我等开悟法性”**，直说本源了，把一切自业都舍弃。因为净诸业障，他不会作其他的，就直接告诉你净诸业障之功用——但开悟法性，别无他物；但说法性，直指心源清净，不说第二因缘了。**“令此大众及末世众生作将来眼。”**听闻这样的人、行持这样的人，是将来一切法界众生的眼目，可以作一切众生的师导、善知识、依怙主、阿闍黎。

**“作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。”**三请而得闻法！我们听法，说天天听，没有什么了不起——不作尊重因缘，不得法益，这决定无疑。这些菩萨的示现相，无外乎是发起我们尊重。

在密教修持中，每一个法会大家至少要献哈达、唱礼赞。就是法师宣化非法师语，皆是诸佛如来圣教，具足一切功德，我等顶戴如此之教，如饮甘露，如授灌顶，如亲见佛。所以极力归命，赞叹供养。这样法益不可思议！对法轻慢，不得法益。何以故？他认为是某法师讲、某人讲——是个人嘛，人怎能讲法？你有这个概念已经不得法益了，真是可怜，失之交臂。以分别心听法，只能得相似少分言辞加持，不得真实功德之归命。恭敬主要是放下自我罢了。

五体投地，也是恭敬、放下自己的意思。礼佛、三请，就是放下自我，包括身家性命。色身倒不重要，主要是知见，命根可断知见难舍啊！许多人你可以夺他命根，他也可以拿命给你，但叫他动摇知见那不可能。命根易舍，知见难离

啊！归命、三请，是反复让我们放下自己知见——放下知见是真正恭敬，以无所得心、以清净心、以不分别心来听法。

在密教有听法格式。你入道场先要会背这个经文，不会背不许你听法；或者不供养不许你听法；没有结缘灌顶不许听法，没什么好说的！听法第一步就是恭敬！不是恭敬某一人，是恭敬你本源光明心，恭敬你心地之法王。你说这个法师又小又丑——你就得个人相，如此而已。这些菩萨为我等示现这种教化。

**【爾時世尊。告淨諸業障菩薩言。善哉。善哉。善男子。汝等乃能為諸大衆及末世衆生。諮問如來如是方便。汝今諦聽。當為汝說。時淨諸業障菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。】**

“尔时，世尊。”宣化者为世尊，你得到世尊的加持；宣化者为法师，你会得到法师的加持；宣化者是一个你轻视的人，你得到轻视的加持，你得到轻视；你诽谤，得诽谤罪报，得诽谤加持。善哉！各个随类而得，按需分配。这个地方，世尊随顺众生，教诲也是唯心的。

在戒律上有一个例子，特别震撼人。过去有一个摩诃罗比丘——摩诃罗在梵语中意为老而愚痴，就是不知受戒、不知安居、不知自恣、不知诵戒、不知犯持、不知大小、不知轻重、不知开遮、不知羯磨，一切法益都不知。这个摩诃罗愚痴到啥程度？别人说尊者、法师，请你给我说法。他听了会掉泪！他说我说什么呢？就抱着头，没有一句话能说出来。

我们现在出家人也会说你要念佛、好好念佛、念南无阿弥陀佛——这真是无上之法，但是他这个地方也不会说。像过去阿罗汉，你去求法，他说你好好修四念住——这就是无上教诲，没有其他话了。古人说的是法，不是啰嗦。

当时提婆达多出家，看到佛受广大供养，羡慕于此，他就想怎么让人迅速来供养礼敬我？他就求神通。先到五百阿罗汉那求，从舍利弗开始一个一个求，大家都说：汝欲了生死，要修四念住。没有第二句话了，这叫予法。五百阿罗汉各个如是说。他就想到阿难，去找阿难说：汝是我弟，我需神通。就是你来教我。那时阿难虽有一些神通，可以到忉利天上去，但还是凡夫身，没证无漏智，也没



有他心痛，不知道他是为名闻利养。所以阿难别取静处，给他说四大修法——还风于风，还水于水，还地于地，还火于火，证得空性。提婆达多七日就成就了。

提婆达多学了神通，就去阿阇世王那里受供养。他说你要做新王，我要做新佛。所以我们有了《观无量寿佛经》。如果没有提婆达多善知识，我们学不到的。

这个老摩诃罗，他不知道念佛，也不知道教大家的因缘，他没有一法可说。有一次他去应供——过去僧人有两种因缘：托钵、应供。托钵是到某一家讨。过去佛在世，人都尊重梵行者，就会把饭拿出来供养，给什么吃什么。这叫乞食、托钵。释迦佛亦如是，虽然他证得佛陀，也这样做。应供是定好了。比如某个居士说你们这几个比丘或者你这个比丘，今天请到我那儿受我供养，予我说法。

此摩诃罗碰到应供因缘了，分配到这儿了。这是佛的一种僧制。过去的比丘应供，必然要说法。像我们念那个偈子——所谓布施者，必获其利益，若为布施故，后必受安乐。这也是佛教比丘一种普通的说法方式。托钵可以不说法，因为托钵本身在说法——说无染无著，虽一钵之食也是来自他方，无积无存，心无挂碍。本来乞士就是导师相、安稳相、无挂碍相，所以他本身不必说法。而应供者必然要说法。释迦佛说个通式，哪怕再愚痴，把这四句偈会背也可以了，吃完饭把这四句话背一遍可以把？

这个老摩诃罗要去应供，走在路上心就开始发慌，因为应供一定要说法，他说四句偈子都不会，于是生大怖畏。应供不给人说法，这怎么办？到应供时，别人把饭食顶上来——不设桌子，这么顶着。他吃着，说你放下吧！这个顶饭人一听“放下”，说哎呀，我这么苦，再不放下还干什么？老摩诃罗这时想走掉，不知道怎么走，嘟囔着说“苦哉！”这个人一听，说放不下真苦啊！老摩诃罗说放下。听到第二个放下，下面这个顶饭的人已证须陀洹果了，心生欢喜，说偈子赞叹此老摩诃罗。而这老摩诃罗正在发抖呢！他说我还是走吧，就逃跑了。这个顶饭的人在说赞叹偈子，他已经跑回寺院了。

下面人证得须陀洹果了，抬头一看，找不到人了，说尊者神通回去了！因为这个老摩诃罗不会说法，是悄悄走掉的。他得法喜，就感激啊！修大供养，到

寺院中去找老摩诃罗，说我要供养尊者。这个摩诃罗已经回来和他师父说我不会说法，没有给他说法，我苦啊！他的和尚是阿罗汉尊者，说你莫慌，你是善巧者，你已使对方得度，你在说法。他说别让他来见我，我去藏起来。但这个人已经来见他了。尊者说你的确不可思议！若人把你当成善知识，一样可以作最殊胜因缘。这个老摩诃罗见对方证得须陀洹果，自己心结亦开，当下即得阿罗汉果，证得无漏，当下说四句偈：我生已尽，所作已办，梵行已立，不受后有。

这真让人掉泪呀！过去人证果真简单，没什么啰嗦；修法也简单，一听即行，没有劳虑的言辞，不像我们这样勤苦。哪个是善知识？莫作我讲，莫作他讲，你要尊重你自心——你那个尊敬的心可以使你成佛道！

“告净诸业障菩萨言。”大恭敬，本来也是净诸业障；无有分别也可以净诸业障，不依眼见耳闻因缘，也叫净诸业障。“善哉！善哉！”不可思议呀！“善男子！汝等乃能为诸大众及末世众生，谘问如来如是方便。汝今谛听，当为汝说。时净诸业障菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。”

**【善男子。一切衆生從無始來。妄想執有我人衆生及與壽命。認四顛倒爲實我體。由此便生憎愛二境。於虛妄體重執虛妄。二妄相依。生妄業道。有妄業故妄見流轉。厭流轉者妄見涅槃。由此不能入清淨覺。非覺違拒諸能入者。有諸能入非覺入故。是故動念及與息念皆歸迷悶。】**

“善男子！一切众生从无始来，妄想执有我、人、众生及与寿命。”我们一定要把四相看清。不看清这四相，很难学习佛法，因为现在人多在四相中运用所谓佛法。

“认四颠倒为实我体。”认为有常、乐、我、净，生四颠倒之因缘，以苦为乐。整个涅槃经是从四颠倒处回施常、乐、我、净之真实教化。常、乐、我、净的确无作无起，非众生心思能测知，非修证能测知，非一切自以为是的得证能证知。“由此便生憎爱二境。”憎爱有取舍、善恶、佛魔、是非、大小等无量差别，都因憎爱。像天热了，加个被子，他会恨这被子，这个被子的温度使他生烦恼；来一阵风，他又会欢喜。饥饿的人，给他饮食，他会爱，会喜悦；把他饮食夺去，他生嗔恨。无量的事相差别都可以用爱憎表现。

“于虚妄体，重执虚妄。”本来虚妄的境、虚妄体是不可得的，但在虚妄体上他又执著虚妄的受觉、虚妄的差别、虚妄的取舍。称为二重虚妄。“二妄相依，生妄业道。”他实执，二妄相错、相交，修成业道了。

“由妄业故，妄见流转。”众生流转莫不是妄见差别、幻现差别，众生实执有此妄流，所以堕入妄流不能出离，在妄流中受其果报。“厌流转者，妄见涅槃。”这是有对涅槃，发起虚妄取舍。有人怕生死，就取涅槃，有人怕众生，想成佛道……这都不是佛法，是妄想心。佛在圆觉上直显真实教化，把表皮都剥掉了。“由此不能入清净觉。”一切有对不能得见、运用、悟入清净觉之本源。

“非觉违拒诸能入者。”不是佛不度众生，是众生自舍佛性。阿弥陀法摄护一切众生——这话决定成立。这是顺性发起，无一遗漏，顺性圆满。咸得度脱是顺性成就的，佛的大愿由此而显成罢了。“有诸能入，非觉入故。”入者与不入者皆是幻相、妄相。但若不假此因缘，又没有提携。“是故动念及与息念皆归迷闷。”想成佛或者不知成佛都是迷闷；想断念、想生念都是。

有人认为自己什么也不想、不念就是佛法，就是清净——这是迷闷处、无明处。许多人说你念佛念到什么也不想了就是佛法——这样人不光误导自己，也误导一切有缘，因为这个息念也是迷闷。有人说我念佛念得可好了，一小时一点想法也没有。我说你那不过是清净的觉罢了，不是真实利益，是一念觉性，不是真实安立。这个觉性你不知时，清净、不清净你不可得时，真清净、安稳清净、不动清净方能现前，法益才有少分，菩提分才能现前。你那个清净只是一种觉受清净，是有对的，下面会泛起不清净。

有人拿过去祖师的话说：我一生只有几支香时间跟佛一鼻孔出气——这样学舌，贻误了无量众生，使众生迷闷。他执著于一个什么也不想，觉得什么也不想的觉受才是与佛一个鼻孔出气——不是！你有一瞬间与佛同一呼吸的因缘，再也不会散坏了。

所谓一念至心回向，即得往生，住不退转<sup>27</sup>。这是真实之教，一得永得，不可退转，这是最上乘教。无量寿经是最上乘教，这是决定的。祖师的许多语是方便语，只是引导一下、接度一下，但人会执以为真，堕入法执或邪见中。

**【何以故。由有無始本起無明爲己主宰。一切衆生生無慧目。身心等性皆是無明。譬如有人不自斷命。是故當知。有愛我者我與隨順。非隨順者便生憎怨。爲憎愛心養無明故。相續求道皆不成就。】**

“何以故？由有无始本起无明为己主宰。”我们众生就是以无始无明为根本，主宰自己的生命。这无明不管是取断灭、取空相、取中道，都是无明。因为这个无明一脱，人心地一片光明，触者皆菩提。

观世音菩萨有两句偈子：若人念弥陀，处处皆菩提。真正的念是正念、是功德念、是成就念，非是我们这个口念或者心念。这个念是相应念、发起念，即是弥陀念弥陀之念，触者皆菩提。若人识得法性，何处不平等？何处不佛？所以过去祖师说什么是佛？干屎橛！这个地方真实不可思议。因为处处是菩提，干屎橛就不是菩提吗？这不是理性，也不是逻辑。若是逻辑或理性那太可耻了！

“一切众生生无慧目。身心等性，皆是无明。”这话说得特别斩断！一切众生生无慧目——一般的我们根本不愿意承认自己无有慧目，说别人没有慧目，我有慧目。我们审视自己是不是这样？认为自己还有个正见——你这样一念生起时，早已堕入法执或邪见中。佛说一切法性本来平等——我们也能这么理解或推导，但没有相应之时亦是无明！

“譬如有人不自断命。是故当知，有爱我者”包括你说自己有正知正见、你证得佛果、你在念佛、你在修法，都是爱我者。“我与随顺。”你喜欢我或者爱我，我会随顺。“非随顺者，便生憎怨。”你违逆我，憎怨马上现前。

有一次我到地方，有几个大居士说自己修持如何了得，意思是要我赞叹他们。我没表示什么，看书去了。下面就在大众中说我是魔，讲的是魔法。我合了合掌，说南无阿弥陀佛！魔不魔，佛不佛，自己知！心里有没有怨恨、有没

---

<sup>27</sup> 《佛说无量寿经》云：佛告阿难：其有众生，生彼国者，皆悉住于正定之聚。所以者何？彼佛国中，无诸邪聚，及不定聚。十方恒沙诸佛如来，皆共赞叹无量寿佛威神功德不可思议。诸有众生，闻其名号，信心欢喜，乃至一念至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转。唯除五逆，诽谤正法。

有难缘、有没有苦、有没有分别爱憎，自己知！当时我特别欢喜，合掌念南无阿弥陀佛。非爱非憎，的确欢喜，我认为这是菩萨让我念南无阿弥陀佛！什么念南无阿弥陀佛？没有爱憎！

现在的人，你要是顺着他，他连脑袋都能给你；什么非法不非法，你只要顺着他，啥都好，你骂佛也是好的。你要违逆他，你虽然在讲佛法，他也恨之入骨。这叫凡夫以爱取见、爱憎见。是不是这样？，不要看别人，可以对照自己。反正我是经常有这样感受——顺着我了，情不自禁喜悦一下；违逆我了，情不自禁生个怨恨，总有点不舒服吧！

**“为憎爱心养无明故。”**我们的无明从哪里出来？从你憎爱心中滋养出来，别无他物！你要断无明怎么办？就要断爱憎！所以爱憎分明的人没有学佛，作阶级斗争者可以，作解脱者没有份，因为在养无明。你的爱憎越分明、是非越分明，越没法学习佛法。你说我是非不分——那样你那叫迷闷、愚痴、无记，佛法也不是这个。

**“相续求道，皆不成就。”**我刚出家时也这样，谁敢诽谤三宝，我上去就打人。我有个师兄弟说《楞严经》是伪经，他依近代欧阳竟无所说。我说要是我生在那个时代，就把他“咔嚓”掉。《楞严经》这么好，你怎么敢这么说？！以前我随身带着《楞严经》，感到很荣耀。这真是宝贝、照妖镜，谁敢说一句别的，就想把他咔嚓掉，嫉恶如仇嘛！谁敢诽谤三宝，就动手打人，所以做了许多可怜的事。嗔心大呀！爱憎分明，爱佛法，毁众生呀！

后来通过念佛，感觉到自己罪恶了，原来是在灭法，相似护法，实为灭法；在滋养无明、滋养罪恶，使众生仇恨佛法，使有缘诽谤佛法，远离佛法。那时真是生大怖畏，想想自己过去作为，毛骨悚然，痛哭流涕，不敢吃饭，不敢睡觉，感到我出家了还造这么多业！爱憎分明，特别苦。虽在作相似佛法，但这个地方不能称为道业，丝毫利益都不得见，只是嗔恨心越来越大，远离众生的心越来越强。

**【善男子。云何我相。謂諸衆生心所證者。善男子。譬如有人。百骸調適。忽忘我身。四肢弦緩。攝養乖方。微加針艾。則知有我。是故證取。方現我體。善男子。其心乃至證於如來。畢竟了知清淨涅槃。皆是我相。】**

“善男子！云何我相。”我们看自己是不是在我相中？“谓诸众生心所证者。”你认为你对了、得利益了，自以为得到了——我相现前，没啥好说的，再好的法也如是，再坏的法亦如是。可以审视自己！许多人发心是：我要了生死、我要成佛、我要度众生……行不行？一发心就是我相，下面尽未来际、尽无量劫修持就是修持我相，不成佛道。

我们应该好好读一下文殊师利菩萨引导我们这些没有慧目、被迷闷无明主宰的众生所发愿：“我今发心，不为自求”——先破我相。“人天福报，声闻缘觉”——破人相。“乃至权乘诸位菩萨”——人相、众生相。“唯依最上乘，发菩提心”——什么叫菩提心？看一看，要不然你会迷闷，一生行持不得利益，少分利益都不得。

佛在经典上说一切众生无有慧目！这句话的确是彻底打脱我们执著的一种方法，引导我们随顺佛教的一种方法。现在人是依妄想心来修持。“我今发心，不为自求”，这就是先破我相；下面是破人相，“人天福报”不是人相吗？“声闻缘觉，乃至权乘诸位菩萨”这都是众生相；“唯依最上乘，发菩提心，愿与法界众生，一时同得阿耨多罗三藐三菩提。”你不这样发心，决定没有成佛道之由、四相不能破。唯此一出路！

我们念佛人说：烦恼众生同时修行，咸得往生，无一遗漏，蝇飞蠕动之类咸因此法而得度脱。就是发的这个菩提心。虽然改变一种说法，还是这个菩提心。所以说净土法门不发无上菩提心，不能得现前利益——虽穷劫念佛，不得利益，但作远因。多远的因？哪天你放下你这个“我在念佛、我修、我证、我了生死”的因缘，才能了生死，才有正因。信得及是这样，信不及也是这样。要以我相修，佛在此处给你作决定说——不得成就！

佛在大集经上说法时，诸大菩萨给佛忏悔说：世尊！我等无量劫来作无量罪业，向世尊忏悔。佛说：止，汝等不知忏悔之法，我与汝等说忏悔之法。都是

菩萨，无量神通方便，他还不知忏悔之法！我们现在众生自以为是，是名众生；自以为正确、自以为有眼目，是名众生。

我们有八十八佛拜忏方法，即是佛与菩萨所说忏悔之法，可以看一看。在八十八佛号后面有一段文字：如是等一切世界，诸佛世尊，常住在世，当证知我，当忆念我……后面这整段文字都是让佛证知我、忆念我、提携我，使我顺佛发心。这段文字就是发心的引导文，是引导我们修持的文字。

**“如是等。一切世界。諸佛世尊。常住在世。是諸世尊。當慈念我。若我此生。若我前生。從無始生死以來。所作眾罪。若自作。若教他作。見作隨喜。若塔若僧。若四方僧物。若自取。若教他取。見取隨喜。五無間罪。若自作。若教他作。見作隨喜。十不善道。若自作。若教他作。見作隨喜。所作罪障。或有覆藏。或不覆藏。應墮地獄。餓鬼畜生。諸餘惡趣。邊地下賤。及篋戾車。如是等處。所作罪障。今皆懺悔。**

**今諸佛世尊。當證知我。當憶念我。我複于諸佛世尊前。作如是言。若我此生。若我餘生。曾行佈施。或守淨戒。乃至施與畜生。一搏之食。或修淨行。所有善根。成就眾生。所有善根。修行菩提。所有善根。及無上智。所有善根。一切合集。校計籌量。皆悉回向。阿耨多羅三藐三菩提。如過去未來現在諸佛。所作回向。我亦如是回向。眾罪皆懺悔。諸福盡隨喜。及請佛功德。願成無上智。去來現在佛。于眾生最勝。無量功德海。我今皈命禮。”**

没有这段文字，你不知忏悔，你没法忏悔，你不能忏悔；你忏悔都是虚妄的托词、毫无意义的骄傲，旷劫修持而不得利益。佛法唯佛能施教，随顺佛之施教，才能入佛法分。若不如是，非佛法！（师击掌）

四相是末法时代乃至正法时代、象法时代以及任何时代修法的根本障碍！

**“善男子！譬如有人，百骸调适，忽忘我身。”**佛以比喻引导我们。比如我们打坐、睡觉时会有这样感受，放松得特别好，感觉自己消失了。这不是佛法，只是一种受觉。**“四肢弦缓，摄养乖方。”**仿佛已经没什么可以运用的因缘了。**“微加针艾，即知有我。”**此时若用针扎一下或者火烫一下，即知有我。哪怕你打坐再好，一般只要不是有特殊法益的人，入一般的禅定，弹弹指、打打磬，都

会出定；如果不管，也可能坐几大劫或者几百年、几十年、几天。进入某种状态，时空没有意义了，但一弹指就出来了。

所以禅定非佛法，佛法可以运用禅定。像钞票可以给人带来方便，你不能说钞票就是方便，有时钞票也会给人引来杀身之难！佛法可以运用禅定，但禅定不能说就是佛法。

他举了个例子，“即知有我”。忘我时候，尤其有人在打坐时，慢慢地，两个手找不着了；慢慢地，双臂找不着了；慢慢地，身子找不着了；慢慢地，头也找不着了，没感受了，有一种空空灵灵的东西……这都不是佛法，是一种觉受，还是我相。感觉到无我了——是感觉到无我的我相！许多人认为这了不起，其实啥都不是，与痛、麻、酸、痒一样，只是一种觉受。若明白根源，人根本不追求这些。你说我从来没这样体会过，突然没有我了——你现在那个痛和过去那个痛也从来不一样！

人有取、有舍、有向往，佛才说一些禅定，还是一种诱导方便。很多人把这个当作尊圣，其实不是佛法。

**“是故证取，方现我体。”**你觉得有证、得到法益，说我修法修到某种状态了，我能听到什么、看到什么、有什么境像……都是我相，是染著相，是浊相，臭不可取。说出来像唾液一样，没人收拾这些东西的。

一有人跟我说境界，我就发脾气，觉得这些人特别可怜，比一般人还臭浊。像捧一捧屎，说你看这东西多好，金色的——他不知道他有狗性，要吃屎。你认为有所得了，这个挂碍比一般人还可怜，取粪为食，像狗一样！

**“是故证取，方现我体。”**有人我相特别炽盛——不管你是取哪一点，再尊圣、再了不起，也是我相。这与蚂蚁或者饿鬼、畜牲、人天、六道众生一样的，只是受觉有差别。就是你在用自己的受觉说我，以受觉为我，以尘缘为我，还是可怜悯者，虽然有差别。好比说我是人，自认为比蚂蚁高尚。其实蚂蚁有蚂蚁的受觉，你有你的受觉，不过是受觉差异罢了，都是轮回相。从根本上说都是可怜悯者，同等的。你认为你高贵尊圣、蚂蚁可怜，说不定蚂蚁还认为你可怜！蚂蚁还有蚂蚁国王，还称王，你还称不了王，是个一般人呢！



有人认为自己有福报，就轻视没有福报的人，这种人比没有福报的人可怜万倍！因为他已经受福报伤害了——福报已经成害，不是利了，他不清净了、不解脱了、不无挂碍了。所以骄慢之害尤为利。

**“善男子！其心乃至证于如来。”**你认为你是佛，证得十力、四无所畏、十八不共法——你认为你真证到那个地方了，也是我相！轮回！没有啥好说的，天魔外道！

过去说大梵天有三十二相，金轮王也有三十二相，佛也有三十二相八十种好，但这个地方差异大得很。金轮王说佛有三十二相八十种好，那么我也是佛——都是我相。佛一手指天一手指地，说天上天下唯我独尊！尊，尊的是法性，尊的无所证、无所得、一切众生本来圆觉、一切众生本来成佛——尊的是这个。你尊的是什么？你证得三十二相八十种好、你证得如来、你证得种种功德……都是我相，这与佛差别大着呢！一个是不动相、无生灭相；一个是染著相、骄慢相、增上慢相或者大妄语相。

佛教有个根本戒律，叫大妄语戒。这比杀人放火利害——杀人可以以命还命，打妄语者不可救拔！不是吓唬人，现在人不相信这个，种虚妄果，未证言证。证者，知无所证，所以他没法说自己证得。

阿罗汉为什么还有个化城因缘？他不是究竟果。他说我梵行已立，所作已办，不为后有——这个地方已经有化了，已经有痕迹了，他已有那种寂灭为乐的喜悦，这个地方不是佛，不是究竟道业。佛要呵斥他，让他回小向大，就是愿与法界众生一时同得——这时候才有利益。你那个声闻不叫利益，虽然相似之利，不是究竟之自利。究竟自利是法界同体，非大我，非小我，非我非他。这个地方不是言说，举个例子。

**“毕竟了知清净涅槃，皆是我相。”**你能了知、你能受觉、你能体察、能宣化这个地方，都是我相，我相到极处了！过去说狂心一歇，歇即菩提。你这个地方都是狂心。我们现在人学佛法出不了这个窠，可以审视自己。我以前看《瑜伽师地论》，差点昏过去，我说完了，根本没学过佛法，都是搞的外道。第一次读《圆觉经》，一照自己，全是轮回相、轮回业，过去舍命干的事都是我相！

现在很多人把晚课中八十八佛忏悔文的发心一段文字裁掉了。这个文字来源于《大集经》，菩萨说忏悔，释迦佛说汝等不知忏悔，我与汝等实施忏悔因缘，才说“大慈大悲愍众生……皈依金刚上师”这段文字。

**“大慈大悲愍眾生。大喜大捨濟含識。相好光明以自嚴。眾等至心歸命禮。**

**南無皈依金剛上師。南無皈依佛。南無皈依法。南無皈依僧。**

**我今發心。不為自求。人天福報。聲聞緣覺。乃至權乘。諸位菩薩。唯依最上乘。發菩提心。願與法界眾生。一時同得阿耨多羅三藐三菩提。**

**南無皈依十方盡虛空界一切諸佛。南無皈依十方盡虛空界一切尊法。南無皈依十方盡虛空界一切賢聖僧。南無如來。應供。正遍知。明行足。善逝世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛。世尊。”**

皈依——不是我要干什么，是皈依！不是我要成什么，是皈依！你要成大海，投入大海就是大海，你不能说我能成大海，但是现在人说我能成大海！所以皈依是第一方便。皈依金刚上师，皈念佛，皈依法，皈依僧，我今发心……这是最初因缘。此处不相应，下面没有路。你不这样忏悔，学法没有第一步因缘。你不发心，你没法学佛，不知道自己要干什么。因为众生没有眼目，众生迷闷，众生以无明为主宰，众生无有慧目，众生不知道如何发心，众生一发心就是无明！

所以佛才教你：愿与法界众生，一时同得阿耨多罗三藐三菩提。下面才是南无皈依十方尽虚空遍法界一切诸佛……把自己身心抛向虚空，归向一切诸佛，并不是我成个什么。现在人不是，说虚空法界都来归命我，皈依我这个色壳子，然后我用这个色壳子成个大佛，来占有这个世界……这样形象是很多的！

南无皈依尽虚空遍法界十方一切尊法——都是皈命者。所以阿难说将此深心奉尘刹，是则名为报佛恩。现在人是我要把尘刹的东西拿过来，占为己有！是不是？好好看一看。从南无如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊……一直到过去三十五佛。

我们汉地大德根据《决定毗尼经》的忏悔因缘，加上三十五佛。把这两种因缘加在一起，是八十八佛，使我们来忏悔自己的我相、人相、众生相、寿者相。这个地方若不忏除，没法修法，没法了生死。

所以下面说“法界藏身阿弥陀佛，如是等一切世界诸佛世尊”——非说一佛二佛。“常住在世”，这是不衰相、不坏相，法性显现相。“是诸世尊，当慈念我，若我此生……”下面是忏悔。忏悔到最后又开始发愿：“今诸佛世尊，当证知我”，证知我干什？我们的法性、法性功德若不证知我们，我们作用还不起。诸佛若不忆念一切菩萨摩訶萨，一切菩萨的善根当下散坏，可怕得很！像没有断奶的孩子，父母若不忆念，或者舍弃，很快会饿死！

龙树菩萨举了鱼子的例子：母鱼产卵以后，就在周围游动。它到其它地方觅食，这个忆念也不能断。若忆念一断，鱼子马上死掉。直到小鱼产出来，这忆念才会放下，但还要摄护它，要不然鱼子就毁坏了。

我们每个众生也像个鱼子，想成一个生命，活活泼泼地有法性运用，若没有佛的忆念，你根本没有成就因缘。我们要想成人，如果没有父母忆念、哺乳，根本没有成人的因缘！狼把你叼走，你就是狼儿；长个人样，狼心狗肺。吃狼奶就是狼嘛！所以诸佛忆念甚为重要。

在密教中，一讲就是忆念本尊、忆念上师加持，不敢离开。净土法门，一念也不敢离开阿弥陀佛。为什么？不敢离开法性，法性也没法离开，这是真正回施与摄护。道不可须臾离，离即非道——儒家圣人尚说如是之语，我们现在学佛人根本不知道这个地方。

**“诸佛世尊，当证知我，当忆念我”**——我们若不受善知识，就是诸大不退转菩萨、诸佛的忆念，根本没法行持佛法。这决定无疑的！在密教里，上师就是法身父母；在汉地，善知识是法身父母。没有人忆念你，你的善法决定不能成就；你这一生作业，乃至尽未来际作业，决定是无明作业，因为你是以无明为主宰。众生就是以无明为主宰。

能海法师去藏地跟他上师学法，开始他是自己要学什么、要学什么。上师也不说他。后来上师把他要学的讲完了，他感觉两眼茫茫，啥也不知道了，说：上师，我下面怎么办？上师说：你开始学佛了！你们汉人不知学佛！为什么？不知问师，不知随师教啊！都是自己需要什么，这就是无明主宰，想得到个什么。不知随顺善知识、随顺佛教，没有四皈依。你皈依佛能成佛；你皈依无明主宰，就

是自己妄想心里需求——你只能满足妄想心的需求，别无他物。像一个杯盖拧死了，你再晃动还是这杯水，八百万劫还是这一杯水，没有其他新物，叫颠倒妄想。

所以择法第一要决定择一个法门，决定择一个佛，决定择一个本尊，择一个归向。究竟安稳了，法益马上现前。时时不能离开他！在法益上慢慢启用，一分一分启用，究竟圆满。实际启用一分就是圆满，你不知之时，慢慢启用，启用到底处，才知道彻底舍弃我，就是启用法性罢了；乃至彻底舍弃觉受想行识的虚染执著，方能得法性。

现在许多人求法，是满足自己的好奇、虚妄，想取大的、高的，多生增上慢。有人求密法是想有个资本，说我学密法的；有人学教去，也是想有个资本，说我学过教……

如果没有佛菩萨忆念我等，我们没有种性——连种性都没有！所以在密教要有资粮道与加行道这二道修持才能见道，见道后才能正修行——第四个阶段才是修行道，第五个阶段才是成就。他要修行次第。加行整个是供养，四种加行、五种加行都是供养，除了供养别无他物。供养、忏悔，忏悔、供养……不管是曼达供养、四归依供养、磕大头供养，都是供养，没有其他。供养、赞叹、供养、赞叹……反复重复，一直重复到自己生命就是这个物件，才把无明主宰舍弃，才能见道。啥道？舍弃我，供养佛！

净土法门直接宣化的是南无佛！没有其他对象。十大愿王直接宣化的是：一者礼敬诸佛；二者称赞如来；三者广修供养；我有一分，是忏悔业障；后面又是赞佛、随顺佛、归命佛<sup>28</sup>！但是现在在我们显教中，大家不是搞这个。多看看自己的行为？顺我者昌，逆我者亡，顺我者是佛法，不顺我者不是佛教。

诸佛世尊当证知我，当忆念我，乃使我归入佛法。就是妈妈你要给我母乳，我们是婴儿。刚开始学佛的人和婴儿一样，离不开母乳，离开就会死掉。母亲若不忆念我们，我们马上会死掉。

所以密教一般称上师为上师父母，上师一举一言一行都是法乳给予。哪像我们汉地，有人叫着师父还骂着！我们不敢称善知识，也不敢称师，就一点要求：

---

<sup>28</sup> 普贤十大愿王：一者礼敬诸佛。二者称赞如来。三者广修供养。四者忏悔业障。五者随喜功德。六者请转法轮。七者请佛住世。八者常随佛学。九者恒顺众生。十者普皆回向。

不要称师，想咋骂咋骂，骂个痛快。你如果叫着师还骂，坏性戒，伤害大得很，果报惨得很！业障现前就信了，的确是这样。

学习佛法要重法，不是重人，假人以弘法罢了。法不弘人，法也不自弘，靠人弘法。所以我们要知道尊重善知识，就是尊重法，就是尊重佛，就能成就法益；轻慢善知识，轻慢佛教，轻慢自己法性，就会堕落，没有啥好说的。

**“今诸佛世尊，当证知我，当忆念我，我复于诸佛世尊前，作如是言。”**这其实是说：我要作人，妈妈要养育我，不要舍弃我。你说我那么可怜？没有断奶的孩子就要依赖母亲，你服气不服气就是这样子。你不服气就饿死，因为你自己的还不会做饭，还不会觅食。我们初发心的人，可能连吃奶孩子还不如。为什么？你还没找母亲，你还没有那个尊重地方，就是没有佛之依止，没有教化之依止，还没有食乳的地方。许多人食乳地方都没有，怎么不饿死？！法身慧命会饿死啊！你的色身没有饿死，但是你是吃的无明奶，养的是无明身，运用的是贪嗔法。

**“我复于诸佛世尊前，作如是言，若我此生，若我余生，曾行布施，或守净戒，乃至施与畜生一抔之食，或修净行，所有善根，成就众生。”**所有善根，成就众生，就是愿与法界众生一时同得——这是一样的话。像净土法门中说念佛之时就是度生之时，念佛之时就是往生时，念佛之时就是成佛之时，念佛之时就是一切众生同得饶益之时——非自己得，非他得。**“所有善根，修行菩提，所有善根，及无上智，所有善根，一切合集，校计筹量，皆悉回向，阿耨多罗三藐三菩提。”**一切思维皆悉回向阿耨多罗三藐三菩提。要不这么发愿，或者这个地方认识不清楚，下面学佛都是事相，无由了生死。

像世间人占有男女、金银财宝、官位或者种种因缘，你也不过是占有佛法，同等的。你占有那个佛法早已非佛法，早已变成世间金银男女一样的你填充欲望的东西，没有什么。所以正人用法，世法亦佛；邪人用法，佛法亦邪，正法亦灭。药能治病也能毒死人。

**“如过去未来现在诸佛所作回向，我亦如是回向。众罪皆忏悔，诸福尽随喜，及请佛功德，愿成无上智。”**后一句最重要：**“去来现在佛，于众生最胜，**

无量功德海，我今归命礼。”我今归命礼！现在很多人自以为是，想要人学我、尊我、要人敬畏——要审视自己是不是在学佛！

有一天有个居士就公开要求我，要我听他的话。我当时听完就感到我怎么生活在这个时代，听到这样奇怪语言？学佛学成啥了？占有佛法，与世间的贪一模一样，比那个贪还要猛利！拿个物件可以占有，人怎么能占有？我说我特别可耻可厌——生在这个时代，可怜可悲，我感觉我怎么生活在这个时代？无量功德海，我今归命礼——归命于佛，不是归命其他。我们出家在家的学佛人，要明白这一点。不明白这一点，太冤枉自己了。

从我自身上这个感受比较重。以前自己也作过爱憎分明的强执我相修持，认为自己行持佛法、认为自己有正知正见、认为自己是护佛法者，结果很可怜，几次差点把命舍在这里，痛苦不堪，的确无一物可得，无一物可证！

以前要证一心不乱，干得天昏地暗、耳朵发鸣甚至七窍出血，生命没有依托了，没有一点用。过去说禅师参一句话头，脸发肿，身发肿——以前我不信，那一回真信了。信什么？一切众生作业都是虚妄的！包括想得到一心不乱、想得三昧、想成佛道，都是无明主宰，大虚诞！然后才知道。那时一读十大愿王就掉泪，佛这么慈悲，直接给我们了，菩萨这么慈悲，直接给我们法益，直接给我们不坏的善根。但是我们却在这个不坏的善根之外觅法。一读就感觉到特别可怜。

我们不是没做过，拿生命作过赌注，说真正用功也谈不上，但的确体验后才知知道诸佛告诉我们一切修法都是权巧，折伏众生的骄慢因缘，实无所修。现在人实以为有所修，就拼命干！最后不过是个方便罢了，歇心罢了。现在的人说修行最尊贵，我说修行是不祥之兆，修行是不祥之事。但以现在人尊崇的因缘，要说修行，说修行不可思议。若说不修行，天下人都说你是魔。所以随顺大家我说修行，要修行。干什么？随顺法！

我们看十大愿王，哪一个说我要修行？要修行、三天不吃饭、七天不进食……没有一个那样教导我们。但现在人以为真实，说某人有天耳、某人一坐七天，以这为不坏的善根。真是外道，外道知见。毕竟了知，也就是从理上、从相上运用，了知清净涅槃皆是我相。

**【善男子。云何人相。謂諸衆生心悟證者。善男子。悟有我者。不復認我。所悟非我。悟亦如是。悟已超過一切證者。悉爲人相。善男子。其心乃至圓悟涅槃。俱是我者。心存少悟。備殫證理。皆名人相。】**

“善男子！云可人相？谓诸众生心悟证者。”觉受现前，认为自己有所证，有这种觉受。这种因缘是破我相，人执一破，法执新生，声闻多证此因缘。

“善男子！悟有我者，不复认我。”成为法我了——不以身命为命，以法为命，这么行，还是个我。“所悟非我，悟亦如是。”有悟，这是五蕴身、六尘为心，都不是我。外道说真我、假我，认为有个灵性的我，悟得现前是非我、或是真我，还是外道知见。

“悟已超过一切证者。”一切世间语言也难以表达，但他还有一个悟处。这地方亦不是善巧，亦不是法性。在密教讲善巧、极善巧、最胜善巧。超越世间的轮回，超越世间的分别，超越世间的圣道，超越出世间的圣道，这是善巧；极善巧是超越一切菩萨修持，完成最极善巧。这地方讲的是圆觉，最上乘教，不留一点痕迹。“悉为人相。”超越一切众生因缘，超越一切证悟，亦是人相，因为你还有所证。所以佛法非修非证，非有证者，非有得失。这话易说，能于此处少发运用因缘是极难啊！

读《金刚经》者比较多，希望大家在四相上认知清晰。四相是修法的最大障碍，要不然许多奇怪事情会发生、非佛法因缘会产生，还自以为是佛法，走弯路。净土法门直接把它打脱得干干净净，我们才能衬托出来净土法门之殊胜与绝待。

“善男子！其心乃至圆悟涅槃，俱是我者，心存少悟，备殫证理，皆名人相。”

**【善男子。云何衆生相。謂諸衆生心自證悟所不及者。善男子。譬如有人作如是言。我是衆生。則知彼人說衆生者。非我非彼。云何非我。我是衆生。則非是我。云何非彼。我是衆生。非彼我故。善男子。但諸衆生了證了悟皆爲我人。而我人相所不及者。存有所了。名衆生相。】**

“善男子！云何众生相？谓诸众生心自证悟所不及者。善男子！譬如有人作如是言：我是众生。则知彼人说众生者，非我非彼。云何非我？我是众生，则非是我。云何非彼？我是众生，非彼我故。善男子！但诸众生了证了悟，皆为我人。”佛在这样文字上直接不加任何遮掩地告诉我们：任何只要有所证、有所悟、有证悟了知、不了知因缘，皆为人我之相。因为远背清净法性的根本利益。这是相似佛法——听着也是佛法，但不是佛法，与究竟圆满觉海不相应。

“而我人相所不及者，存有所了，名众生相。”能了、所了——这都不是法性真实所在。一切法本无作起故，若有所了、若有能了，皆是有为幻化之法、有漏之法，非无上佛道、非觉性真实。这个地方要善自对照，要不然基本上堕到这个地方了。

**【善男子。云何壽命相。謂諸衆生心照清淨。覺所了者。一切業智所不自見。猶如命根。善男子。若心照見。一切覺者。皆爲塵垢。覺所覺者。不離塵故。如湯銷冰。無別有冰。知冰消者。存我覺我。亦復如是。】**

还有一个我觉、还有一个存我、还有一个销冰，种种受觉、种种了知，已非了义，这个地方不过是个空执罢了。讲的我执、空执、法执，但以我相、人相、众生相、寿者相来显现这个因缘。

**【善男子。末世衆生不了四相。雖經多劫勤苦修道。但名有爲。終不能成一切聖果。是故名爲正法末世。何以故。認一切我爲涅槃故。有證有悟名成就故。譬如有人認賊爲子。其家財寶終不成就。】**

“善男子！末世众生不了四相，虽经多劫勤苦修道，但名有为。”这个地方给我们讲得十分清晰——不管从哪个例子来讲，能了、所了，归结发起运作，只要能觉知、能运用，都是有为；若一染著，自以为有所得，必堕有为，必堕有漏，皆是生死之法。但名有为！出家人学戒律，这个地方好明白一些。好比说出家人戒相一发明——不论是沙弥戒还是比丘、比丘尼戒，一发起以后，不碍再发，不再启用，他自然会发生这种功用。什么功用？无作功用，无漏功用。主要是止有漏。出家法也好，佛法也好，主要是止有漏、止有为。



“终不能成一切圣果。是故名正法末世。”圣果他不仅是说菩萨道，一般说声闻教诲的四向四果亦称圣果。

“何以故？认一切我为涅槃故，有证有悟名成就故。”现在我们可能是这个时代——正法末世时代。这个时代若不依净土法门、不依佛力来解决生死问题，基本上没人能究理究明白了。

达摩祖师西来之时，与其弟子慧可大师以《楞伽经》印证。印证之后，他说我法百年之后堕于名说，但有名相，法益没有了。所以后来六祖大师出世，弘忍法师为其印证是《金刚经》。《楞伽经》含量太大，没法印证了。因为三身四智已经没法发明，只能堕入一个名字或名相。信及或信不及，就是这样了。

释迦佛灭度后百年，阿罗汉不及释迦佛住世时凡夫僧的威德与自在力了。当然果德还在那儿搁着，虽然如是，已经不行，差异大得很。佛灭度百年，差异就大了，何况现在？人的自我意识更加强烈，自以为正确，更加执著，解佛法的意识强烈，行佛法的意识难发起。我以前听一些善知识说这个时代很少有确实的如法行者。我那时不服气，看几年、走几年，只能说自己可悲地堕到末世了，的确感到自己很可怜、很可耻，或者说无地自容。

佛在世时，人的善根，闻法利益即现前。现在人闻法，久习，不断校正，还会出现大的故障，就是四相障碍，就是未证言证、未得言得的障碍，就是骄慢、增上慢、妄语的障碍；多以病为佛法，以非法为法。以前我学戒时看到这样的话，认为是不是夸张？学了几年才知道佛是如语者、不绮语者、不妄语者、真语者，毫不遮掩地与众生说诚实言。

我们举过提婆达多的例子，用种种方法欲害佛身命。哪怕那样的人修法，就是修一般的法或者神通，也能七日中不懈地行持。现在人莫说七日，能七年证果或得神通也是极少极少。多是附体，或者有一点报德痕迹，就是过去世的痕迹，很难正发起五眼六通三明四智的因缘。这是我们要面对的。你说到末法时代，是不是绝对不能证得？能证得，但证得也不一样了。

我们知道近代的阿迦曼尊者，是五十年代南传佛教的阿罗汉，他的威德与释迦佛在世时阿罗汉的威德根本没法比。现在一些有成就者的修持和过去古德加

持过的地方其力量都不能相比！这是个对比罢了。过去像藏地古德或者汉地一些禅宗大德，都授过这样的记——他们用自己的威德力、修持力，加持洞穴、道场、山林，摄护末世修行众生，以成就末世众生增上法益。

你说我们不是没救了？佛在《大集经》上说：末世众生，亿人修持，罕得出离啊！这不是开玩笑，也不是笼统说的。乃至释迦佛在无量寿经上说：我苦心惠予，信行者少，是以生死轮回不休，其国易往而无人！现在真正办道者稀少。见到一个有正知正见，以正见行持的人，真是让人欢喜，周围人也都欢喜。末世是法极弱，种种难缘极强，走出来一个也是极不可思议的。

净土法门可以作通途！净土法门可以接度一切众生，因为是他力。佛在世时，乃至在中国周朝时代，人天还有杂居的，人神互相交往；那时人还有光环，人能日行千里、万里，不以为稀罕。现在基本上没有这样因缘了。但是我们现在有飞机，有他力的载负工具。过去人自己有能力，不需要其他工具运用，他自在的功用容易相应。现在我们什么都是赖他因缘。

过去的人夏天可以穿棉衣的。像近代来果和尚是冬夏一衲。有一次，他到一个地方参学，大家给他烧的是热炕，那是夏天，给他找那个地方也是向阳的——太阳照进来，炕又是热的，又穿着棉袄，这样来试他的本事。但他把心歇到极处，手脚还是冰凉，一滴汗也不出。能不能这样？任何人其实都可以做到。但你要是没有修持功夫，大棉袄一捂，到夏天你就是一身汗！夏天你要穿单薄，还要吹风扇、用空调。现在人只能赖于外在环境的因缘了。

所以仗借他力或者佛力比较殊胜方便；以自己的转化因缘来转化自己的依正二报，极难了！大家可作尝试，不妨留净土法门的最后归向——实在不行了，赶快回到阿弥陀佛大愿中，若不然可能自己得度无望了。

实际密教也是佛力加持，密教也重在他力加持之回施上。很多人看过玛尔巴之前两个祖师的教化。他们没有什么修持，要么要跳崖，要么破鞋子打，要么用脚踹，歇心了，鞋底子往上一扣就成法益了。啥法益？无上佛法！可以看看他

们的传记<sup>29</sup>，这基本上都是佛力加持，加持成就，接度成就。这个地方不是耸人听闻的，也不是吓唬人的因缘，现状在那儿搁着呢！

真正得无生法忍，觉知法性平等，归于法性，那是大根性人，上品上生，自得安稳，任何人也惑乱不了你。若说我能证圣道、我能取涅槃、我能得利益——我放在一切法前面，一切以我为中心，所以末法时代的人五欲横流，贪嗔痴慢疑恶见炽盛，是因为这个。有证有悟，这是末世最大的特征。

我们经常遇到这样的人，自认为开悟或者证到几地菩萨了。让人挨着他、接触他，也可以证几地菩萨……象疯子一样。这些所谓好名大德、好名说法者，多是病态之人，讲的是相似无上道、相似般若，实无实用；自己的烦恼、业障或身障不能消除，反而比一般人还炽盛。这是所谓有证有悟。

“譬如有人认贼为子。”你认为你有所得、有证、有悟、有所成，认为你能涅槃、取涅槃，都是认贼为子。

现在涅槃经很少有人能真正讲解、疏通或者运用了。达摩祖师来的时候，神光法师讲的就是大涅槃经。他讲得天花乱坠、地涌金莲，达摩祖师摇摇头说你讲的不是佛法。那个时候已经堕于言教。虽能感动人天，但不能使人天超越生死，给予人天一个安慰罢了。但有名词，没有法的内涵了。

我们现在又多少年过去了？没有二千年也快了吧！这不是开玩笑，我们不得不审视。要不然近代大德为何都极力提倡净土一法？包括密教大德，不管是红教、白教、花教等的大德，莫不提倡净土之归向。有人说为什么还要提倡密教？密教是他的戒律，就是不管怎样也要行持下去，一直行持到因缘尽头。要不然就违犯根本戒律。这是戒律上的摄化。况且密法也是佛力加持，也是佛力接度。在藏地这样故事特别多。

一般人都看过中阴救度或者《西藏度亡经》这一类。那是莲花生大士传下来的教化，主要讲一念听闻的利益、一念归向的利益。在藏地这样故事有许许多多——并没有什么修持，只是听闻佛名号、知道佛国土，一念归向就往生了，得以成就。

---

<sup>29</sup> 尊贵的帝洛巴、那洛巴两位祖师。

“其家财宝终不成就。”想得到真正的法益是根本不可能的。

**【何以故。有我愛者亦愛涅槃。伏我愛根爲涅槃相。有憎我者亦憎生死。不知愛者真生死故。別憎生死。名不解脫。】**

“何以故？有我愛者，亦愛涅槃。”这是根。佛在这个地方说根：你爱佛法、你爱涅槃、你爱证悟、你爱清净……这都是生死根，与你爱财、爱色、爱名闻利养等无差别，从究竟地说这是决定的。因为佛在圆觉经上讲的是究竟教诲，方便权巧都不要了，但说真实教义。如同《妙法莲花经》的方便品一样，舍诸方便，但说真实教诲，但说一乘，无三乘之说。诸佛如来出现于世，唯说一乘教。这地方但说一乘教，其他都舍弃了。

“伏我爱根为涅槃相。”伏我爱根——不过是通过涅槃这个因缘、这个相似的东西，把这个爱根伏下来、遮护下来；若少有因缘，还是起嗔相。

“有憎我者，亦憎生死。”憎恨生死。“不知爱者，真生死故。”爱是生死根、生死本，你还被佛法、涅槃、悟、证所左右与惑乱。很多人对世间已经漠不关心，但是一听有什么大法、大利，能三天成佛，眼就发光，那还是被人惑乱。达摩祖师西来，为了觅一个不被人惑乱的人，这个不被人惑乱的人就是运用清净平等法性的人，不被人左右。

善导大师在其著作中把净土法门开显得极为简单。说若人信往生利益，归向净土法门，乃至来一贤圣说我有更殊胜之法可施教，亦不为所动。就是法性不可动性，不被人惑乱的真实。乃至说一菩萨、一化佛、一报身佛、无量报身佛来劝化，亦复如是。这个地方是不被任何东西惑乱的。因为法身佛都说的清净法益，平等法益，无有差别。所以人不知金刚心而欲修金刚身、成金刚果，那决定不可能。现在人心识飞扬，妄想纷飞，怎么能于无上道发起利益？

所以无量寿经中三辈往生，都离不开“发无上菩提心，一向专念”这两句话。一切大乘教义都离不开发菩提心、依菩提心来行持。

以净土法门来看菩提心，特别透彻明了。以其他法来看很难。不是偏赞净土，十方诸佛都赞净土！无量寿经中说：阿难，十方无量如恒河沙诸佛皆共称赞无量寿佛不可思议威神功德，四维上下亦复如是——不是我称赞，一切诸佛莫不

赞叹。不光诸佛赞叹，一切菩萨一切贤圣莫不赞叹。若是证得菩萨、证得贤圣位而不赞叹净土者，非佛、非菩萨、非贤圣。这是决定无疑的！很多人小视净土，根本没有佛法法益，不管他是哪一类大德。这是决定无疑的！因为净土是诸佛法的受用与安稳处罢了。

“不知爱者，真生死故。”爱是真生死，你爱个什么？我们现在一般学佛人普遍是爱佛法——不见得是真爱，只是相对的、似似乎乎的爱，实际还是爱生死。

“别憎生死，名不解脱。”这种有对的发起，就是善恶，就是是非，就是轮回。

**【云何當知法不解脫。善男子。彼末世衆生習菩提者。以己微證爲自清淨。猶未能盡我相根本。若復有人讚歎彼法。即生歡喜。便欲濟度。若復誹謗彼所得者。便生瞋恨。則知我相堅固執持。潛伏藏識。遊戲諸根。曾不間斷。善男子。彼修道者不除我相。是故不能入清淨覺。】**

“云何当知法不解脱？善男子！彼末世众生习菩提者，以己微证，为自清淨。”相似分，叫微证。现在人少有所证、少有所得——这个得是相似得，在受用上比以前有一些差别、有一些改变，就沾沾自喜，到处炫卖。“犹未能尽我相根本。”以为自己清淨。很多人学佛法，看不起不学佛的人，自己反而不如不学佛的人。何以故？生额外的骄慢、额外的邪知，自以为是学佛的。

我在昆明遇见一个记者，他以前跟我说要好好学佛，要发财。我说可以。后来再遇到，他说我不学佛了。我说怎么了？他说我学佛不光不发财，饭反而没有吃的了；现在不学佛了，财源滚滚。我说你过去学佛是相似学佛，现在不学佛可能是学佛了。学佛不是财源滚滚，也不是没饭吃，但你若以财源滚滚和没有饭吃来对比学佛的因缘，那可能没有学佛，是学的财吧！现在人对佛法的误解极大！

佛法的确有这样利益，至少可以消除世间的痛苦，使人得种种善缘。好比说持戒：不杀、不盗、不妄、不淫、不酒。你不说妄语，眷属就多，大家感到你可靠，说诚实言；不说恶口，大家会感觉你清淨；不说绮语，大家感觉你平实；不作两舌，大家感觉你能消化矛盾；不偷盗，你财富增长，种种运用安稳；不杀

生，健康长寿。简单持五戒，这个相似因缘都可以发起世间的善护，要真正学习无上道，的确现世种种苦难得以自然消除，人生顺利。但这不能执著，一执著就非佛法了。

他有这样的利益，使我们在人间远离种种苦难，不染著故。逆顺甘然承担故，自然会顺畅，远离爱恨或爱憎，自然得通达，自然生智慧。所以学习佛法确有世间之乐、有出世间之胜益。若一执著，就不是佛法了。

许多人学佛就是为了求人天福报，那不是菩提心。你有顺畅的时候，也有违缘成熟的因缘。如果违缘成熟，你就认为佛法没有利益，就不学佛——那也不叫学佛，学的人天福报，这个差别大得很。很多人一张嘴就是为我：我要干什么、我要成什么、我要度众生、我要怎么样……

**“若复有人赞叹彼法，即生欢喜，便欲济度。”**大家好好看看这一段，这是要命的！要是赞叹他，他拿命给你都可以，人为知者已亡啊！这都是爱根。

所以佛有十种法界观的教义。佛说法时，一切众生茫若无闻，不生欢喜，诸佛不为之忧伤，何以故？诸法不垢不净故。一切众生闻法欢喜无量，证得种种圣果，诸佛不为之欢喜，何以故？诸法不增不减故。佛说法有十种法界观，即是十种观察方便。为何有些经典说佛看见一些因缘也掉泪？那是众生感召罢了，佛无此假作，如是假作但因众生所需罢了。所以佛不用爱憎，爱憎亦是因众生而发。这都是方便教义。

以法界观来说，一个众生不闻佛、不闻佛法，佛直取大般涅槃，生大自在，归于大休息；你都成佛道，他也是大休息、大安稳。无有增减故，一切众生本来圆觉故，一切众生本来是佛故。在他那地方就是这样，决定没有差别。不能因为你有个恶梦，佛就坐在那个地方替你忧伤。佛实无忧伤，但为度脱忧伤众生、迷茫众生，示现其情、示现种种差别相、示现随顺，都是个度脱方便罢了。这叫随顺说。

**“若复诽谤彼所得者，便生嗔恨。”**当时东北有个居士写篇文章，是赞叹我还是诽谤我，我也不知道。有人说你还没感到什么？我说那不是我的法。如果是我的法，我一定起嗔恨心。我说这是佛的法，我们赞叹的是阿弥陀佛。阿弥陀

佛执持名号，他随便诽谤——他越诽谤，阿弥陀佛对他执持力越大。他不是诽谤我，我是爱憎很分明的，但是佛法的确没有爱憎。人一般喜欢顺耳的话，这都是爱憎的根没有断；根没有断，生死未了，法无所依。

净土法门没有我们自己的修证，就是皈依佛、皈依法、皈依僧，就是依靠佛圆满果德作为自己整个生命归向，来运作余生，接度一切有缘，同生极乐。以此因缘，没有啥诽谤的，也没有啥赞叹的，没有痛痒处。别人说好，他得利益；别人说坏，他受伤害，但是都没有意义。好，利益也没有意义，不利也没有意义，何以故？阿弥陀佛已经成佛十劫，如是功德早已成就，一切众生早已证圆觉。

好比说这个房间的人都睡着了，我醒过来了，我看大家睡着了就拍拍大家说醒来，天已亮了——你不能说我有什么功德，这没什么功德。有人说我还要睡觉，他连眼也不愿睁开，那么他还继续做梦；恶梦也好，作善梦也好，那是他个人事情，我们也没什么可忧伤；他在梦中再挣扎，我们也不会为他害怕，他在做梦罢了。他愿意醒来就醒来，醒来你也没有啥功德，你有啥功德？佛不过是唤醒我们这些梦中人罢了。醒来了，你还是你的全体，非有新收获，但是的确可以走出恶梦、走出善梦、走出无记梦，得自在力。

你不能说我度你了——这个地方不存在度，只是唤醒罢了。现在人不知道这个是爱憎根，认为有众生可度。做一点事，就给别人记账，以求回报。我给你磕个头、我供养你、我给你端杯水，你应该听我指挥，你得回报我；我给你一分，你回报我十分——这是买卖关系，不是佛法。现在这样因缘比较多，这都不是佛法。这样人你不敢违背他，否则他嗔恨心马上蹦起来，可以把你脑袋拿下来！爱得越狠的人，嗔恨心越大。对你越亲密的人，你君子之交淡如水，作为个人来说，也能保护你的命运。

所以我们中国先贤说君子之交淡如水，越淡越不产生其他因缘。我们都知道，现在的冤家对头都是亲人。冤亲——冤从亲人生出来。如果互不相识，他没有什么恩怨的东西，没有什么仇可立。世间爱恨都是有对的，有爱就有恨。所以我们在人世间交往中淡泊一些，不管是出家还是在家，大家都方便。在世间与

人交往中，有些开始特别好、特别好，后面翻了脸，特别糟糕、特别糟糕，比谁都不如。大家可以体会。

我在家时间，认为谁都是我的朋友，但对谁也不是太好；再坏的人到我这个地方也可以来往，再好的人我也不会把你当作什么人来敬仰，很平淡。为什么？是这样子的。我们学佛法的人要善自思维此处。若不如是，特别麻烦。

“若复诽谤彼所得者，便生嗔恨。”人的嗔恨心马上就出来，说你修的法根本不是法，说你怎么样怎么样，或者说你那邪知邪见。这一定是没有学习佛法。要是人在赞谤面前都不动、不染，动摇不了你的心智，你不生什么欢喜，也不生什么嗔恨，能平平淡淡对待这个事，这个地方就有佛法分了。要不如是，恐怕还是极难极难的。

“则知我相坚固执持，潜伏藏识。”把我执这个坚固东西潜伏得很深很深，外面用相似佛法来包着。许多人说阿弥陀佛发了大誓愿，我们听闻就得度脱了，可以行贪嗔痴了——这样的人就是玩这个游戏：顺我者昌，逆我者亡。还是这一套：人我、爱憎。不会用其他物。什么清净平等觉，在他那儿了不可得。那不是佛法，不过是拿善法来遮盖自己的罪恶罢了。但遮是遮不住的，因果是铁案，丝毫不爽。所以念佛，得往生；念罪恶，六道轮回。没什么好说的。“**游戏诸根，曾不间断。**”

**【善男子。若知我空。無毀我者。有我說法。我未斷故。衆生壽命亦復如是。】**

“善男子！彼修道者不除我相，是故不能入清净觉。善男子！若知我空，无毁我者。”要真正知道我不可得，毁者或赞者亦不可得，生死亦不可得。虽是如是，若不能彻悟此处，只是知道这个理，那么生死根还没断。所以愿生西方净土这个愿一定不能动摇！有人得一些相似见解，就说我不生极乐，我就在娑婆世界轮回——印光大师呵斥如此之人不愚即狂<sup>30</sup>。

---

<sup>30</sup> 印光法师在《复周群铮居士书》中说：须知一代所说，皆属自力法门，乃通途教理。净土乃特别法门，全仗佛力。若能现生断惑证真，不仗佛力，亦不为过。不能现在断惑证真，而又不仗佛力，则非愚即狂也。又于《净土指要》中说：好高骛胜者，每每侈谈自力，藐视佛力。不知从生至死，无一事不仗人力，而不以为耻，何独于了生死一大事，并佛力亦不愿受，丧心病狂，一至于此。净宗行者，所当切戒。



因为末法时代的人在减劫，一代一代地减，若非真得不退转者，不可行此说，不可立此愿。你立你在娑婆世界不能出离，真是只能堕落。在此减劫之时，人的罪恶越来越炽盛，佛法越来越薄弱。

我们看六十年代七十年代的因缘，与现在差异大得很。以前六七十年代乃至八十年代不耻人伦的东西，现在都公开了。以后可想而知。不证得不退转、不证得无生忍，不敢在娑婆世界度人——你度不好会把自己度进去。像不会游泳欲救溺水之人，反被水溺。

龙树菩萨反复这么讲！龙树菩萨是妙云相古佛再来，还要求生极乐世界；普贤文殊之类也要求生极乐世界，以期一生圆满佛果。我等有见解也好、无见解也好，不往生极乐世界还要干什么？问问自己。所以不愚即狂！许多人是相似解，就是学的言辞，感到这样的话说得挺舒心、挺高大——有相似感受不顶用，生死业流一现前，苍白得很。

**“有我说法，我未断故。”**我经常听到许多人这样说：你要好好听我说法，怎么样怎么样……这心中要是有法可说，就是有我相人、有人相人。以前我经常听到一些法师说要度众生，我说你先度我吧，我这人是顽石一块，你能度我就能度天下人了。

有我说法。以前接触过一些传播体系的人，捧着别人说法，人家不听就起嗔恨心，他的布教意识特别强。像一些其他宗教，要发展教民。说发展十个，你就可以了生死，或者你就是好教徒；拉一个兄弟，你就成一分法益。这是以别人归顺为信心、为依止，不是佛法。要真知道佛法利益，全世界人都不信，他一样安稳不动！这不是阐提心，是佛法真实利益心——识破一切梦幻，破除一切差别，丢弃一切取舍。

有我说法，谁能度谁？本无一法，谁能度谁？本无一法，一切众生能得度！若有度者与有度之法，自己尚是凡夫知见；不入清净觉，无染清净心不能得见，下面倒出来都是黑水，不光污染自己，还污染别人的心，多生骄傲。

有次我到一地方走动，一个学某宗的大居士问我是怎么念佛的？我说老老实实念佛。他耻笑我说你念佛，你不信佛。我说你听别人这么说，你也这么说。

当时他就起嗔恨心，再也不理我了；不光不理我，还让很多人说不要理他，他讲的是邪法！他听人说你要不念佛你就真实信心现前了，所以他也这么说。像以前那个仙人树的故事，头一个跳的升天了，下面人都摔死了。

有我说法，我未断故——我执尚未断，怎么为人说法？但现在就是这样的人在为人说法，特别炽盛。到处联系，主动讲法，实是求名闻利养，实是认为自己有一个法，心中有一物，如刺在喉，不吐不快。

“众生、寿命亦复如是。”前面举了我相、人相，后面说众生相、寿者相亦复如是，等无差别。都是以爱为根本，不过是通过相似法的因缘，把爱根伏藏起来；因缘一现前，违逆我者一现前，马上起嗔心。爱我者，就要度脱别人去，要与人说法——爱根未断，生死根未动摇。

**【善男子。末世衆生說病爲法。是故名爲可憐憫者。雖勤精進。增益諸病。是故不能入清淨覺。善男子。末世衆生不了四相。以如來解及所行處爲自修行。終不成就。】**

“善男子！末世众生，说病为法，是故名为可怜悯者。虽勤精进，增益诸病。”现在许多人不修持还是很平常、很好的人；修持一点就骄狂虚慢，过分炫耀夸张，比一般人可怜十分！“是故不能入清净觉。”

“善男子！末世众生不了四相，以如来解及所行处”，就是仙人树，看到别人跳树升天了，但他不知道别人发心，也去跳树，以他贪嗔痴的心跳树，摔死了！以如来解——如来这么说，他也这么说，但他不知如来行、如来功用、如来清净解脱之方便，而作实有如来解、实有如来行、实有如来法，可怜！以如来解及所行处——他不知如来心，不知如来发心的功德利益，不知如来本是无作，但如来亦不断灭。但念表行，不知内涵。

“为自修行，终不成就。”我们随顺佛愿、随顺佛力，是不是这样？不是！这个地方不能作同一因缘。以如来解运用到自己身上，不是皈依、归命，这差别很大。以如来解及所行处为自修行——这还是占有佛法。所以末法时代盗法之人炽盛，就是东挖一点西挖一点，以庄严自我罢了，并不是南无佛！不是为佛法利益，不是知恩报恩。为什么提知恩报恩这四个字比较重？因为现在的人不光不知

恩，还老感觉佛法对不起自己、别人对不起自己。就是以如来解及所行处为自己的修持，结果不得利益，反而诽谤佛法。

我经常遇到这样的人，说我出家多少年了，我现在得到个啥？我付出这么多青春年华，我得到个什么？就是怨恨佛法，说我也是依教奉行……都是以有所得心、占有心来学习佛法，是盗贼心，不是南无心。从大海里舀出来一瓢水，说自己是大海，行吗？以佛说的不了义教、相似语作自己的庄严因缘，假佛形式庄严自己，这样的人特别多。在我们这个时代这是个最大误区。

过去说为法捐躯，现在人是为我捐躯。要不是为我的利益，一根毫毛都不愿意拔，但是为自己赴汤蹈火都在所不惜！这里边差别很大很大。所以我们学习佛法第一步要三皈依——皈依佛、皈依法、皈依僧，并不是要佛、法、僧来皈依我。

你说这到底有什么差别？我们不得不把它分开。若不分开，大家在这个地方的混淆意识特别强。本来没法分，利益运用起来无作无起怎么分？滴水投入大海，与大海怎么分？没法分。但是一开始，一滴水和大海就是有差别，就要分开，要分开讲。你归入大海就不干枯了，是名大海。不皈依时候，你怨恨大海，说大海没有给我带来大海的利益，我为什么还干枯？因为你没归入大海，你想夸耀自己这一滴水，很快会干枯掉。许多人的占有心就是想以一滴水来映出大海的因缘，可不可以？也可以映出，但是他很快会干枯；干枯时就怨恨佛法。

所以我们学佛第一步先要三皈依。我们这个时代三皈依的人极少极少！把自己生命整个交给佛法因缘是极少极少的！大家要真正思维这个地方。

**【或有衆生未得謂得。未證謂證。見勝進者心生嫉妬。由彼衆生未斷我愛。是故不能入清淨覺。】**

“或有众生未得谓得，未证谓证，见胜进者，心生嫉妒。”就是容不得别人。

举个例子，不是说哪个人，是这个事可以启发大家。有一年东北两个居士发心，想体会出家人生活，我给大家说他们发心，哪位师父把他们的头刮一刮，

换上出家人衣服，让他们欢欢喜喜地体验体验出家人生活，作九十天出家人。他们发了这个愿，大家成全成全他们。

因为佛在世时，也可以有这样因缘，现在南传佛教中还有这样教化。当时没有人明显反对，因为我一个一个说的。后来我说谁剃？大家说还是你老人家剃吧！剃就剃吧！我把三衣一搭，大家唱个赞，拈个香，庄严一点。这一唱不当紧，唱到一半不唱了，心生嫉妒！在下面都说可以，说初发心我们赞叹随喜，但到事上就不行了。不是哪个人，这个时代因缘就是这样了。人平时还不在于，事一现前，一看别人讨便宜就受不了。

今年也是，来了几个初发心。有几个出家师父说不能让他们这么便宜。我说那怎么办？让他受三年苦？吊他三天？他们发心剃头，作行同沙弥，大家种种心态表现得炽盛得很！说不能跟我一样，我要比他胜一筹，跟我一样还了得？我说出家人人能出，只要发心与六根具备都可以出。但是现在人不喜人向善与增上！种种阻拦，其实就是嫉妒。

“由彼众生，未断我爱。”什么我爱？我有圣法，别人不要学。末法时代的人占有心极强，世间占有不能成就了就要占有佛法，可能吗？更不可能！“是故不能入清净觉。”

**【善男子。末世衆生希望成道。無令求悟。唯益多聞。增長我見。但當精勤降伏煩惱。起大勇猛。未得令得。未斷令斷。貪瞋愛慢。諂曲嫉妬。對境不生。彼我恩愛。一切寂滅。佛說是人漸次成就。求善知識。不墮邪見。若於所求別生憎愛。則不能入清淨覺海。】**

“善男子！末世众生希望成道，无令求悟，唯益多闻，增长我见。”与净土法门相应了，与大集经相应了。佛告诉我们这个时代人：希望成道，无令求悟——不要让他开悟不开悟的，不要在这个地方引导他。为什么？你要给他开悟，他光在多闻上下功夫，徒增口舌！我感觉自己有这个罪过，常想闭口。大家不是一起来说，我不敢讲。大家逼我讲，我就多洗刷自己，念南无佛法僧，念诸佛教诲，给大家读文字，不敢发明其他因缘。

**“但当精勤，降伏烦恼，起大勇猛。”** 禅那一法最为方便！欲入寂静、至静，你也可以先放一放；于诸三摩钵提幻化自在，你也可以先放一放，直归断烦恼方便，即是不染不住，觉性无著是为方便，即是应无所住而生其心。这样的运用方法极为善巧。

念佛法门也这么运用——你念佛，不能得到个什么，也没什么开悟的，没什么理解的，只是说舍报往生，现世安稳。现世你就是一个心念——往生西方极乐世界！现世人天福报我不求，也不执著，也不求开悟，也不求多闻，随缘了，但以念佛作为唯一皈依，以往生作为唯一成就，不作其他因缘，报佛深恩，知佛深恩，直发菩提心，劝发菩提心——简单！这个地方烦恼自然消除，特别快。学净土法门，断烦恼很快的！

**“未得令得，未断令断。”** 因为断烦恼一法最直接。你烦恼是不是薄了？爱憎是不是歇心了？在爱憎上是不是慢慢淡泊了？人情也淡泊了？种种贪欲，包括对法的贪欲、开悟的贪欲，是不是淡泊了？热恼是不是减少了？

**“贪嗔爱慢，谄曲嫉妒，对境不生。”** 末法时代这些事情真厉害，贪、嗔、爱、慢、谄曲、嫉妒炽盛。见人善者，生喜者少；见人倒霉、堕落，龇牙咧嘴笑的人多，情不自禁的人特别多。这就是没有学佛，就是烦恼炽盛。

**“彼我恩爱，一切寂灭。”** 寂灭即是禅那，禅那可以断除烦恼，断除烦恼就出生死海。末法时代这个最方便。净土法门为何单提名号？你单念一个名号、单念一个真言，其他不顾，本来就是寂灭相，就是喜悦相，就是断除烦恼相，就是超越相。你这个地方没有嫉妒，没有贪嗔爱憎。这个地方没法爱。你念一句南无阿弥陀佛，说我爱阿弥陀佛？你爱不起来，没啥可爱的；你说恨，也没啥可恨的；念久了，才知道阿弥陀佛尽虚空遍法界，是光明藏，是佛性真实，是你心地本源，是无上觉路，是断烦恼最方便下手处罢了。

**“佛说是人，渐次成就。”** 末法时代，这个地方最方便。许多人求神通——这个概念一发，基本上都有天魔或者小妖魔鬼怪把你记上号，等因缘一熟就占有你的生命；有人追求威德、怪异，都被这一类所摄；有人追求开悟，很多相似因缘也随之产生，无有实利呀！

“求善知识，不堕邪见。”这样的人可以作善知识，引导我们断除烦恼，使我们在断除烦恼因缘上运用，在远离爱憎上运用。这样可以作善知识，不堕邪见的善知识。“若于所求别生憎爱，则不能入清净觉海。”

**【爾時世尊。欲重宣此義。而說偈言。**

淨業汝當知	一切諸衆生	皆由執我愛	無始妄流轉
未除四種相	不得成菩提	愛憎生於心	諂曲存諸念
是故多迷悶	不能入覺城	若能歸悟刹	先去貪嗔癡
法愛不存心	漸次可成就	我身本不有	憎愛何由生
此人求善友	終不墮邪見	所求別生心	究竟非成就】

“尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：净业汝当知，一切诸众生。皆由执我爱，无始妄流转。未除四种相，不得成菩提。爱憎生于心，谄曲存诸念。是故多迷闷，不能入觉城。若能归悟刹，先去贪嗔痴。法爱不存心”，对法执要消掉，不消掉不行。“渐次可成就。”要不然法爱一样可以成为恨，人家要坏你法的。所以在一些传承教化上反复告诫：说法时不要坏人的我、我所。如果坏我、我所，对方会起嗔恨心。可以使他的我、我所转化，有个接度。要不然他突然失控，突然把我、我所打碎，会起大嗔恨心，产生诽谤。所以多作接度。

好比说有人喜欢神通，你可以给他说他个真言、说他个手印，说念这样真言可以得神通，给他个接度；然后告诉他神通也只是个方便，没啥意义，也是个幻化的接度，神通不敌业力，你要接度可以。如果你直接把这个因缘一坏，或者直接呵斥，对方就起嗔心！像他刚盖好一个房子，你把它扒掉，外面一下大雨，他会被雨浇掉的。所以有个接度因缘。

下面这两句话特别重要——

“我身本不有，憎爱何由生。”这两句话要当口诀念！你修法也好，做人也好，烦恼少呢！以前我把这两句话当座右铭，到哪里都对照。别人骂了，念这两句话：我身本不有，憎爱何由生；别人赞了，亦复如是。无有我，赞与谤有啥意义！八风无所吹处，任它起！要不然有个法相、我相、爱相、利相、悟相、涅

槃相、如来相……什么相只要立起来，八风都能吹得动，八种恶风都可以使你团团转。

**“此人求善友，终不堕邪见。”**要是远离爱憎的人，可以作为亲善友。有亲疏概念、拉着属的人不可作善友，这是恶知识。小帮派、小体系，有亲有疏，就有占有、有排斥、有取、有舍，非真实利益，会破和合因缘。现在人多搞这种——这个人是我好朋友，那个地方我反对……过去对出家有种要求：出家可以离家千里。为什么？先把亲疏因缘从心地去掉，再视一切众生为亲人，你有善巧了。

**“所求别生心，究竟非成就。”**你要有所求、有所取舍，非无上道业。

念南无阿弥陀佛，法界同生，光明遍照，阿弥陀佛名号本来功德就是这样。释迦佛在阿弥陀经上讲何为阿弥陀？彼佛光明照十方国无所障碍，是故号为阿弥陀；彼佛寿命及其人民无量无边，是故号为阿弥陀<sup>31</sup>。此处所讲是同等利益，平等利益，清净利益。本来就是大菩提心，就是南无阿弥陀佛的本身，就是南无菩提心，就是运用菩提心，运用平等智，运用这种功德。所以不假修持，自得善利，直接得很！远离爱憎亲疏成就无上道业，舍弃差别，直归平等觉！

---

<sup>31</sup> 《佛说阿弥陀经》云：舍利弗！于汝意云何，彼佛何故号阿弥陀？舍利弗！彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，是故号为阿弥陀。又舍利弗！彼佛寿命及其人民，无量无边阿僧祇劫，故名阿弥陀。

## 十、普覺菩薩啟教

**【於是普覺菩薩在大眾中。即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。大悲世尊。快說禪病。令諸大眾得未曾有。心意蕩然。獲大安隱。世尊。末世眾生去佛漸遠。賢聖隱伏。邪法增熾。使諸眾生求何等人。依何等法。行何等行。除去何病。云何發心。令彼羣盲不墮邪見。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。】**

“于是普觉菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：大悲世尊！快说禅病，令诸大众得未曾有，心意荡然，获大安隐。”佛法的确给我们得大安稳、大休息、大利益！普觉——这样的名词多好啊！

“世尊！末世众生”，讲我们这个时代。“去佛渐远，贤圣隐伏”，到我们这个时代，贤圣少有出世，这是必然。“邪法增炽。”这不是我们说，佛在经典上都这么授的记，是这个时代的象征。

“使诸众生，求何等人？依何等法？行何等行？除去何病？云何发心？”这都是要命地方，都是我们下手地方。越讲越直接，把一些理论慢慢筛完，现在干脆直接给你讲怎么做就对了！“令彼群盲，不堕邪见。”这不是骂我们，人不获大般若之智、平等智，两眼就是盲，睁着眼睛看不见路！“作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。”

**【爾時世尊。告普覺菩薩言。善哉。善哉。善男子。汝等乃能諮問如來如是修行。能施末世一切眾生無畏道眼。令彼眾生得成聖道。汝今諦聽。當為汝說。時普覺菩薩奉教歡喜。及諸大眾默然而聽。】**

“尔时，世尊告普觉菩萨言。”普觉菩萨——哪个普觉？哪个菩萨？问问自己。“善哉！善哉！善男子！汝等乃能谘问如来如是修行，能施末世一切众生无畏道眼。”何为无畏？知道依什么样的人学法、学什么样法、怎么样修行、去什么样病、发什么样的心，这就是无畏道眼。把这些都搞明白，你的确能生无畏。为什么？不堕邪见故，不走邪路故，成就正果故，就会无畏。这样的文字对我们末世众生太重要了！



“令彼众生，得成圣道。汝今谛听，当为汝说。时普觉菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。”

**【善男子。末世衆生將發大心。求善知識。欲修行者。當求一切正知見人。心不住相。不著聲聞緣覺境界。雖現塵勞。心恒清淨。示有諸過。讚歎梵行。不令衆生入不律儀。求如是人。即得成就阿耨多羅三藐三菩提。】**

“善男子！末世众生将发大心，求善知识，欲修行者，当求一切正知见人。心不住相，不住声闻缘觉境界；虽现尘劳，心恒清净。”什么叫现尘劳？生活在这种烦恼的末世，与末世众生同一运作。楞严经讲四种清净明诲，佛呵护诸阿罗汉诸大菩萨，亦是这样住于末世，对众生实施教化。

“示有诸过，赞叹梵行。”并不是完人出世了，也有种种过失，但主要因缘是赞叹梵行，对种种清净行持赞叹。“不令众生入不律仪。”即是不令众生破威仪戒。有人说没有戒、说做什么胜似佛法，都是背道而驰，不叫善知识，是剗人眼目。这要依经教，若不依经教没有个标准。

这个地方讲得很清楚——不令众生入不律仪。我们知道出家人的戒律都是威仪戒，圆教也可以把他判为三聚戒中。末法时代人若没有律仪、没有威仪摄护，自己说自己有佛法，早已不知骄慢狂妄到哪一路了。释迦佛反复说：我灭度之后，汝等依婆罗提木叉为师，此是汝等大师，如我住世无疑！但是现在人说没有戒、没有佛法，就要灭释迦佛。释迦佛说汝等以戒为师。现在人说没有戒，就是扼杀我们的师，使我们学法无由。

末法时代最强的是这一类魔眷属，先破佛法之根——戒根。为什么？戒为无上菩提本！若丧失菩提心，一切善法都是魔业。《大方广佛华严经》中反复说丧失菩提心一切善法也是魔业。你怎么护持住菩提心？戒律是菩提之本、菩提心之本。现在人欲灭佛法先要剗根本啊！

末法时代，这样的波旬眷属，用相似佛法来害人眼目的人极多极多。在密教来说，无论哪一类菩萨修持，以哪一类因缘修持，不依别解脱戒、七众解脱戒，都不能出离生死苦海。这是决定的，没有任何怀疑地方！但现在许多所谓学佛法的人，一张嘴根本不要戒，说我心里干净就对了——你干净什么？自我标榜我相，

爱憎分明就是干净？破佛律仪，看人持守律仪就说人是小乘，说人被戒缠缚，种种诽谤就现前。

**“求如是人，即得成就阿耨多罗三藐三菩提。”**佛说得很简单：毗尼藏者，是佛法寿；毗尼藏住，佛法亦住。现在人学佛法不要根，但求末梢，不要律仪、不要戒律，单去求法，不知道法必然建立在戒律因缘上才能行持，若不如此是无法可行，皆是邪法罢了。若没有戒律，佛法如何区别于外道？好好地审视！

戒律有威仪戒，有摄善法戒，有摄众生戒，从根本上说都无差别。摄众生戒，主要是菩萨戒所显发；摄善法戒，主要是我们本分戒。好比说居士有居士戒，在家菩萨戒有在家菩萨戒，出家菩萨有出家菩萨戒，比丘、比丘尼、沙弥、沙弥尼、式叉摩那各有各的戒律。这种戒律即是各自本分。这种本分，依本分而行可以生种种善法，使众生远离诽谤。若不如此，法益无由，解脱无由，你怎么生善法？现在经常听到有人说狂言狂话：我不要戒，我不受戒我也有戒——狂得很。

佛法不是骄傲的东西。佛法是平平等等、清清净净、光光明明的，无有高下，但这决定于严格的戒律行持才能发明。你说我不要戒能不能发明？不要戒，本具戒的人是大善根人！这样的人有没有？不具戒而不出其规，还是行戒。

藏地有活佛，他们转世之后还要严格施教。这次去丽江，见到一个活佛，已经转十世了。我们请他讲讲转世施教的因缘。他说：经师很简单，先磕个头，念个什么，然后你没学好就拿鞭子打你，往死里打，管你活佛不活佛！说你过去善根是过去的善根，这一生还得好好从头学起，一点都不差！他们五六岁或七八岁就被选为这种因缘，就来施教，严格得很！许多活佛都不愿意干，太苦了。后面一般都看到他们荣耀，给他磕头供养，不知道他受的因缘、行持的因缘，他们都用过功夫的，受了些苦难。

但我们汉地狂妄的人多、自以为是的人多，实际啥也不是；或者有些过去相似的因缘，自己就胡扯八道。佛法不是那个。

像班禅、达赖这样的大喇嘛，他们转世时，有戒师、有论师、有经师，要求极为严格。好比说一天让你背六十颂，不会背就是打、罚，没啥好说的。但是打罚也有仪式，不是随便打。有人看过这一世噶玛巴小时候录像，上完功课就出去

跑一圈！孩子小啊！小孩子要背诵与学习很多东西，他虽有宿世善德，也不行，必须要从头学习，这是决定无疑的。要不然发生不了功用。所以说学佛一定要认真真的！

“求如是人，即得成就阿耨多罗三藐三菩提。”就是成就无上菩提。

**【末世衆生見如是人。應當供養。不惜身命。彼善知識四威儀中常現清淨。乃至示現種種過患。心無憍慢。況復摶財妻子眷屬。若善男子於彼善友不起惡念。即能究竟成就正覺。心華發明。照十方刹。】**

“末世众生见如是人，应当供养，不惜身命。”现在见到这样的人唯恐他能多活两天。现在的人不喜律仪、不喜戒律，就是不喜释迦、不喜释迦的正教诲。稍有人提倡戒律，压力都大得很。种种诽谤，像泼大粪一样。末法时代就是你若作罪恶之事、相似佛法，捧场的人多得很！真是没办法，所以说不惜身命啊！

“彼善知识四威仪中，常现清净。”所谓行、住、坐、卧叫四威仪。“乃至示现种种过患。”他并不是说是完人，完人是佛。声闻菩萨还现种种习气，唯佛一人方尽习气，是完人，无有过患。许多人求善知识不是求善知识，是去看别人过失去了。开始慕名或者听到一些因缘——我们汉地人这样对待藏地喇嘛也是比较多，开始看到或听这神奇那神奇、这转世那转世，还欢喜，但一看到习气，就诽谤，结果不得法益，欲升反堕，就是那么个因缘。

“心无骄慢。”真正的善知识决无骄慢因由，骄慢的因由都没有！邪慢的人，自以为有福、有慧、有修持的人，多是魔眷属、修罗弟子、天魔所摄，或者说鬼魔入心、大力王入心！就是如此之类。觉醒者，可能还有善根因缘，不觉醒者，堕落无疑。

“况复摶财妻子眷属。”就是聚集财产、妻子、眷属，像出家人说的八种不净。现在许多人拼命搞眷属、搞财产，皆非佛法利益、善士所行。但是许多人都在给我们设这样圈套、挖这样陷阱。搞庙子若是为了搞道场，与这不是一类；若是为自己养老，为自己安稳，为自己搞眷属，一定是这一类。末法时代的出家人很多被这个地方毁灭。因为这样的人稍有佛法相似因缘，许多魔宫就会震动，这些魔罗就会派自己的子孙来设种种爱憎因缘，使这样的人堕落！

“若善男子！于彼善友不起恶念，即能究竟成就正觉。”假设于善知识处不生起种种恶念，就能发生这种利益。“心华发明，照十方刹。”

**【善男子。彼善知識所證妙法應離四病。云何四病。一者作病。若復有人作如是言。我於本心作種種行。欲求圓覺。彼圓覺性非作得故。說名為病。二者任病。若復有人作如是言。我等今者不斷生死。不求涅槃。涅槃生死無起滅念。任彼一切。隨諸法性。欲求圓覺。彼圓覺性非任有故。說名為病。三者止病。若復有人作如是言。我今自心永息諸念。得一切性寂然平等。欲求圓覺。彼圓覺性非止合故。說名為病。四者滅病。若復有人作如是言。我今永斷一切煩惱。身心畢竟空無所有。何況根塵虛妄境界。一切永寂。欲求圓覺。彼圓覺性非寂相故。說名為病。離四病者則知清淨。作是觀者。名為正觀。若他觀者。名為邪觀。】**

“善男子！彼善知识所证妙法，应离四病。”善知识若不离四病，亦非真善知识。下面说四病——作、止、任、灭，这是末法四病。末法时代的人多说此四病为四法。

“云何四病？一者作病。若复有人作如是言：我于本心作种种行，欲求圆觉。彼圆觉性非作得故，说名为病。”因为圆觉性无起无作，非垢非净，非是作起所能发生，所以发这样的心是一种病态。这样的发心就是病态。如文殊所发无上菩提心，愿与法界众生一时同得阿耨多罗三藐三菩提——一得不碍再发，就是这个地方一见一启用以后，尽未来际再也不会重复。他不是反复作，你一作永远就是运用这种善巧功德利益了，不需要再重复启用，因为他尽虚空遍法界，遍于一切时一切处故，这样的利益无有间断。这是一病。

“二者任病。若复有人作如是言：我等今者不断生死，不求涅槃。”这话说得多么相似中道行者！“涅槃生死无起灭念，任彼一切随诸法性，欲求圆觉。”我们能不能说这样的话？很少人能说这样的话！这虽是病，但也有佛法分！现在人能从心底涌出来这样话的已经很少，但还是病态。

“彼圆觉性非任有故，说名为病。”所以末法时代，我们要于求理上发生利益极难极难。不破无始无明就是一个黑漆漆的桶子箍住你，你心里怎么都没法发明。你再思维、再理解也无法发明，到这个地方就壅塞。我们可以审视自己心

地，这个地方不破，无始无明的人根本没法认识。就是突破这样的因缘都根本没法突破。到这个地方就止这个地方，求于顽空，多堕顽空，没法再往前运作。所以说名为病。

**“三者止病。若复有人作如是言：我今自心永息诸念，得一切性寂然平等，欲求圆觉。彼圆觉性非止合故，说名为病。”**所有这些言说、假设、法益之举起，你一沾染、一运作、一作意、一有所得，就失掉了，清净法性丢失了。但对我们薄地凡夫来说，这太稀有了。我们往往到这个地方就迷闷，迷闷就是不知所以然了。一般我们要是把这个文字改一改，就可以欺骗人了。因为不是大彻大悟的人，说这是佛法，他一心不疑。但这是病态。

**“四者灭病。若复有人作如是言：我今永断一切烦恼，身心毕竟空无所有，何况根尘虚妄境界，一切永寂，欲求圆觉。彼圆觉性非寂相故，说名为病。”**佛在大涅槃经上讲四种颠倒，讲解脱非佛法、涅槃非佛法、智慧非佛法——涅槃、解脱、智慧全体并现是为佛法。若如是说亦为邪见。所以佛无有言说，但为引导众生故，作种种呵护提携，拔众生知见之因缘，使众生入清净觉海，无所住而生其心。言词苍白的很！众生各个着，总要执一个东西、著一个东西——再好的东西，一著一染，已经非佛法究竟教化，非利益真实所在了。

净土法门直接，和密教所说教化有相似之处，和禅宗大德所说也有相似之处：舍弃今生一切受觉、一切运作、一切理解，但作归命，但作出离。善导大师在他的五部九卷中写得更直接，如白道喻，就是不可止步、不可住，住即亡。极为直接！这话非识得佛法究竟利益者不能言说。最近看记载冈波巴故事的小册子，看到密教大手印的加持因缘，与汉地禅宗和净土法门说法如出一辙。虽然语言各有差异，但内容都是一样。

**“离四病者，则知清净。作是观者，名为正观。”**我们能把这四病看清楚吗？现在人多以病为法，虽也有佛法相似处，或者少分佛法。这是以究竟圆觉而发明，所以呵斥这种病。密勒日巴尊者有呵斥四种空性之因缘，说若人妄执空、依空为消除烦恼因缘，是为一病；妄执有空，以为一切皆空不可得，是为一病……他说四种病，都是学佛的善巧处，若一执著，亦称为病。这是以究竟觉来发明。

“若他观者，名为邪观。”在我们末世众生心力来说，很难跳出这四种病。能不能？久习也可以有善巧。

**【善男子。末世衆生欲修行者。應當盡命供養善友。事善知識。彼善知識欲來親近。應斷憍慢。若復遠離。應斷瞋恨。現逆順境。猶如虛空。了知身心畢竟平等。與諸衆生同體無異。如是修行方入圓覺。】**

“善男子！末世众生欲修行者，应当尽命供养善友，事善知识。”佛的戒律是没有人情、没有取舍的，但有随顺。所以说戒律是汝等大师！什么叫善友？能行持戒、宣化戒、护持戒者，都可作善友，这是决定无疑的。不是自以为是，他是护持戒、赞叹于戒、归命于戒、供养于戒。这个地方与炫耀自己、护持自己、骄傲不一样，差距极大。

“彼善知识，欲来亲近，应断骄傲。”我们于佛法欲得利益，不断骄傲，根本没法学习佛法。很多人以骄傲心、染著心求佛法，根本得不到利益，是浪费生命。我们每时每刻的生命都在浪费——你不能运用就是浪费生命，没啥好说的。佛这样劝化，亦是为使我们发起利益罢了。

“若复远离，应断嗔恨。现逆顺境，犹如虚空。”大家做念佛之人或者行持之人，顾不得它了。比如让你每天念十万、十五万南无阿弥陀佛，你举心动念的因缘都没有，只有在念佛。就是逼你之时，逆顺境界你看都不看，就一个事——我要念佛，我要把这佛号念完，那么逆顺境界你不会随顺它；久久熏习，自然会超越。所以说不假方便，自得心开。

念佛方法最简单！在密教中以真言行持或以结手印、作观想来相应比较多，其实是一样。念佛法门但以大量念诵为方便，特别方便！历代祖师都这么教我们。虽然这不是究竟教诲，也是极方便的善巧教诲，极容易下手，极容易相应。现在人视为小法，不知这是无上教诲。看似简单，甚为难闻，甚为难遇！

“了知身心毕竟平等，与诸众生同体无异。”阿弥陀佛在因地教导我们：视一切众生若自己，视一切众生若父母，视一切众生若一子。我们看自己举心动念用在何处？许多不学佛的人跟我说，他感到现在所谓学佛的人比不学佛的人还要

自私。我说不能一概而论。但现在许多学佛的人不明佛法，执著比以前还要强烈，让人看到反而比一般人还自私。

许多人说不要耽误我这个不要耽误我那个，排斥别人，这不是佛法。你可以随顺他，但不妨碍自己修持；一切处不作取舍，不妨随顺，没有什么，伤害不了利益。“如是修持，方入圆觉。”

**【善男子。末世衆生不得成道。由有無始自他憎愛一切種子。故未解脫。若復有人。觀彼怨家如己父母。心無有二。即除諸病。於諸法中。自他憎愛。亦復如是。】**

“善男子！末世众生不得成道，由有无始自他憎爱，一切种子，故未解脱。”说不得成道之因由，我们阿赖耶识这些种子堆得满满的。“若复有人，观彼怨家，如己父母，心无有二，即除诸病。”简单得很啊！这四病也不需要用其他方法出离，你视怨家如父母一样，就可以出离！

过去我听过一位法师讲故事，说以前我们汉地有个大德，嗔恨心特别大。他有一个特别不能饶恕的人，出家了也不能饶恕。后来遇到一个善知识说：你想想修法成就，只有一条路，就是把这个冤家相片放在那儿，每天礼拜与诵经回施他、赞叹他。他说我看见他就起嗔心，听到他名字都咬牙，你还要我拜他？善知识说不妨试一试。他就照做了。

开始时他一看见这相片就咬牙，慢慢地这个牙咬不起来了。三年后看见这相片就欢喜。后来真见到这个冤家了，从心里喜悦、赞叹，说我这几年特别想见你！这冤家还记着仇，说你不要给我来虚假的。他说没有虚假。后来对方听人说他这几年都对着你的相片在礼拜，如何如何。对方特别感激，就去找他说你真是善知识！说我们本来没有仇，以前我们那么好，结个仇也是虚假的。大家心里都特别畅快。最仇恨的人解决了，以后再看一切人，仇恨也不可得了。

这个方法在藏地运用也比较多。许多方法并不复杂，一法入手、一个小事情入手，能把它搞真，一真全真，法界全体；一假全假，亦复如是。

“观彼怨家，如己父母。”现在人不但不能视己怨家如己父母，还唯恐不离怨家。经常有人说这个人我可以饶恕、那个人不能饶恕！这根本不是学佛的，是

外道混入佛法中。佛法没有这样教诲。佛法打脱亲疏，打脱差别，自然消除种种病患、种种执著，拔生死之根。“心无有二，即除诸病。于诸法中，自他憎爱，亦复如是。”此处我们要反复地善思维。佛哪一句话都说到了，我们多解释一句都是多余，佛讲的法最直接了。我们读一读。！

**【善男子。末世衆生欲求圓覺。應當發心作如是言。盡於虛空一切衆生。我皆令入究竟圓覺。於圓覺中無取覺者。除彼我人一切諸相。如是發心不墮邪見。】**

“善男子！末世众生欲求圆觉，应当发心作如是言。”不是让我们自己发，还是佛引导我们发。你信得及这个就知道什么叫佛教，佛教不是你的教诲！

“尽于虚空一切众生，我皆令入究竟圆觉。于圆觉中，无取觉者，除彼我人一切诸相。如是发心，不堕邪见。”你把这句话拿得起、用得起，邪见永远不能与你相应，正见永远随身。金刚经中所说是这个话，文殊师利菩萨发愿是这个话，阿弥陀佛发愿也是这个话：设我成等觉，立名无量寿，众生闻此号，俱来我刹中。他不说谁闻我名号或者哪个人闻我名号，哪个人往生我国土——没有这么说。

众生闻此号，俱来我刹中！他的号就是光明遍照，就是照十方国无所障碍，就是接度一切。此处与阿弥陀佛愿言等无差别，十方诸佛种种宣化根本无差别！

尽于虚空一切众生，我皆令入究竟圆觉——我能令吗？依佛威德能令！何以故？佛是成就者故，佛是真实语者故。所以依顺佛语能令众生入无余涅槃，是为众生得度。何以故？于圆觉中，无取觉者！金刚经中说：云何安住？云何降服其心？又说：我令无量众生入无余涅槃，而实无众生得度。此处与金刚经中这两句相应，同出一辙。

除彼我人一切诸相——这与金刚经中“无我相、人相、众生相、寿者相，即名菩萨，即见如来，若见诸相非相，即名见佛”是等无差别的。这不是话，这是法！这不是法，这是真实利益！这不是利益，是我们本性。这个地方是无作起的，这个地方是大海。如是发心，不堕邪见！

**【爾時世尊。欲重宣此義。而說偈言。**

**普覺汝當知 末世諸衆生 欲求善知識 應當求正見**



心遠二乘者 法中除四病 謂作止任滅 親近無憍慢  
遠離無嗔恨 見種種境界 心當生希有 還如佛出世  
不犯非律儀 戒根永清淨 度一切衆生 究竟入圓覺  
無彼我人相 當依正智慧 便得超邪見 證覺般涅槃】

“尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：普觉汝当知，末世诸众生，欲求善知识，应当求正见，心远二乘者。法中除四病，谓作止任灭。”佛在此处讲得很明确：要远离二乘，要消除这四病。四种病是二乘说法。这是从大圆满觉中说出来的法益光明，呵斥一切过失。

“亲近无骄慢，远离无嗔恨。见种种境界，心当生希有，还如佛出世。”遇这样的善知识，一切处一切时作真心供养，常生稀有之心，如佛住世无异。“不犯非律仪，戒根永清淨，度一切众生。究竟入圆觉，无彼我人相。”所以诸佛的戒律，尤其出家人戒律，都是治有漏。有漏是有人我相，无漏是无人我相、无众生相、无寿者相。何为持戒？清淨心不取四相，是为持戒者，是为持律仪者。

“当依正智慧，便得超邪见，证觉般涅槃。”希望大家能在圆觉经上思维，能迅速得增上利益。这是很好的机会！

前面十位菩萨于世尊前为我们末世修行众生发起启问，释迦佛作种种回答。这些文字我们进行了读诵。我们这是一种读诵，不是讲经。读诵能不能启迪？一个人读诵与大家一起读诵差别很大，听别人读和自己读也有差别，因为有一种相互的语言的启迪。大家有这么好的共同学习机会，很难得很难得！切莫把文字当作机械的没有生命的教化。

这个文字是描述十二圆觉菩萨与无量菩萨、十万大众，是释迦佛宣化这个道场的全体描述。这个描述不能作描述想，要作法会想、真实教化想、亲临世尊想，那么这样教化利益能迅速得见。若没有这样发起，我们会失之交臂，与大的法益不能现前当下启用。

我们不管是凡夫还是贤圣，现前这一念都最为尊贵！现前这一念最稀有、绝待，现前这一念最易发生自在或者无明、颠倒。这一念我们有掌握与运用的因缘。过去已过去；未来尚未现前；现前一念，念念在流失，念念本来是无住的。若我

们能发起利益，这一念的启发可以横断三世，圆用圆起。这一念真实，过去未来都可以全体真实；一念虚妄，也可能流转于未来际不能知晓。所以这一念极为重要，是学佛下手最方便之处。

圆觉经，乃至一切了义教，基本上都从我们现前这一念决定运作发起的给予。印祖反复提示我们：佛法从恭敬中学，从恭敬中修，从恭敬中得！恭敬即是现前一念之真实归依，现前一念之真实发起，现前一念之真实启用，现前一念之真实归命。现前一念归命不了、运用不了，在无明业流中念念流失；念念，若作无益的执著，若作无明的执著，若作善的执著、恶的执著。种种执著差别，有意识无意识地都在无明业流中无休止地丧失自己宝贵生命。

佛法若是没有觉受，所谓现前利益，大家是不喜学佛的。现前觉受是现前一念启发。你说等以后再有益——这是自欺之处。先种个因，这是对佛法轻蔑之处，是不了义之教。你说我等以后再解脱、方便，再入大智海中、再生清静、再生虔诚——你丧失现前真实，未来也只种个虚假的因。为什么？现在一念都是绝待的，丢失不会再来。把它看得珍贵、绝待、稀有，我们就会发起生命每一时刻极珍贵的运用。

过去祖师启教我们，说念佛方法别无善巧，但把“死”字贴到额头，时时刻刻作临终想。那么世间一切贪欲、一切分别皆不能作追忆因缘，唯有发起最尊贵之珍惜与运用，真心归命，真心依靠于法，运用于南无这个归命之处。过去祖师讲的是肺腑之言！

我们现在对自己生命往往认识不到这个地方，多行放逸、懈怠。可以审视自己的作业！我们学着圆觉，圆觉性若不能启用、不动法性不能启用、光明平等的真正智慧不能现前，反而把他推到一个旋转流变中，真是太可惜了！

## 十一、圓覺菩薩啟教

**【於是圓覺菩薩在大眾中。即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪手而白佛言。大悲世尊。爲我等輩廣說淨覺種種方便。令末世衆生有大增益。】**

“于是圆觉菩萨在大众中，即从座起。”我们读诵这样文字，也是启发自己的圆觉性。哪一个能自觉觉他、圆满回施、圆满地运用、普通地运用、横断三际地运用，也就是所谓圆觉菩萨！是哪一人？是哪一事？他没有定说。

佛法是活活泼泼、广大大大、大大方方的，含摄一切，我们每一个人都有分——都有圆觉之分、都有自觉觉他之分、都有成就之分。切莫把自己开除在圆觉菩萨之外！你能不能与圆觉菩萨相应，是不是能从大众中站立起来，可以看自己的作业。

“顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手，而白佛言：大悲世尊！为我等辈广说净觉种种方便，令末世众生有大增益。”令，必定、决定、无疑的教化。说一入耳根永为道种，这是决定的。就佛本意来说，是启发我们当下的全体利益。

**【世尊。我等今者已得開悟。若佛滅後。末世衆生未得悟者。云何安居。修此圓覺清淨境界。此圓覺中三種淨觀。以何爲首。惟願大悲。爲諸大眾及末世衆生施大饒益。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。】**

“世尊！我等今者已得开悟。”因为圆觉菩萨即是真正彻悟一切教化本源之勇猛者，所以说已得开悟！在会的我等是否已得开悟？能了晓这种教化利益并来运用？可以审视自己。若不得利益应生惭愧想，切莫作其他因缘。若不如是，我们学佛机会越来越少。

重法，学佛机会逐渐炽盛，运用法的因缘与机遇逐渐多，一直归到圆满运用中。我们运用不起来应生惭愧想、羞愧想。末世众生多是无惭无愧，不得法益。认为自己生命还长久，机遇还多——不是！学法的因缘都很薄，堕落的因缘都很足，是名末法！

过去的老修行，一到三十或者春节这天晚上，因为未了生死，相互见面会痛哭流涕。无始无明不能破除，不能心地广大，真正安住不动，惭愧得无地自容，

感觉不能见人。你审视自己学佛是不是有这种紧迫感？若没有这种紧迫感，学法欲发生大利极难，没动力故。这种极端自尊，意味着迅速能使我们成就。若不如是，我们宝贵生命太迅速了，一瞬间就过去了，我们生命太短暂太短暂了。

“若佛灭后，末世众生未得悟者”，这是启发我们。“云何安居？”安居不单是佛教，过去在印度外道沙门亦作安居因缘。佛在世时，最初都是贤圣僧，头十二年大家无事相安，闻佛说法即证圣果。所谓一钵之食，恬淡护命，没有多余事情，也没有其他言辞。后来僧团扩大，出家人渐渐多了，凡夫僧也多一些，到处游走，乃至到雨季也到处走动。这时外道讥嫌说：释子沙门何以得正见？何以修正道？不爱惜种种生命，如是雨季三月，多有生草，多有生命遭遇涂炭。所以招种种讥嫌。

释迦佛依种种因缘就制定夏三月安居，敕令诸比丘或者说出家五众，于三月中精勤行持，以出离生死压迫，趣于圣道之果。安居利益很多，在家人也可以了解。到夏三月，人心性浮躁，人的智慧力、欲望力、作业力都达到一个顶峰。以前我与做公安工作的人有个交流，他们说一到夏三月，犯罪率是最高的。这时天地之间的氣息特别活泼、炽热，生机特别强，都表现了一种极端。按我们中国传统说法，就是达到太阳<sup>32</sup>之状态。许多作为很难自制。所以这是个过失最多时候。

释迦佛制定这三个月为安居的因缘，使我们在一个固定环境中安心办道，于一个方法或一个学习因缘能具体地条理地学习、修证、修行、运用或者享受这种法益。现在南传佛教出家人，若不安居还是白衣，不称为出家人。安居是沙门的生活，是出家人的生活；不安居不是出家人。这讲得很简单。

我们中国的佛教现在已经走到一个边缘地带，很多人不知道什么叫佛教、什么叫作僧人、什么叫如法、非法，以非法为法；认为放焰口、到处走动、建寺院都是僧人的事——当然这也是僧人事情的一部分，但出家人的本分是学习戒律、安居、自恣、布萨、诵戒、羯摩、传戒、说法、修持，这更重要！建设寺院或者其他经忏之事都是一些方便因缘，可以随顺做一些，但主要的本分不能丢。

这个地方讲安居是给七众讲的，所以提醒一下。

---

<sup>32</sup> 传统中说太阳，为阳之盛。所以有少阳、太阳、少阴、太阴之说。

“修此圆觉清净境界？此圆觉中三种净观，以何为首？”三种净观就是奢摩他、三摩钵提、禅那。“惟愿大悲！为诸大众及末世众生，施大饶益。”若佛不开显，不给予我们教化，一切众生包括菩萨贤圣在此处如聋如盲。

“作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。”我们要是对一个法一而再、再而三地向往，一定会发起归命与行持。若是一请一问，没有答复，就作放弃——在我们末法时代，这样因缘比较多。现在人多生骄慢，轻法重己，一般是问一问，不作答复就算了。以前临济祖师去见黄檗祖师，三次都是棒，迎头一棒，别无他物！不得饶益，下一个虔净、真实学法的种子。现在人学法，为法捐躯、为法舍身的意识弱一些。这是一次一次祈请，一次一次为我们末世众生启发教义，使我们有法的依怙。

**【爾時世尊。告圓覺菩薩言。善哉。善哉。善男子。汝等乃能問於如來如是方便。以大饒益施諸衆生。汝今諦聽。當爲汝說。時圓覺菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。】**

“尔时，世尊告圆觉菩萨言：善哉！善哉！”佛所发出任何言辞皆从光明藏中流出，非是过分语。如是善哉善哉，就是自利利他的因缘，咸因此问而得成就；如是善哉善哉，就是一切凡夫一切贤圣皆因此法而成圆觉；如是善哉善哉，能使一切未来、现在众生得以饶益；如是善哉善哉，能接度正定聚、邪定、不定聚众生；如是善哉善哉，若有正见，若有种种差别之见，皆作真实回施；是为善哉！善哉！

“善男子！”丈夫尔！我们人人本丈夫，所谓顶天立地者是，出离生死大愿者是，欲作世间眼目、欲饶益有情者是。所谓善男子，归依三宝者是，能成就圆觉真实教化利益者是。“汝等乃能问于如来如是方便。”如是者，传法清净，不隔离，如一器倾一器；方便者，诸佛亲教，给予成就。“以大饶益施诸众生。汝今谛听！当为汝说。”大饶益是施于众生，决非众生自我产生或发明。这个概念我们从四相上要转变过来，就会走出自我或人我、法我的执著，归向于佛道，归依于佛道，随顺教诲，成就法益；而不会作自己的、妄想的、自以为是的修法。

佛法之所以末世，多不知佛力，但知自力，不得诸佛菩萨之加被与给予，法的真实饶益处不能得显。虽有相似修行，多增骄慢，多增四病。

“时圆觉菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。”听者，听许、随顺之义，听闻、承受之义。在佛教，听有顺忍之义，有归命之义，有赞许之义。

**【善男子。一切衆生。若佛住世。若佛滅後。若法末時。有諸衆生具大乘性。信佛秘密大圓覺心。欲修行者。若在伽藍。安處徒衆。有緣事故。隨分思察。如我已說。若復無有他事因緣。即建道場。當立期限。若立長期百二十日。中期百日。下期八十日。安置淨居。若佛現在。當正思維。若佛滅後。施設形像。心存目想。生正憶念。還同如來常住之日。懸諸旛華。經三七日。稽首十方諸佛名字。求哀懺悔。遇善境界。得心輕安。過三七日。一向攝念。】**

“善男子！一切众生，若佛住世，若佛灭后，若法末时”，可能说的现在这个时代吧！正法、像法、法末世，我们要审视，时事未定，共业所定，这不是死的。若能得正见、正知见、正修行之人，佛灭后末法之时，亦可行正法。所以释迦佛告诉我们：此阎浮提若有五持律比丘住世，就是正法住世。

“有诸众生具大乘性。”大乘性是为了别于自利心、人天福报心。大乘者，是说无上乘，但看发心。发心即得见大乘心、二乘根性、众生心性或者六道轮回，依发心而表现。“信佛秘密大圆觉心，欲修行者。”告诉我们修行方法，圆觉菩萨主要是启问修行方法。

“若在伽蓝”，像我们现在在寺院，叫伽蓝。“安处徒众”，修法者多有坚固道心或者稳固发愿，称为安处徒众。“有缘事故”，比如操劳大众、摄护大众、住持寺院。“随分思察”，随自己这种摄众、建设寺院、护持寺院的因缘来随分思察。“如我已说。”这十二种菩萨启问，都可以来随分随缘地行持、观察、思维、运用。如我已说，是如上所说。

“若复无有他事因缘，即建道场，当立期限。”这又是一种因缘。假设自己应作的事已经圆满，就可以发生这种另外的因缘：建立道场、立期限，也是闭关之说。

我现在遇到许多一发心就要闭关的学佛者。因为自己没有这种基础——对法的认知基础、众缘和合的基础、人份的基础、地缘的基础、福慧的基础……没有就要闭关，基本上是自杀性的学佛；下面就是烦恼或者舍弃佛法，就是越次第的修持，往往不能建立真正法益。这基本上是骄狂心。

有人一出家就和我说要闭关，反复说。我说行是行，怕你福德不具啊！闭一闭就会生烦恼，因为外面压力就是烦恼，你不能逾越，就会崩溃，崩溃就会于法作舍。所以学法要有次第。像现在国家法定是超过二十岁能成家，可以作父母；你才七、八岁就想作父母，想做大人事情，看着挺好，实际做不来；做不来就会产生懊恼、诋毁，怀疑佛法对你无益、无缘。这个时代的人不知先后、不知自己，这个因缘特别普遍。还是小孩就想做父母做不来，自己生活还不能自理。

前面说安处徒众，乃至说伽蓝的种种建设、运用，后面才有这样因缘。过去寺院的闭关者多是方丈、住持、当家等大执事，做到某种状态，有个歇心、调养、运用的因缘，才可以说这个事。或者某一法师到特定境界，一些特殊因缘处理不干净，也可以闭关。所以闭关要因缘成熟，决不能仗自己的一时“勇猛”，发生虚狂的向往与作业，多受伤害。现在住山的人有许多跳崖的、疯掉的、自杀的、还俗诽谤佛法的……都是比较“勇猛”的人。主要是在基础上，对佛法尚无清晰认识，以为自己因缘已经成熟，就去做这些事情，反遭其害。

所以学法与行持有这种次第比较安稳。除大根性人——极特别的人是另外一个因缘。这样的人比较少，末法时代更为稀有。我们要把自己做成一个普通因缘，就会踏踏实实地遵循法度，不越次第，就不会受过分的伤害！

**“若立长期，百二十日。”** 释迦佛对这些菩萨乃至我们末世众生提醒一个修持方法，长期是一百二十日，也就是我们四个月的期限。佛住世时，印度每年分成三个季节，每一个季节四个月，所谓春季、夏季、冬季，没有秋季。大家读诵梵网经会看到这个地方。他们每个月又分黑白二月，共为二十四个月，与我们的二十四节气有相似处，但分法不一样。从初一到十五称为白月，从十五到三十称为黑月。

**“中期百日，下期八十日，安置静居。”** 安置静室，把房间整理条理，打扫

干净。不是说其他的干净，主要是发起修法的因缘要干净。“若佛现在”，如佛正对目前。“当正思维。若佛灭后，**施設形像，心存目想，生正忆念。**”亦如佛在世，如对目前。

**“还同如来常住之日，悬诸幡华。”**幡华的供养，是彰显自己向往法益的一种表法正相。像我们要做个什么事情，就要有一个标志、打一个旗帜、立一个东西，来标显自己心意与作为。过去农民起义也叫揭竿而起，揭竿二字是树立旗帜，使大家明确他要干什么，本身有召唤之力，也有自己的明确目标。

悬诸幡华。比如部队行军有军旗为标志。你这个安居或者闭关因缘，一百二十日、百日或者八十日——不管以哪一个为限，都要有一个稳定环所。这个稳定环所就以幡华为标志，以稳定的悬诸幡华这种因缘作标志，使一切神灵、一切诸佛菩萨、一切护法有个得见与摄护的因缘，要不然你不能得见。

好比说我们打五彩幡子，有神通者都能看得到，他能摄护这个地方。我这么讲不是泄漏天机，是大家的法缘。幡子用处特别大！像我们这个地方，他若没有特殊的神通，不能知道这个地方；有神通或者有与法相应之因缘，可以坐在很远地方听我们这样宣化。

有人有这样境界：在打坐时听到讲经、读经，或者看到一个环境中有几个人在学习什么，他也可以加入学习。时空本身没有意义，但我们在心静不来之时，或者心胸狭隘之时、福德不具之时，就被色身所局限。这些幡、盖、花可以超越或打破这些，主动使这些东西撕裂。一般有禅定功夫的人，经常坐在自己不动的本位上，可以到种种道场参加种种法会，或者目睹种种法会。因为这些法会都有幡盖之类明显标志。像灯塔一样，大家可以看见光明的标志，幡盖也是在这个世间的一种光明的形象的标志。有人以此方便因缘，可以透过这个标志知道这个地方在做什么，会加持摄护这个地方。

在很多经典中，都有无量菩萨、无量护法发过愿：若有人建这样道场，我们会不分昼夜地摄护这个道场，成就这个修道之人。我们要真正知道有这样加持力，会迅速得不退转之法益。你即便是一块金矿，若没有熔炉，也很难把自己镕化，



成为纯金。我们有佛性，像一块矿石一样，善恶杂织，不能运用，就要通过法这个大火、固定因缘这个熔炉，把我们融化掉，提纯出来，可以方便地运用。

人往往相信自己的妄想执著，不相信道场加持、护法给予、佛菩萨的提携。只相信自己，这也是末法时代修法的最大障碍，因为骄傲而成就的因缘。也有人相信上师、佛的加持反而堕入迷信，何以故？不相信自己有这种本质。

**“经三七日。”**二十一天或者七天，这种忏悔时间是约说，是根据自己因缘的一个大概说。比较根利的人一般三七日见到瑞相——见佛、见菩萨、见种种圣相；比较弱一些，可能要长久一些。

**“稽首十方诸佛名字，求哀忏悔。”**不管是显是密修持，拜忏多是拜千佛万佛，或者是三十五佛，或者是八十八佛，以祈求佛力加被。佛不加被你，你没法改变自己。现在许多忏悔的人一张嘴就是我忏悔，其实多是诽谤、自害，不知何为忏悔。若是诸佛菩萨不忆念我们，为我们作证来加持我们，使我们善法增上，我们没法忏悔。忏悔了继续做，那不叫忏悔，叫后悔，叫欺骗对方——为了一时的安稳，以委曲心欺骗对方罢了。

我们经常听到说：我忏悔，以后不再做了！第二天他会做得更凶猛！因为没有善知识的提携、没有诸佛菩萨的护念、没有增上的接度，这个业力他根本超越不了。这种习惯性第二天自然而然又浮现，又重复，无穷无尽，所以不知忏悔。我们持念佛菩萨名号这种忏悔，这些佛菩萨会通过种种因缘来忆念我们、提携我们；通过种种力，使我们超越习性、惯性或过失，使我们逐步得到改变，或者迅速得到改变，或者当下一次性得到改变。现在哀求忏悔的人太少——哀求忏悔的利益可以使我们迅速得安乐，迅速出离错误或过失的伤害。

现在人一般后悔起来还是要命的，痛哭流涕，那叫后悔，没人为你作证，不发生功用。若是诸佛菩萨不存念我们，我们一切善根会散坏，这是决定无疑的。你也不要徘徊，也不要彷徨，你说我自有善根，我自然会引发——没有用。诸佛菩萨不存念我们，我们善根没法成熟，决定会散坏，这是决定说，没有什么可疑的，也没有什么迟疑地方。

以前我们作过这样尝试，若作存念因缘是什么样子，若不存念是什么样子，差距大得很！好比说蔬菜，若是种菜人每天存念一下，哪怕去走一圈，这个地方的蔬菜也长得特别好。如果种下去不管它了，那可能很快会荒废、枯萎或病害掉。若是存念，其他因缘一般对它不能起作用了。存念有这样作用么？自己也可以做实验。当然如果心力不及，也可能实验没意义。要是真正专心地、纯净地，这样因缘会强烈显现出来。

以前我们第一年到放光寺，蔬菜之类没法种，苗子长出来就被虫吃掉。因为出家人是不许种菜的，但是住在高高的山上，另外土地荒掉也会引起当地其他一些出家人和老百姓的说法，我说我们忏悔吧，我也来种吧，后来就种一些白菜。我就用一些分别方法，有的注意一些，有的不管它。稍微用心的地方，一些虫子就没法侵害它。当然我们也通过念法等因缘，像念大悲咒之类，菜长得特别好，虫子逐渐都没有了。有时我们走了以后，就加一个概念的因缘，菜的产量也特别好。这几年没有那种因缘，他们怎么种也没达到当时的丰收状态。当然出家人做的过失我们忏悔，这是说存念因缘特别重要。

为什么要稽首十方诸佛名字？就是强的生命、强的智慧状态可以提醒、提示、加被弱者，这是决定无疑的！像在家人，哪天你做父母了，你会有这样体会。父母要是多一分身心照顾自己的孩子，孩子身心就会稳定、健康；要是不管他，放逸、过失迅速出现。出家人亦复如是。我们遇到很多，不是故意的，因缘赶到那个地方就那样做，一不存念对方，对方就感到不知所措，两眼茫茫，无有归向。

这个地方，骄傲要不得。我们这些薄地凡夫若没有诸佛菩萨存念与加持，不能成就法益。所以在密教中，诽谤上师，法益当下散坏、彻底散坏，一切福德散坏！这是决定的。很多人不信，因果上看！我对这个地方深信不疑，我也希望大家能深信。深信这个地方就会有法益，会把佛作为父母一样看待，把师长、善知识当成父母一样看待，不会诽谤轻慢，也不会产生怨恨，法益能迅速成就。若不如是，会迅速伤害自己的善根，以至善根散坏，出现种种业障磨难。

善知识非哪一人，但是如法者，但是顺法者。所以观察善知识可以依经教、依经律论来审视，依了义来审视，如法、非法，决非哪一人、哪一事。我们都知

道近代的弘一法师，一个十三岁孩子给他写一封信，他就闭关了。这个孩子就是善知识！许许多多人都都是善知识，如果我们发菩提心，周围一切众生都是善知识，包括逆害你的人也是善知识，这是决定无疑的。

我经常遇到别人这么问，说你看看你周围这些因缘，我说是啊！大家都是善知识，从正反两方面来提携我们罢了。是不是这样？若能发菩提心，于无上道业作归命，其他因缘皆是善知识的相。这是决定无疑的。

这个地方，《大方广佛华严经》中善财童子给我们末世众生作了参学的方便的标志与榜样。他五十三参，参的什么样人都有，但都是善知识。有时他也生退堕心，认为这样的人可能是外道或者罪恶人，佛菩萨就呵护他说：善男子，莫作此想。就劝化他随顺与依止这样的善知识，迅速成就阿耨多罗三藐三菩提。

我们现在人往往认为这个是恶知识、那个是罪人；或以自己分别心，顺着我的人都是善知识，逆着我的人我就诽谤——这样人不得善知识，不得佛法利益；不过是世间的占有者罢了，世间的嗔痴慢疑行持者罢了，没有佛法。所以我们学习佛法与世间法的差别是极大的。虽然佛法不离世间法，而在没有究竟成就之前与世间法还是有差别的。完成真正法益之后，一真皆真，处处是菩提，处处是道场，处处是菩萨，处处是佛！

稽首十方诸佛名字——像叫爸爸、妈妈、哥哥、妹妹一样，像叫师长一样，这个呼唤的力量最直接，我们能体会到。你叫妈妈，你妈妈会循声而来。诸佛如来是一切学佛者的父母、善知识、导师，若呼唤他们名字，他们的加持必然现前。你能真诚不疑地相信，就是真诚不疑的加持；你要以疑心、将信将疑之心、轻慢诽谤之心，就是呼唤也多不起作用；虽不起作用，也结个遥远的因缘，现前作用不能发起。

**“遇善境界。”**因为我们经常呼唤佛菩萨名字，忏悔自己无始以来种种过失作业，就会遇到善的境界。过去的梦可能是一种境界，多是种种过失、恐怖；现在就会梦到种种稀有形象、圣相、光明相，见种种七彩，见琉璃宝地，见种种带光相的人相、菩萨相，或者种种大威德、种种经书、种种文字来作提携。这些善境界不能重述，任何人都不能重述。

许多人问说你拜忏后的境界——不要说！因为各人有各人境界。凡夫心多生骄傲，若遇善境界与别人说，多是骄傲因缘。有时候骄傲特别细微，有一说十，下面多受虚假的果报。现在有一说十的人比较多。我们瞪着眼看的事情他还给你夸张，夸张自己的善业，危害很大。所以拜忏时候一些善境界，不是同志者、同法者或者师长，一般不能说。同志者，就是大家在一起修持。同意者，不管怎么说，对方也不会产生疑问或者诽谤、轻慢；你就是再好，他也不会感觉到对你向往；你就是再劣，他也不会产生诽谤。这样的同志者、同意者，都是可以相互交流的，这个交流是在一个平等因缘上建立的。

或者是师长。自己遇到境相，若不明确，可以去问。这个问没有骄傲因缘，不会带来伤害。因为善知识会打脱你的相，说如是境像、善境像不是什么好事，也不是什么坏事，但可作个标志，是个阶段；你不要留住，还要往前走。他会打脱你这个因缘，不会让你留住。

若不是善知识或者有过失人，他一赞叹，你一生骄傲，就把人害了。许多人害人根本不知道因缘的。有些出家人或者居士说我有这样境界那样境界，他一听就说你真了不起，我们修行多少年都没有遇到这样境界！对方骄傲心生起来，以后会出现疯掉、颠狂或者谁也看不起的骄傲之态。

所以说境界一定要注意，一定要知道对方的因缘。若不如是，不得其利，反受其害。像一个人说我有钱，到处张扬，被强盗抢了。有些出现境界的人到处炫耀自己境界，多被一些魔或鬼神戏弄。像有一点财产反而被强盗抢了，他被鬼神利用了，特别可怜；被坏法因缘利用了，不能得增上利益。我们有钱财装在口袋里，本来是个方便，可以买饮食、住宿、坐车等等，都很方便。如果和人说我有钱，那么可能很快被抢掉或骗掉。这样的人很幼稚，很可怜。

所以遇善境界要谨慎，要密护三业，要密护！过去说一百二十日或者百日、八十日这个期限，就是在关内基本上没有说的地方，所以不会受伤害。所以闭关有这样好处，是这样一个因缘。

**“得心轻安。”**善境界真现前，人会轻安。例如在打坐中，可能会腰痛、腿麻，我们这个色身都是父母所生，有种种觉知，是各种器官所组成。但是获得轻安的

人与不获轻安的人就是不一样，他运用不一样。你坐下来浑身要晃、要扭，痛苦，这叫粗重受觉。获得轻安的人，这个受觉随意调整一下就可以过去——他也可能有痛、麻、酸、胀，有粗重与细滑之说，但是随意一调整，就可以带过去或者运用它。他这个受觉叫轻安。轻者，远离粗重之义。什么叫粗重？它把你阻碍到这个地方，你就要痛，超越不了。

我们从言词上这么讲，好接受一些。好比说我痛，我稍微调整一下就过来了。它不是不痛，不是没有知觉，没有知觉可能是砖石瓦块吧！大轻安，痛、麻、胀等八触因缘都退失了。八触是欲界众生的受觉，八触一过会得色界受觉；色界受觉就特别轻安了，是一种空灵的无我的轻安。一般没有出欲界定的人没法与说，从内涵上可以提示一下，但也没意义。超过欲界定，八触因缘消失了，四大成了色界的细微四大，境界无量无边。像种种天宫、种种妙相、种种听法因缘，皆是无量无边，也根本没有什么骄傲不骄傲的因缘，他那是一种简单觉受了。他再看一些人的过作——不知法益之广大，夜郎自大，自以为是，特别可怜！现在这样的人特别多，法益不得增上。

得心轻安——心轻安，身也就轻安，周围环境也会轻安。轻安功用的发生不可思议！我们现在人学法，法益比较弱，容易留步，容易骄慢。

“过三七日，一向摄念。”得轻安、得瑞相之后，修持方法就变了，要调整一下。释迦佛直接给我们说怎么修持的方法。

**【若經夏首三月安居。當為清淨菩薩止住。心離聲聞。不假徒眾。至安居日。即於佛前作如是言。我比丘比丘尼優婆塞優婆夷某甲。踞菩薩乘。修寂滅行。同入清淨實相住持。以大圓覺為我伽藍。身心安居平等性智。涅槃自性無繫屬故。今我敬請。不依聲聞。當與十方如來及大菩薩三月安居。為修菩薩無上妙覺大因緣故。不繫徒眾。】**

“若经夏首三月安居”，四月十五称为夏首，四月十五以后不称为夏首。“当为清淨菩薩止住，心离声闻，不假徒众。”不聚众，清淨安住就要远离徒众。应远离这个因缘，作个隔离、隔开的因缘，不能在自他愤闹中运用了，愤闹不能成就。

“至安居日，即于佛前作如是言。”就是立誓。我们出家人安居都要立个誓，在这九十日中要怎么做。“我比丘比丘尼优婆塞优婆夷某甲”，前面是身份，后面称自己名号。“踞菩萨乘”，要安住在菩萨乘利益中。“修寂灭行”，因为寂灭行是断除烦恼、断除生死根的方便。现在一些人说寂灭话而不行寂灭行，叫相似语，一点力量都没有，一点烦恼挡不住；烦恼一现前，根本不能自制。寂灭行发生功用以后，则能自制；虽然有业习，也可以烦恼，也可以表现其他因缘，但能迅速调整——不隔念的调整，不隔时的调整，不隔日。

“同入清净实相住持。”与诸佛菩萨同住，入寂灭海。“以大圆觉为我伽蓝。”就是以大圆满觉作我所安住的地方、和合的地方。“身心安居平等性智。”身心寂灭，称为安；九十日具足，行不易处，是为居。身心安居，平等性智会现前。

“涅槃自性无系属故。”这样通过外缘引发内在之寂灭行或者说平等性智。若在关中，亦是无起无作，寂灭游戏，人会方便一些。

“今我敬请，不依声闻，当与十方如来及大菩萨，三月安居。为修菩萨无上妙觉大因缘故，不系徒众。”自己立个誓要这么做，这么做能迅速成就法益。这样做必须要种种因缘成熟，内护外护因缘都要成熟。若不成熟，不但不能成就法益，还会出现其他过失。过去说内护外护都要圆满成就。

**【善男子。此名菩薩示現安居。過三期日。隨往無礙。善男子。若彼末世修行衆生。求菩薩道入三期者。非彼所聞一切境界。終不可取。】**

“善男子！此名菩萨示现安居。”以这样形式来显现安居真实内涵。比丘安居也是这个内涵。所以许多人真正安过居以后，对安居极为向往，到安居时会特别振奋，感到自己生命又会有个改变过程或者改变的因缘。没有得到利益的人，对安居会麻木不仁。或者一听到安居，就是说九十天不能做其他因缘，不能那么随便，反而生烦恼。

这个地方是对七众讲，不是单为出家人讲。释迦佛在经上所讲是摄七众；在戒律上所讲，是于比丘、比丘尼、式叉摩那、沙弥、沙弥尼的针对性戒律，要有相应实施，不能逾越。而在这样经教上，大家都可以通学、通用。

“过三期日。”三期，百二十日、百日、八十日——根据自己因缘，或者一

百二十日，或者百日，或者八十日，都是可以的。“随往无碍。”我这个感觉特别强，安居以后下来走动就轻松一些，或者随意性大一些。这几年安居虽是相似安居，没有实利，但相似利益还有；走动没什么障碍，没什么惧怕，见什么样的人、什么样修行、什么样道场都容易适应，没有什么挂碍，比较方便。

**“善男子！若彼末世修行众生，求菩萨道入三期者，非彼所闻一切境界。”**不是你闻，也不是你想象，你听别人讲也不顶用。这种闭关修持，听别人讲什么都没有意义，到时境界根本不是那回事。许多人听人这样说那样说，其实听了对你没有用，有的反而成障碍。讲一点只能当故事听或者作个公案。境界是别人的宝贝、别人的受觉，对你没有意义。

你说能不能启发一点什么？你向往怪异，启发怪异，到里面会出现，可能会疯在里面；喜欢智慧、善巧之类，可以讲一点。向往神奇怪异，这样人不能闭关，静观都出问题。有时特别静，像一盆静水，马上会照见许许多多因缘。发心不正，那么扭曲的因缘基本上会现前。这样事情很多，公案也很多，公案就是大家可以参考的例子。

非彼所闻一切境界——一定不要把法定到某一格上！你认为是这么样，这会出问题的。关内境界非自我设计与想象，许多利益你根本不可想象。我虽然没有闭过关，但从自己一些关在房子里住的受觉上、十天八天或者几个月的感受上，也强烈感到不能设计、不能预计，许多利益没法设计或想象。收获都是意外的！自己想象或听人说，到那地方不起作用。“终不可取。”

**【善男子。若諸衆生修奢摩他。先取至靜。不起思念。靜極便覺。如是初靜從於一身至一世界。覺亦如是。善男子。若覺徧滿一世界者。一世界中有一衆生起一念者。皆悉能知。百千世界亦復如是。非彼所聞一切境界。終不可取。】**

**“善男子！若诸众生修奢摩他，先取至静。”**从奢摩他上说。“不起思念。”其实不起思念是极易的。人一般认为这个很难，说我妄想纷飞——妄想纷飞不是思念，是过去业力的一种惯性罢了。思念是你发起的或者是你随顺妄想流转的。要是妄想生了，淡淡地看一看，可以不起思念。这个方法很简单。若作行持，这个地方不复杂，心里很快能寂静下来。

我们看虚云和尚经常披一个厚厚的衲衣。一般在关内，至静发起，身上基本没什么暖气。最初基本上是这样，身体上温度很少很少。因为他这个思念少，生命活力自然静下来，暖气也就弱，所以穿大袄也很正常。

至静，的确是以不起思念为方便下手处。不起思念不是无记、昏沉，它是清清明明、明明利利、轻轻松松、无挂无碍的状态。这个状态若一生起，可以永远运用它，可以尽未来际运用它，当然也可以不运用它，因为它是自家宝贝。你要是在这个地方能运用起来，这就成你自家的宝贝了，可以随时取用它。这个地方不是占有——它没法占有，但是可以随意取用，就是开发的这种宝藏。

**“静极便觉。”**静极这个觉与我们想象、与我们现在这个觉不是一回事。根本上是一样，但运用就不一样！

**“如是初静”**，最初发起这种静。这种静有什么内涵？佛在此处给我们表现得极为充分。**“从于一身至一世界。”**先从自己身相的受觉达到至静，然后至一世界。这一世界是一小世界、一中世界还是一大千世界？还是无量尘沙的世界海？还是种子世界？还是华藏世界？还是一真无界之界？这是法益差别，不运用者不知，只能说释迦佛在这个地方说得极详细极丰满。**“觉亦如是。”**

**“善男子！若觉遍满一世界者。”**我们可以审视自己有多下劣、有多迷茫了！你的觉能遍满一世界吗？这个房间你能遍满吗？若能觉遍满一个房间，此房间内任何举心动念你能知晓。你能吗？要有能遍满这一个房间的纯净的觉，这里面每一个人的想法、任何人的举心动念，你都能察知。这不是开玩笑，不过是从这个地方来说这个觉的真实、直接、清明罢了。

佛法不是我们以自己凡夫心能想象的！像说他心通他心智其实都没什么，这种定的因缘，就是涉足奢摩他、三摩钵提、禅那，都会引发这样利益，没什么骄傲的。真正得到这样利益的人，根本不会骄傲，他没有骄傲资本，他只有清净的因缘、光明的利益、给予的悲心，没有其他东西。若不是这样，多是鬼神入体，因为只有鬼神才有骄慢的生命现象。这个地方只是觉性的清净，没有骄傲因缘。所以真正证得大方便的人，特别地平和与随顺！一般人得点小方便、相似方便或者有魔障，反而特别骄慢横行。



这个地方为何要反复提？因为若能真正这么行持，会发生这样功用，极容易。以前有个法师和我在一起住，别人想什么他马上知道。他跟我说，我说这不过是相似因缘；如果生骄傲，会危害你。他不服气，后来出现魔难了。别人想什么他马上知道——这个地方一定不能有骄傲因缘，一定要把心歇下来，因为这个地方你遏制不了因缘。假如随师学，师的棒喝、呵斥经常加持你，使你不敢动心念，能迅速进入这种状态。所以说不辨师之善恶、随顺师教者，能迅速进入这种状态——至静。

过去沙门叫求寂。什么叫求寂？随顺师教，能迅速得到这样利益。但对我们现在学佛人来说太遥远了！骄傲、邪知、不随顺师教、不请师教，根本不能发生利益！这事不难，与我们极为亲近——一定要这样认为，才能发生这样功用。许多人高推佛法，于佛法也不得利益。我们这个地方审视一下。

禅那、奢摩他、三摩钵提这三种行持法门，佛在结三期中，先为我们提出的是奢摩他。奢摩他下手最易、最简单。因为我们众生最怕业习，结果业习越来越炽盛；最想把握业习，谁知业习是虚幻影像，越想把握，越产生疲劳、虚妄的因缘。所以奢摩他是个极简单修持，就是不起思念。不起，很简单；不起，不复杂，一般人把它看复杂了。妄想纷飞，那只是过去的惯性，与你现下的不起不相干，不能扰乱你这个不起。不起有不随之义；你随了，还是起了。现下就是运用佛性之义，佛性是不动的。

所以看妄想就像看戏，你看就对了，也不随它，也不取它，也不舍它，自然融入不动的平等智，久久地就会至静，觉就会露出面目。觉性即是佛性，佛性会发露出来全体面貌，先充塞一身心、一世界，逐渐波及到一中千世界、大千世界、无量无穷世界，乃至到华藏世界，乃至到不可说不可说之种子海世界。你说行持有这么厉害？本体是这样，法性无二，法自然是这样的。但若不通过不起思念，遍觉、见觉、用觉的因缘不能发起。这个方法极简单极简单。

一般的念佛是通过一个声来不起念：南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛……参话头也如是：念佛者是谁……他没有作取，也没有作舍，前念没有生，后念也没有灭，就是念佛者是谁、念佛者是谁、念佛者是谁……久久地不作不起，自然会得所谓

的觉，就是破除无始无明。什么无始无明？他的业流，起思念或者随思念——就会扼制住这种不能自止的因缘。

现在人管不住自己，活个生命，意识管不住，色身管不住。为什么那么多得三昧的人生命可以随时住，可以调整？晋朝慧持法师与其兄长远公大师同时出家，到宋朝时有一个大树被雷劈开，他还在里面坐着<sup>33</sup>。人的生命、时空本来无意义，是种幻化的以妄加妄的交织的业流，形成一种所谓暂存实体。实际它不是实体，是个幻化的体。但我们把它当真，被它左右，被它主使，所以人命百岁，不能自制。

像虚云和尚活一百二十岁，不算难事，因为用心念少。少食少欲的人，生命长；喜欢炫耀张扬的人，生命短一些。生命可以调整，大家可以在不起思念上好好运用。要用观察的因缘看，什么事情与自己不相干系的时候，心里不作取舍、不作爱憎的时候，这种因缘很容易发起。包括自己妄想纷飞的时间，也可以不作取舍。向内的因缘叫自众，外面的因缘叫他众，自他二众不作取舍，就不会起思念，能迅速得入寂念。我们可以试验一下，静一静，不是压迫自己不思想，也没有什么压迫的，人本来没有思想。这么看简单一些。一切思虑都是劳虑，是妄想纷飞出来的东西，是过去痕迹的波涛、波澜；水本无波，因风而生波。你那个心风一息，它也没有波了。

这个地方可以运用！我们不妨用八分钟十分钟地试验，然后三十分钟五十分地试验，然后一天两天地试验，可能真会发觉。这个地方可以破除根本无明，能得真正智慧与善巧。

修法不出此三路，没法超越。不管你是念佛、持咒、结手印还是行般舟，乃至行持无量法门，都离不开这三类，这是决定说。这是诸佛如来十方菩萨决定的三种业。你要认为这三门之外还有别法——邪见。所以这三个法可以说是总持法门的一个分别表述罢了。

---

<sup>33</sup> 《五灯会元》卷六载：徽宗皇帝政和三年，嘉州巡捕官奏：本部路傍有大古树，因风摧折，中有一僧禅定，须发被体，指爪绕身。帝降旨，令肩輿入京，命西天总持三藏以金磬出其定。遂问：何代僧？曰：我乃东林远法师之弟，名慧持。因游峨嵋，入定于树。远法师无恙否？藏曰：远法师晋人也，化去七百年矣。持不复语。藏问：师既至此，欲归何所？持曰：陈留县。复入定。帝制三偈，令绘像颁行。偈曰：七百年来老古锥，定中消息许谁知？争如只履西归去，生死何劳木作皮。藏山于泽亦藏身，天下无藏道可亲。

**“善男子！若觉遍满一世界者，一世界中有一众生起一念者，皆悉能知。”**

像刚才举的房间例子，这决定没什么可怀疑的，也没什么信不信的，就是这个事情。像广播站可以通过卫星向全世界广播，全世界任何收音机都可以接收，调到那个频率就可以。我们人这个觉、至静达到某种状态，全世界任何众生举心动念，他都能收到信号。这是一种物理比喻，大家要去实践！若不实践，佛说、我们说都没有意义。若实践，真正成法了，有意义了，有功用了。

有人把神通看得了不起，作为资本，其实神通不过是佛法的下脚料。在做正品时自然会产生这种下脚料或边角料，不是正用。我们不用这么淡的看法，就会被一些妖魔鬼怪所左右。像山上的一些山神、树神、千年狐狸、万年蛇或者千年万年的蚂蚱、蜘蛛，也可能有五通；你只要动个念，它收到这个信号就可以附到你这个因缘上，来指挥你的命运。现在被这种东西左右的特别多，他还张狂、嗔恨心大、危害人厉害，使很多人感到自己特别下劣，甚至丧失学佛法信心，使许多人认为佛法就是怪异，所以贻误无量众生，瞎却众生清净眼目。末法时代这些东西猖狂，因为这些东西能吸引人。

这些东西有一些人力不可及的作业，调整人的因缘也可以，把你的环境作个幻化因缘也可以，没有什么！如果不起思念，无所需求，这些东西对你一点意义都没有。它再大的蟒蛇、再厉害的妖魔鬼怪，对你来说没有一点伤害。请神容易送神难，沾上这东西，想甩掉特别难，但现在人反而想请这些。前几年流行的一些功也是这个时代因缘的感召，因为信仰危机，人们出现心里空白阶段，所以这些妖魔鬼怪纷纷出世。

它不像佛法，佛法是正教！那些是一时的因缘。但许多人就被妖魔鬼怪所利用，借着大家思想空虚，输送一些过失、罪恶，不是真实利益啊！佛法为什么能长久住世？因为是正教，他能利人、利社会，能给社会带来安稳，能给人类带来安稳，能给人带来自尊，给社会带来庄严，带来清净的善法。掠夺性的、杀鸡取蛋性的不是佛法，大多是妖魔鬼怪或者天魔外道的因缘。佛法决定不是那样。佛法是极平和、真实、安稳、安详、柔和、随顺、利益、光明、自利利他，佛法都是讲自觉觉他、自利利他。

一世界中有一众生起一念者，皆悉能知。大目犍连能到地狱中寻找其母，你没有这个本事不要说你有神通，欺骗自己。大目犍连随时可以到他方世界，可以领其弟子到阿耨楼池去打坐、到他方世界打坐、到忉利天打坐、到四大天王园林中打坐。那叫神通，四大随意自在，叫如意通、神足通。佛法告诉我们真实，不搞虚假，也不搞相似。如得天眼，能见无量世界。你要想知道东方琉璃世界，有天眼者可以随时给你讲东方琉璃世界，说现在药师佛在讲什么法，有多庄严；有神足者可以随时到。当然这是大神通，是佛教讲的神通。如密勒日巴大师能随时到十方佛国听法，是为神通。

现在人胡乱说或者编故事多一些，没有传承因缘，自以为是，妄自发明，把许多人思想搞混乱，扰乱视听；使许多人迷茫无依，不知什么是法。我经常听人说他天眼开了、慧眼开了，能看见自己的骨架、能看到别人内脏、能透过墙壁……这不叫天眼、慧眼，根本不相干！这些人自己愚昧罢了，还要把这种愚昧传播给别人、压迫别人，还要把这些东西发扬光大，愚昧可怜！我们一定要学佛，不学佛太可怜了。

**“百千世界，亦复如是。”**大目犍连往那一坐，三千大千世界下雨的雨滴数他都可以知道。他可以看到帝释天和修罗界打战——别人听见雷声，他看见是胳膊腿乱飞。在经典上记载这些故事很多。

一定不要未证言证！一定不要自欺欺人！我遇到一些人说自己怎么样了；也遇到一些真正有善德或者神变方便的人，反而一语不发，没人知道。在社会上跳来跳去那些人，像幼儿园的孩子在大学教授面前炫耀自己那一点学问，特别地可怜！说我有多大本事，特别地无知，但又特别能欺惑人。这个地方要审思。此处释迦佛所说是真实的，人人能做到，静下心来都能做得到。

**“非彼所闻一切境界。”**不是你想象的，也不是听别人说的。我也没有证过，但我以前看过几本经书，对经书深信不疑，所以看到那些连佛法边都不沾的话，感觉特别可怜。我也感觉自己可怜，生活在这个相互欺骗、未证言证、未得言得的末世。一些人欺骗，大家反而崇拜，被欺者与欺骗者都可怜。

**“终不可取。”**张扬自己这个因缘，或者自以为是，就取了。自认为有所得，

自认为有这种因缘，这是起思念了。这个法主要是在不起思念上运用。

**【善男子。若諸衆生修三摩鉢提。先當憶想十方如來。十方世界一切菩薩。依種種門。漸次修行勤苦三昧。廣發大願。自熏成種。非彼所聞一切境界。終不可取。】**

“善男子！若诸众生修三摩鉢提”，三昧这种幻化功用。“当先忆想”，他从忆上发起，这是作意因缘，与前面所说行持方法不一样。“十方如来、十方世界一切菩萨，依种种门，渐次修行。”这个地方要立愿、立誓，要忆。这是个勤劳处，要反复思维某种东西，反复练习或运用某种东西，练出一种幻化之力。

以前有个与我有缘的居士，经常到我那儿说法师我看见你在屋里干什么干什么。他经常说，我就害怕了，因为我在房间做什么他都知道。我说你怎么知道？他说是他家祖传的一种方法，叫圆光术，一想看就看到。我说你不要看我。其实这是雕虫小技，但是他反复训练的确可以训练出来。他说你想学也不难。我说我不想学。他说我说一点，你就不害怕了。我说我不是真害怕，出家人本来被全世界人看得到；我一直感到我在玻璃匣子里装着，被全世界人审视，被一切佛菩萨审视，被一切含识审视，所以我们会端正自己。我说你说的这个因缘挺可怕。

在民间这种方法我以前也听说过，知道一点，但是没有人像他那样跑来跟我说，像找我证实一样。这种方法很简单，有人用水抹在手上、抹在墙壁上或者拿个水晶球、光胶片都可以。主要是反复练习，练习到某种状态。我说你不要给其他人这么看。他说不会，我们传这个有要求，好比说看人有坏心、恶心或者男男女女非法事、做罪恶等因缘，会坏自己，会受业报。所以他有禁止处，有些地方不能看。他说出家人修法的地方可以看。我说最好也不要看。

以前我有一个同参，在打坐中突然出现想看谁都可以看到。他那不叫圆光术，也没有什么，若是看不到，也会发生这个事情。要是用自在了，随意看。这个地方举个例子使大家有个感受罢了。三摩鉢提是一种可以反复训练的方法。比如入火光三昧，他反复观某种因缘，反复修持，进入身像大火炬一样的状态。月光三昧、月轮三昧，或者别人看他是树木、花朵、水等等，很多很多，和这一样，勤苦修持罢了。但要在前面所说那种不思念的基础上修持就很简单了。

“**勤苦三昧。**”在这个地方要反复练习。好比说八万次练习可以成，或者说一千次练习可以成，要勤苦练习。这是为度众生示现个方便罢了，不是炫耀。现在这样的人还是很多，在民间有某些三昧或者相似三昧因缘，可以运用某些幻化境界的因缘。你要是心底没有挂碍，不追求神奇，这样因缘也不是太难。你要是喜欢怪异或者妖魔鬼怪，这就会遮起来。修持和这不一样。

“**广发大愿，自熏成种。**”你若不发大愿，有些三昧不能给予你，给予你会危害世间。所以法宁可使其寂灭，不可传与非人。有些人不能给他法，你要给他法，这世界都坏了，世界成他手里的东西了！他不会利人，反而会害人。所以法决定不能传与非人！一些方法很简单，几句话，照某个时辰、某个方向、穿某种衣、做某种法，七天或者三七天就成了，很快。但不能传，因为现在很多人不是利益人的心。

“**非彼所闻一切境界，终不可取。**”这不是我们能想象的，行持过来才能知。这种境界决定不可取，一取就著，一著就坏，一坏就魔难现前；或者狂乱，或者骄傲，或者未证言证。

**【善男子。若諸衆生修於禪那。先取數門。心中了知生住滅念。分劑頭數。如是周徧四威儀中。分別念數。無不了知。漸次增進。乃至得知百千世界一滴之雨。猶如目覩所受用物。非彼所聞一切境界。終不可取。是名三觀初首方便。】**

“善男子！若诸众生修于禅那，先取数门。”禅那的行持方法也很多。数门，此处是以种种法的修持。

“**心中了知生住灭念。**”对生、住、灭这样的念能方便运用，能分别区分。我们现在人不能区分，我们这个分别不是真正区分，是爱舍的、妄想的区分；这个地方是智慧的、清淨的、无有取舍的区分——木石是木石，砖是砖，没有好坏，也没有取舍，这样明明确确区分，无情地区分。这么说比较简单一些。“**分剂头数。**”在密教中有法界体性智，也有此区分因缘，把法界清晰分开：哪一类、哪一类……他没有爱取，这个分别不生烦恼、不起心念。不像我们一分别就起爱取，爱的就取，逆的就有舍或嗔等因缘。他没有，他像保管员一样分东西，是无情的。

“**如是周徧四威儀中。**”在行动坐卧中都可以运用这种条理性，往那儿一坐，

这种条理性自然可以运用出来。“**分别念数，无不了知。**”好比说十人，知十人之念；百人，知百人之念；念念分明，清晰得很。能不能这样？佛在讲法之时，这样因缘挺多。佛在经书上举这样例子很多，多看经书，可以引发志向。

**“渐次乃至得知百千世界一滴之雨，犹如目睹所受用物。”**密勒日巴尊者有一次和弟子到上山去讲法。同时他许多在异处的弟子都说密勒日巴尊者在他们处受供养或者讲法等等。大家相互争论。尊者说不必争论，都没错。何以故？可以说每一滴水都有他一个分身，他可以视自己如掌中物，这个身是无身之身。这么说有点勉强，这么提一下吧！

梵网经中说释迦佛千百亿化身，一世界一菩提树有一身；无量世界亦复如是，各坐菩提树，教化无量众生。学菩萨戒者读《梵网经》，在这地方也会引发一点觉受。说觉受比较方便，不然你会迷闷。读读普贤行愿品也能对这个迷闷有个解开方便。

**“非彼所闻一切境界，终不可取。”**终不可取——我们众生与佛菩萨在作业上有这个差别：佛菩萨作任何教化因缘、广大功德因缘，都没有取处或者占有处、自以为是处、所得处，没有度处与被度处，但是度无量众生，利益无量众生。我们为人做个什么都记得清楚，以求图报；不报则起嗔恨，说我为你服务，你就要听我的话！

古时有荆轲刺秦王的故事。荆轲是当时的勇士，有一天回家，他母亲说你麻烦了，太子要来找你。他说我不求人。其母说他恭敬你，是要索你的命啊！后来燕太子以厚报待荆轲，使其刺秦。我们出家人的命也经常被人索，不要认为恭敬是好东西，要审视。许多人要别人恭敬、希望别人恭敬。现在许多人与燕太子是一样想法——我给你磕头，拿金银供养你，要索你的命！

恭敬，希望大家不要这个东西，没有好处；你有沾染，别人会索你的命！所以终不可取。此清净行持与世间所行差别极大：一是沾染，一是无得无失、无作无起。学佛不学佛，从这个地方可以判出来。

**“是名三观初首方便。”**这是下手方便。

**【若諸衆生。徧修三種。勤行精進。即名如來出現于世。若後末世鈍根衆生。**

**心欲求道。不得成就。由昔業障。當勤懺悔。常起希望。先斷憎愛嫉妬諂曲。求勝上心。三種淨觀隨學一事。此觀不得復習彼觀。心不放捨漸次求證。】**

“若诸众生遍修三种，勤行精进，即名如来出现于世。”（师击桌）这是佛法行处！每个后面最重要一句话就是终不可取。最重要的因缘就是前面行持要真实——真实，终不可取。世间人要占有；出世间什么都是付出，无代价的付出，利益的付出，无作无起的付出，顺应的付出。

“若后末世钝根众生，心欲求道，不得成就，由昔业障”，在《占察善恶业报经》中说末世众生无由发起神通、自在、宿命方便。无由——没有理由，业障深故。所以我们要忏悔。“当勤忏悔”，忏悔可除。虽有种种垢障，忏悔可以消退。真正痛忏，如大山崩，迅速使之消退。不忏悔则障越来越炽盛。这个地方决定平等，忏悔者得清净、得光明、得安稳、得种种善巧利益，不忏悔者不得利益。

“常起希望”，这是法欲，常向往法，常对这三种法作为向往、归依，其他的不作向往。“先断憎爱、嫉妒、谄曲”，这三个因缘要清除。实际上就是忏悔这个——憎爱、嫉妒、谄曲。可以审视自己。“求胜上心。”这样的人可以作善友，可以作朋友。运用不好，就在爱憎、嫉妒、谄曲中发明。

我说我这个人可厌、可耻，生活在这个末世，没有责怪别人的意思。我经常听一些谄曲的话、挑拨是非的话、爱憎的话，不是我们痛苦不痛苦，是这个因缘特别痛苦，这个幻化特别无聊；但众生在这里面捕风捉影，孜孜不倦，不能自知，真是可怜可悲，让人不能忍受，是为可怜悯者。

“三种净观随学一事，此观不得复习彼观。”二十五轮你若不能发明，可以于此三种净观不断地实践，这是又一种说法。二十五轮是定轮，就是定下来不能动，就会成就。这个地方是你不断地反复熏习。这种方法没有前种方法方便——定轮，你定能迅速成就。佛在经典上讲“制心一处，无事不办”。说定轮，肯定是直快。这样修持是对钝根人说。什么叫钝根？没有办法，选择不定。怎么办？就慢慢地搞，看哪个有缘，找个因缘再修持。

“心不放舍”，对任何生命、任何东西都可放舍，唯此三法不能放舍。我们念佛实际都含着这三个法。你放舍这三个法就是放舍十方诸佛，也放舍十方一切



菩萨摩訶萨了，不堕落不轮回不可能的。你在这个地方不放弃，乃至在睡中、行中、四威仪中都不能放弃。你说这是法执吗？不是。利益现前，你自然会调整。执著这种因缘不叫执著，是名法欲。法欲会发起善法之成就与修法因缘，因缘成就了就可以修法，修法成就自然可以放弃执著，可以得安稳。“渐次求证。”

**【爾時世尊。欲重宣此義。而說偈言。**

<b>圓覺汝當知</b>	<b>一切諸衆生</b>	<b>欲求無上道</b>	<b>先當結三期</b>
<b>懺悔無始業</b>	<b>經於三七日</b>	<b>然後正思維</b>	<b>非彼所聞境</b>
<b>畢竟不可取</b>	<b>奢摩他至靜</b>	<b>三摩正憶持</b>	<b>禪那明數門</b>
<b>是名三淨觀</b>	<b>若能勤修習</b>	<b>是名佛出世</b>	<b>鈍根未成者</b>
<b>常當勤心懺</b>	<b>無始一切罪</b>	<b>諸障若消滅</b>	<b>佛境便現前】</b>

“尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：圆觉汝当知”，圆觉唯此三法能证。“一切诸众生，欲求无上道，先当结三期，忏悔无始业。”若百二十日，若百日，若八十日，这是佛给我们定的三期日。“经于三七日，然后正思维。”三七是假设说，若不得相好，都说为三七之数，在其他经典上有这样解释。三七是忏悔之数，什么时候忏悔得善境界相——欢喜、轻安，方能正思维。若不然，是为邪思维、颠倒思维、妄想思维，劳虑，没有意义。

“非彼所闻境，毕竟不可取。”我们见到的境界都是我们记忆里取下来的，若以为真实，境界不能发生，真正利益不能现前。

“奢摩他至静，三摩正忆持，禅那明数门。”奢摩他，主要是至静，不起思念，当然也不断思念，不制不随最方便。三摩钵提要正忆持，主要靠忆念、观察发起利益，主要是运用意根。禅那可以以种种法发起利益、轻安、功德，发起寂灭轻安，在行动坐卧中都得到寂灭的圆成、圆用，洗除烦恼。

禅那是根本的法、法身的法、清净的法，在任何处任何时都不被相境所转，见诸相非相，一切时处皆在寂灭、清净中得以安稳，叫寂灭轻安。三摩钵提是大悲轻安。奢摩他是至静轻安。有这种轻安，人会特别明快，生命安稳，消耗得少，体力炽盛。这炽盛不是其他，就是自己的受用特别喜悦、平和、安详。

“是名三净观，若能勤修习，是名佛出世。”若在三种法上能修持，是名佛，

是名世尊，能饶益有情，于众生作依怙主，作世间眼目，开众生法藏，真正饶益有情，拔众生生死苦本，使一切众生离幻化业，不可思议！遇到这样的法，我替大家庆幸，也为自己庆幸！

**“钝根未成者，常当勤心忏，无始一切罪。”** 忏悔是我们末世钝根众生超越自己钝根的最殊胜方便。**“诸障若消灭，佛境便现前。”**

## 十二、贤善首菩萨启教

最后一名菩萨来启问。这是流通分。一般经典都有序分、正宗分、流通分。

**【於是賢善首菩薩在大眾中。即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。長跪叉手而白佛言。大悲世尊。廣爲我等及末世衆生。開悟如是不思議事。】**

这个地方直接告诉我们：佛为我等开悟。并不是我们自己能悟出什么、能得到个什么。这是给予，是饶益之教，不假修持而得善利。我们作个比喻，大家能看到这样因缘。好比说父母若衰老、若将亡，会把自己家里珍藏的东西交付自己的儿女，毫无保留地交付；儿女得到这笔财产或者传家宝，就可发起种种运用。我们从佛教中得到利益亦复如是。

**【世尊。此大乘教名字何等。云何奉持。衆生修習得何功德。云何使我護持經人。流布此教至於何地。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。】**

“世尊！此大乘教名字何等？云何奉持？众生修习得何功德？云何使我护持经人？流布此教至于何地？”还是替我们问。怎样使这样经典传播下去？传到什么样境中？达到什么样功用？“作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。”

**【爾時世尊。告賢善首菩薩言。善哉。善哉。善男子。汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生。問於如來如是經教功德名字。汝今諦聽。當爲汝說。時賢善首菩薩奉教歡喜。及諸大眾默然而聽。】**

“尔时，世尊告贤善首菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨及末世众生”，这是目的，十二菩萨所行持的目的都是为我们末世众生及菩萨们。

“问于如来如是经教”，还是为我们而问，非菩萨本需。为使我们末世众生及学佛者有所依怙，不生迷惑。若深信不疑，行法就有利益。否则无有实利。“功德名字。”经题名字可以使人脱生死，消无量罪业。佛在很多经典上说若人临命终时，与其人念诵大乘了义经典之名，此人速得度拔，乃至往生诸佛净国。你说经题名字有这么大功德？有的！这都是名号功德与运用。

“汝今谛听！当为汝说。时贤善首菩萨。”贤善首——一切贤善的功德从哪儿来？从流布中来！若没有经教流通，我们现在可能不是佛教徒，也没法闻佛法。

过去七佛出世有广说经教，有经律论遗教后世，佛法得以有正法、像法、末法；有佛但说略教。说略教，佛灭度后，佛法迅速消亡，没有住世因缘。佛法住世，皆依经律论之流传、文字流传，使我们有一代一代学习与接受佛法的工具。

贤善首菩萨，一切流通此经者都可称为贤善首菩萨，非是某一人，亦可以某一人显现。因为贤善首菩萨可以使一切众生发起贤善之功德，贤善之利益，流布此经可以发挥这样功用，是名贤善首菩萨。“奉教欢喜，及诸大众默然而听。”

**【善男子。是經百千萬億恒河沙諸佛所說。三世如來之所守護。十方菩薩之所歸依。十二部經清淨眼目。是經名大方廣圓覺陀羅尼。亦名修多羅了義。亦名秘密王三昧。亦名如來決定境界。亦名如來藏自性差別。汝當奉持。】**

“善男子！是经百千万亿恒河沙诸佛所说。”非是一佛说，是经百千万亿恒河沙诸佛所说。说一切诸佛都说过这个经，可以吗？可以！但是诸佛表现形式不一样。说此经典与有些陀罗尼是一样的，如大悲咒、准提咒都有无量诸佛曾宣化。这个经典也是无量诸佛宣化过，我们能看到这样的经、听到这样经题，都是不可思议！

“三世如来之所守护。”这个经典不是一般人守护，也不是菩萨，也不是金刚护法，也不是鬼神，也不是守法神，就是诸佛直接守护！所以此经在处也就是诸佛住处。你说我看不到诸佛啊？佛是真语者、诚语者、不绮语者，这个地方思维清晰就有善巧；思维不清晰，佛这话也是诚实言，后效应在那儿搁着。所以说我们亲近这个经典，与亲近十方如恒河沙诸佛等无差别！

“十方菩萨之所归依。”这个教化是十方菩萨归依处。我们拿到的这个经典也是一切菩萨归依处。以前我们在其他地方宣讲大乘了义经典，也会出现一些不可思议的境像，菩萨闻此经宣化，会生欢喜向往。这个时代学习佛法，因缘比较压迫，过去讲经法会很庄重的。我们现在在这个房间里学习，有没有广大利益？利益同等。只是我们受觉上受到空间或者自己觉受上的局限罢了，实际内涵无有差别。

“十二部经清净眼目。”真正对圆觉经有完整了解，对作、止、任、灭这四病有认识，对三藏十二部经典易看。于奢摩他、三摩钵提、禅那有所行持，对三

藏十二部一切教化的行持也都有方便认识与下手。对十二菩萨这种启教因缘有完整认识，对三藏十二部能圆成世间、回施法界也会有清晰认识，所以称为清净眼目。

能把圆觉经教义系统地、条理地或者分明地有个认识过程，再看其他经典，其条理性与内涵很容易引发出来，也很容易看到其实质教化。如果透过文字见不到真正利益，就被文字障碍住了。通过文字来透露我们心的庄严、秘密、功用，是为清净眼目。

**“是经名大方广圆觉陀罗尼。”**大，唯佛可称。如是之大非是有待、有对、大小对比的大。一尺对一寸为大，对一丈为小，一丈对百丈亦小，所以有对之大不名为大。如是之大是绝待之大，含摄法界是为大。安稳一切是为方。广者，平等的回施，差别的回施，圆成的回施，法性的回施，乃至种种回施、随顺的回施因缘，都是一样。广者，用种种善巧、种种方便；或者舍善巧、舍方便，但归真实，都是广教真实。广教没有定向，方教直接带来安稳与提携。大是普等于含识，无一遗漏，无对无待。

圆觉唯佛能成，唯佛亲证，一切众生本具，一切众生本来圆觉，本证圆觉，众生不知，诸佛提醒，所以才出现于世实施教化。陀罗尼者，无外乎是总持回施，遮一切众生无始以来幻化差别作业，使一切众生顿出幻化作业的差别苦海，使我们得到安稳，所以能总持善法，遮护过失，称为陀罗尼教、总持之教。

**“亦名修多罗了义。”**契机契理，方便随顺，使一切众生得殊胜教诲，所谓了义教诲。唯佛法界称为了义，权教、声闻、菩萨乃至种种方便不能称为了义。此处义称为圆觉了义。

**“亦名秘密王三昧。”**如是秘密，遍含法界众生故，能迅速圆成一切众生故，一切众生本来在此安住故，未有出离故，未有减损故，众生不知，是名秘密。

王者，诸佛亲证，王于法界，十界统摄。从如来到世尊十种称号（如来、应供、正遍知、明行足、善逝世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊），皆是法界王者之号。如是之王，非是称王，非是作意之王，非是高大之王，是平等之王，是饶益之王，是布施之王，是智慧第一之王；无有高下，如是运用，是

为王。如是王者，以正受回施教化的因缘，是名秘密王三昧。三昧正受现前，通过种种法益的修持都可以发起，前面三种法门、二十五轮都可以发明。

“亦名如来决定境界。”圆觉经整个境界是如来境界。十二菩萨功德汇集一处，来表明佛决定境界之功德内涵，不过是通过十二菩萨之功德来阐述诸佛境界。何为决定境界？诸佛真实圆满果德在于此。十二菩萨问此三种法益，即奢摩他、三摩钵提、禅那，以二十五种定轮作为回施，获得圆修，这是诸佛决定实证之果德、实证之境界、实证之法益、实证之回施。决定二字不可置疑，是纯净的，是决定的，是绝待的，是真实不虚的。

“亦名如来藏自性差别。”如来藏也就是法藏、涅槃藏、功德藏、光明藏、庄严藏、一切智藏，也称为佛性藏。说佛性自性差别——佛自性中流出来的条理，即是法界体性智，来显现这种功德。就是唯佛能亲证，法界有十法界差别，十法界差别了不可得，是佛安住之功用；虽有差别，佛一尘不染，在此处放大光明，成就一真。

所以十法界的宣化唯佛亲证，唯佛能宣。没有佛宣化，我们不知道法界有十种差别相，即佛、菩萨、声闻、缘觉、天、人、修罗、地狱、畜生、饿鬼法界。不管是三恶、三善、三圣到一真，十法界的差别唯佛亲证，所以叫自性差别。亲证者，是顺性得见运用因缘，决非妄想心中生出，非也！是名如来藏自性庄严、自性差别。

“汝当奉持。”汝者，可能是我们大家吧！实际一切闻佛法之人皆应行持。

**【善男子。是經唯顯如來境界。唯佛如來能盡宣說。若諸菩薩及末世衆生依此修行。漸次增進至於佛地。善男子。是經名爲頓教大乘。頓機衆生從此開悟。亦攝漸修一切羣品。譬如大海不讓小流。乃至蚊蠅及阿脩羅飲其水者。皆得充滿。】**

“善男子！此经唯显如来境界，唯佛如来能尽宣说。”反复给我们讲如来决定境界——此经唯显如来境界，唯佛能宣。这样的经典菩萨不能代授，是佛亲证境界，不到究竟佛果，难见难闻。所以这样大功德若没有诸佛开显，我们在这个地方永远不能得见、不能得闻。像前面十二菩萨各个说我等得见未曾有、听稀有法、未假修持而得善利，正是如是。

“若诸菩萨及末世众生依此修行，渐次增进，至于佛地。”从初发心一直到佛地，都可以假于此法行持，决定圆满，决定无有遗漏。真是不可思议！

“善男子！是经名为顿教大乘。”顿教与渐教差别大一些。渐教，三大阿僧祇劫的修持是决定的；顿教，可以即身成佛。“顿机众生从此开悟。”这给我们定根性，我们好好看看。什么叫顿机众生？过去叫菩提萨埵，叫正定聚之众生，当下就放下，听闻之时就放下，超越一切作业缠缚，是为顿机众生。并不是说我们准备几年，以后慢慢来，这么做那么做……没有那样因缘。听闻之后，无始以来的善恶作业当下丢弃，无牵无挂，唯有法益现前。

六祖大师一听“应无所住而其心”，当下把自己一切因缘放下，直奔法源，找金刚经的传播者与印证者。什么也顾不得了，包括自己老母。顾不得，没有第二个因缘，没有顾虑因缘，为法舍弃一切。这种向往是从自己觉受中迸发出来，不是自己设计或者勉强的，称为大乘顿圆根性、顿机。

“亦摄渐修一切群品。”渐修是慢慢来，慢慢做，一点点适应，进进退退吧！释迦佛反复赞叹我们这个娑婆世界，也反复呵护我们这个娑婆世界，一方面激励我们出离，一方面激励我们在这世界上修持。何以故？说在娑婆世界行道一日，比他方佛国行道百年——这是诚实言真实语。在此娑婆世界修道之人往往进一退九，这也是真实之语。你要有佛力住持，有增上提携，真是不可思议，在此行道一日比他方佛国行道百年。若没有他力提携与增上，多是进一退九之类。因为自力一到极点则会退下，一退往往还不如以前不修行，所以说自力之机进一退九。若仗佛力，行道十日比他方佛国行道千年得以功德与善巧！

“譬如大海，不让小流。”我们知道百川众流皆归大海，大海不拒小河小溪，也不拒大江大流；无论黄色水、红色水、黑色水，你只管注入就对，不作排斥。含量广大，包容一切，使一切水入此大海，咸同一味，无杂无别。众生的心性就是小气啊！许多人读过无量寿经一些译本，其中说此法如大海——净土一法如是，圆教亦复如是。

“乃至蚊虻及阿修罗。”蚊虻是极小生命，虻虫是寄生在蚊虫眉毛上的一种虫子，我们注意过没有？阿修罗是极大生命，一伸手可以遮天蔽日，称为大身生

命。这个地方给我举大生命与小生命。“饮其水者，皆得充满。”人要是心量大，行法也方便，修法也方便，这个地方是开我们心智。经典内容就是我们心智，这样看经方便一些。实际经典从开头第一个字就从我们心性中流出，最后一个文字还是收入我们心中，挥发到法界。

比如我们看这个佛像，这是外面的画，还是你心地中的？实际是不二。因为人不知，说是外面的画。我说这是我的心，是大家心性，你信吗？信不及就是画。经典亦复如是，一切教化亦复如是，不过是我们心地描述，或者放大我们心量的方法。

**【善男子。假使有人。純以七寶積滿三千大千世界以用布施。不如有人。聞此經名及一句義。善男子。假使有人教百恒河沙衆生得阿羅漢果。不如有人宣說此經分別半偈。】**

“善男子！假使有人，纯以七宝积满三千大千世界以用布施。”一佛住持的区域称为一佛土，就是一个三千大千世界。这是声闻教的说法，也是权说。我们娑婆世界是一个三千大千世界，是释迦佛所住持。每个三千大千世界都有一佛住持，不管是浊土是净土，是同样的。

“不如有人，闻此经名。”大家福德大不大？看一看，对比对比！我们闻经名了没有？自己审视。闻而生信，闻而决定，生闻信；要不然不叫闻名，叫听名。听名也不可思议，究竟功德决定无差别。“及一句义。”大家在这五天内是不是听了一句？我读了特别欢喜，特别感激大家给我这么个胜缘。

“善男子！假使有人教百恒河沙众生得阿罗汉果，不如有人宣说此经分别半偈。”大家赐我的大福大德，我真是感激！我们近代有阿罗汉——阿迦曼尊者，我当时读到这个故事激动不已，就想把南传佛教的衣服搭上，去南传佛教了。读到这样经典，你也不能轻慢他，末世中成就一个阿罗汉极难极难！有阿罗汉住世或有得见因缘是极难的！

五台山有千僧斋。为何打千僧斋？经典上授记，宾头卢尊者发愿说若人打千僧斋或者说供养千僧，我必在其处——你要能供养一个阿罗汉，不堕三途，这多好啊！生生世世衣食丰足，多好啊！生生世世常闻佛法，常遇圣教，多稀有啊！



供养阿罗汉是不可思议之事，况且使百恒河沙众生得阿罗汉果？

但是这样果德不如有人宣说此经分别半偈！就是把半句偈子给我们分别地解释一下——不如这样的功德。这是佛赞叹的，不是我赞叹，大家信得及会生大欢喜；信不及，功德也在那儿搁着。

**【善男子。若復有人聞此經名信心不惑。當知是人非於一佛二佛種諸福慧。如是乃至盡恒河沙一切佛所。種諸善根。聞此經教。汝善男子。當護末世是修行者。無令惡魔及諸外道惱其身心。令生退屈。】**

“善男子！若复有人闻此经名。”这直接就是给予，直接就是给予，直接就是给予！没有第二个因缘。“信心不惑，当知是人”，给予什么？“非于一佛二佛种诸福慧。”直接给予非于一佛二佛的福慧！是给予，还是自己本具，还是原来真这样做过？同等的！给予也是这样，自己以前做过也是这样，本具也是这样，利益同等。这样经名我们五天中每一天都听到，善哉！我替大家欢喜！

“如是乃至尽恒河沙一切佛所，种诸善根，闻此经教。”能听闻此经不知是什么样的福德！你一天挣千千万也不如这样福德啊！你在外面当大官也不如这样功德啊！你在外面修法，修十年二十年，不如这样功德啊！因为不能读到这样的文字呀！信心不惑是前提，闻经名是根本。

你若惑乱了，这还不是？直接给予，就是打除我们惑乱，是消除我们惑乱根源的方便。我们这个疑惑心不是福德，是过失，是罪恶，是障道因缘。末世人这个疑惑心是最重最重的！所以说不得善利。

过去菩萨称为法王子、童子，释迦佛在许多经典上说文殊师利童子——亲切啊！如童子一样纯净。他没有疑惑，大人说什么是什么，好着呢！现在的小孩也老练了，老练的人更老练了，多生疑惑，揣度别人，揣度佛法，揣来揣去自己把福慧揣完了，机伪多端，没有用，结果自害。

“汝善男子！当护末世修行者。”后面的话更为启发我们现在人——“无令恶魔及诸外道，恼其身心，令生退屈。”这话重了。以前我相信这个，到哪儿都带着《圆觉经》，感觉到思想上有障碍就把经拿出来，把这一段好好看一看，请佛加持一下、鼓励一下。有没有用？比你做其他因缘迅速得多，利益简快得多！

不相信可尝试。我希望大家人人拿着这本经书，路子走不动的时候看看这句话，感觉遭磨难的时候看看这句话。我以前看到这一句话，什么样艰难或逆境一下就歇心了——有佛加持我们，有这些菩萨护持我们，不害怕了！

末法时代魔难多，逆缘炽盛，恼其身心，令生退屈。身心一恼，利益不现前，在佛法中会退堕。有些人白天穿僧衣，晚上是其他衣服。不能面对自己，就是退屈心！在法益面前退屈，在自尊面前退屈，在自己抉择中退屈，怎么生法益？是不是叫魔障？我以前到一个寺院，出家师父个个西装革履，感觉到了哪个机关一样。不是诽谤！因为身心的恼，他感觉穿这个不自在、不庄严、受压迫，或者自己没有实利，所以产生退堕因缘、遮掩因缘，受委屈啊！

**【爾時。會中有火首金剛。摧碎金剛。尼藍婆金剛等八萬金剛并其眷屬。即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。而白佛言。世尊。若後末世。一切衆生有能持此決定大乘。我當守護。如護眼目。乃至道場所修行處。我等金剛自領徒衆。晨夕守護。令不退轉。其家乃至永無災障。疫病消滅。財寶豐足。常不乏少。】**

“尔时，会中有火首金刚、摧碎金刚、尼蓝婆金刚等八万金刚，并其眷属。”这个地方说金刚头目及其眷属是无量无边的。“即从座起。”我在这儿念，这些金刚从法位上动起来，说谁在念我？一看，就来帮忙了！你不相信？他会揍人的！

“顶礼佛足，右绕三匝，而白佛言。”如诸菩萨一样来顶礼佛足，右绕世尊，供养与赞叹如此圣教，回施世尊法益宣化。

“世尊！若后末世一切众生”，我们每个人都有份，这是决定的！一定不要把自己开除在外，许多人学经学教会把自己开除，感到自己没有份，所以修法不能增益，不能尊重法本，不能尊重法益之现前，老往后推；或者说这是菩萨事、是修行者事，岂不知这是我们一切众生本份事！

“有能持此决定大乘。”读诵这个经典，就是决定向往大乘！这是大圆寺，大家读这个经典好着呢！我来这儿时候，大家说法师到大圆寺，请给我们读一读圆觉经，作为好的缘起；大圆寺可以作为一个决定大乘的道场，成金刚地、金刚道场，使一切有缘来到这个地方，咸能度脱，咸能成就佛道。这太好了！

“我当守护，如护眼目。”（师击掌）这样的愿让人震惊！我们有什么理由不

读这样的经？不行持这样的法？谁发愿说我做什么事情，他像护眼目一样来护我？我天天就做那个事情！能吗？不好做的！这些金刚早已是大权，早已成就菩萨次第，早已成就大威德，为护持我们而显现金刚护法之相。他们的守护不是一日、百年、千万年，是尽未来际；众生未尽，如此护持也未尽。若后末世一切众生，有能持此决定大乘，我当守护，如护眼目——真希望大家带着这本书！

**“乃至道场所修行处，我等金刚自领徒众，晨夕守护。”**有人问这地方功课，我说这里的功课圆觉经少不了。谁在这儿住，要会读圆觉经、会背圆觉经，要不然他可能住不下来。大家到这里，说这个地方真好，安静呢！因为我们在读圆觉经！这些金刚如护眼目在守护着我们，怎么不好？大家在这个地方很喜悦，说天热了，就下雨；该讲完了，天晴了，都是金刚守护嘛！

**“令不退转。”**真生信者，这一本书了生死够了，你做人不冤枉了。以前我听一个讲法，听了以后，本一合，我说我这个人不冤枉了，我生生世世做人都不冤枉了！够本了！什么本？再也不畏惧了！

**“其家乃至永无灾障，疫病消灭，财宝丰足，常不乏少。”**前面是佛法，后面是世间法。谁家有麻烦了，这是镇宅之宝！谁家有因缘，把这本经读一遍，好着呢！财宝丰足是现在世人梦寐以求的。大家要推广圆觉经，大力普及。现在人大江南北到处奔波，还有到国外去，甚至冒生命危险贩卖毒品，干什么的都有，你看这大乘经典往手一拿，财宝具足，多好啊！你要信得及，真是这样！

你说大圆寺现在破破烂烂的，一个破围墙……好好读这个经典，读三年以后这地方一定会变！我们下面可以留任务，谁住这谁要读圆觉经。了生死是我们的目的，财宝丰足是世间因缘。这不是开玩笑，因为护法在佛菩萨前发的愿，他不敢有一点退堕、变异，没有毁坏因缘，根本没有这样因由。所以这样利益是决定不虚的。

**【爾時。大梵王。二十八天王。并須彌山王。護國天王等。即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。而白佛言。世尊。我亦守護是持經者。常令安隱。心不退轉。】**

**“尔时，大梵王、二十八天王，并须弥山王、护国天王等。”**这么多王，都不是一般的天，是天之王！**“即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，而白佛言。”**亦如

诸菩萨格式。这都是决定说。

**“世尊！我亦守护此持经者。”**这几年有点不顺的事，以前我走动到很多地方还是很顺的，以前我随身带着《大乘起信论》与《圆觉经》的合订本，天天背着。像三衣一样，不敢离身，走到哪儿都特别好，我感觉受益于他。不相信你试三年！在家人也可以试三年，使你财宝不乏少。一天半天不行，没有三年不起功用；没有读诵三年，功效也不能现前。我以前不是读诵，只是带上，真是好！以前走动没有碰过钉子；后来把这个放下来，不行了。

希望大家人手持一册。可以请一些去传播，给你的有缘都发一本，喜欢财富的给他财富，喜欢佛法的给他佛法。流通分嘛，大家都要这样做。

**“我亦守护此持经者。”**持经，是读诵，还是携带？我以前携带就不可思议，要能读诵、行持，更不可思议吧！现在人不相信法宝，所以往往不得法宝摄护。过去经典要用七宝之函、之匣才能装，用种种沉香、檀香等香来熏供，用种种鲜花、水、饮食、花果来供养。我每次下殿都来看一圈，看谁怎么放经、谁什么心态，对这个法有几分利益我心里都有数。怎么对待经典，所表示利益的差别很大。不是说我知道，是你告诉我你受到了多少利益。以前一些密教大德拿法本，那法本包得你看不到！今天下午我们读完，我看你怎么带着？要不然你放下，我给别人结缘，法宝啊！

**“常令安稳，心不退转。”**令——他加持你，他给予你这种动缘、外因、环境。天对我们一般人的影响太简单了。要是一个天想教导哪个人，很简单，他今天晚上就过来了，你一听——这么悦耳的声音！你一看——大光明！房子等都不见了，一片光明。他现大身，带着光明，放着香气，使你身心愉快，当下就是轻安，比你修法快得多！他给你说怎么样怎么样，就把你调教过来了。

有人在梦中见一个小声音、小图像，都感到不得了！你读三年试一试，读三个月试一试，读三天试一试，梦境会改变！我以前有什么事情解决不了，就念十分钟佛，给佛提要求说我念你十分钟，你得给我好梦，你应该告诉我点事情。然后我就睡了，梦见个什么因缘。这叫梦占。

看自己是不是与法相应了？这个法是不是与自己有因缘？可以这样做，不复

杂，境界特别容易现前。今天晚上可以试验，下午也可以——你把经诵七遍，睡一会，说给我好梦，看看这个经典能不能摄护自己？保你有因缘！人往往不信，所以不得利益；不行持，不得利益；当作玩笑，不得利益。

**【爾時。有大力鬼王。名吉槃荼。與十萬鬼王。即從座起。頂禮佛足。右繞三匝。而白佛言。世尊。我亦守護是持經人。朝夕侍衛。令不退屈。其所居一由旬內。若有鬼神侵其境界。我當使其碎如微塵。】**

“尔时，有大力鬼王，名吉盘荼。”在我们世间，大力鬼王最无情了。“与十万鬼王。”不是小妖魔鬼怪，是鬼王！不要看我们读诵经典这么简单，你读诵这个名字：吉盘荼——你就读这个名字，鬼王的下属只能合掌恭敬，他不能有其他因缘，不能危害你。

如楞严咒中有五方佛的名字、五方法的名字、五方僧的名字，还有五方菩萨的名字、五方金刚的名字，还有五方鬼王的名称、无量鬼王的名称。现在人不相信，所以他不肯背。我们真能行持楞严咒，清晰背诵下来，到哪儿都没有难缘！一天到晚背诵他，这样人畅快得很呢！你说我见到背诵楞严咒的人，他不得利益呀？他是不相信这样功用。要真信这样利益，他根本没什么害怕不害怕的，别人把他劈成几瓣他也不在乎！因为他对护持的因缘而成就这个，得大安稳，没有挂碍了，入无畏处。

“即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，而白佛言：世尊！我亦守护是持经人。朝夕侍卫，令不退屈。”从诸佛、菩萨、金刚、天王到鬼王，都是一样。

“其所居一由旬内。”一由旬有评判差别，一般说平原地带是八十里或六十里，丘陵地带是四十里或三十里，山区是十五里。这是大概区分，因为翻译因缘差异很大，古印度的里与我们现在的里还有一定差别，大家有个概念就可以。我们就按照最小的说法，十五里内你没有就可以了——

“若有鬼神侵其境界，我当使其碎如微尘。”这真是大鬼王，他不光把他打死，还把他碎如微尘！在一些经典中，有金刚护法发愿说若有人恼此行法者，我使其头裂为几瓣。这地方打得像微尘！读到这样言辞，你就修法入甚深禅定，假如有境界你也不用害怕。因为十五里以内没人敢干扰，谁干扰就粉身碎骨。得大

安稳！这样的发愿给我们一个安稳的环境、安稳的加持、安稳的保证，这皆是佛威神给予啊！

**【佛說此經已。一切菩薩。天龍鬼神八部眷屬。及諸天王梵王等。一切大眾。聞佛所說。皆大歡喜。信受奉行。】**

“佛说此经已，一切菩萨天龙鬼神八部眷属，及诸天王梵王等，一切大众，闻佛所说，皆大欢喜，信受奉行。”皆大欢喜的根本在于信受奉行！你光欢喜，不信受奉行，是不能真正欢喜的。我希望这欢喜能尽于未来际，不散不坏，叫奉行。

## 《圆觉本起章》开示

唐终南山草堂寺沙门亲密 撰

慈法法师乙酉年于保安寺开示

### 【原文】

夫欲运心修行。先须信解真正以为其本。本若不正。所修一切皆邪。纵使精勤。徒为劳苦。权宗多云。先且渐修功成后。自顿悟。若华严此经教相仪式。皆先顿同佛解方能修证。故彼纵十信位满便成正觉。然说三贤十圣历位修行。故此文殊段中顿彰信解之境。令信解真正成本起因。后普贤等十菩萨节级显示总别观行。令依解修行随根证入。今初言信解真正者。华严三圣观云。有信无解增长无明。有解无信增长邪见。信解圆通方为行本。今则顿信本有圆觉。本无无明。顿出生死。名为真正。真者拣妄。则不同迷倒凡夫。但将妄念修行。正者拣邪。则不同执见异宗及诸外道。三圣观又云。信若不信法界。信则是邪。

复云成本起因者。最初发起之因也。然此经说因意深文略。若不会通诸教。管窥者信解难生。今于文前悬为开示。

根寻本末总有三重。初了圆觉性。次发菩提心。后修菩萨行。了觉性者。四大非我。五蕴皆空。空病亦空。了然自觉。圣凡相异。异则不真。生佛体同。同岂增减。依此悟解终始无殊。然堪发心学菩萨行。见闻影响何实何虚。虽应形声谁主谁宰。不依此悟所作非真。自谓修行元是结业。

故华严云。不能了自心。云何知正道。彼由颠倒慧。增长一切恶。又云。设有菩萨无量百千亿那由他劫。具行六波罗密。修习种种菩提分法。若未闻此不思議大威德法门。或闻不信顺悟入。不得名为真实菩萨。若闻此法信解悟入当知此人。生如来家具菩萨法。离世间法深入如来境界。

故论中亦先开示二觉。次令发三心。后方修五行。显著若是。幸不踟蹰。

二发菩提心者。既悟圆觉。则堪发大心为万行本。故华严二千行法最初以菩提心为所依。

然有心体心相心德。言心体者。大悲。大智。大愿三种心是。大愿是总。悲智是别。愿者乐欲。乐欲何事。唯发心愿乐通达诸法。救度众生故成悲智。是故论云。信成就发心者。略说三种。一者直心正念真如法故。即是大智。无所执着。二者深心。乐修一切诸善法故。即是大愿。谓四弘等。三者大悲心。救护一切苦众生故。

心相者。所发之心。要无分齐。谓约悲愿。则大悲尽度众生。大愿尽修诸行。约大智念真如。则上无菩提可求。下无众生可度。中无万行可修。故净名云。当令此诸天子舍于分别菩提之见。皆为无分齐也。

心功德者。若依上发心。一念之德过于虚空。诸佛同赞多劫不尽。故善友翻礼童子。罗汉推敬沙弥。虽始终不殊而先心难矣。是以弥勒二百二十二喻广显功能。恳劝善财再亲妙德。此上二门正是本起因也。

三修菩萨行者。即已发心当修诸行。故善财所见诸善知识。一一云。我已先发阿耨菩提心而未知云何学菩萨行。修菩萨道。

然对上了悟。即是依理而修。对上发心。即是以行酬愿。难思佛法即之于心。非向外求非数他宝。广有万行。统之三学。要唯定慧。车轮鸟翼互阙无能。以是菩萨所依赖。故天台宗于止观意在斯焉。此第三门。即普眼章以下皆是。

上三重因兼果成四。故我清凉大师答顺宗皇帝所问诸经了义论贯。始终亦如次。全同此四。一明识不思議境。使信解居怀。二真正发菩提心。令栖志高尚。三巧安止观万行助修。四迴向菩提因果圆满。今本起因即彼一二。随根修证即三四。是知显示从凡至圣。始终炳著者莫尚斯焉。

若约从本起末。摄末归本。论因果者。复成四句。一所从之本是因因。二起末正是其因。三摄末正是其果。四所归之本是果果。

然一与四但是觉性。故华严所宗性因性果。是以因赅果海。果彻因源。初心即得菩提果。后犹称菩萨。善财初后。俱托文殊智身位地始终。同会普光明殿。皆斯义矣。

然本起之义泛释难明。故此一章拔茅连茹。实藉因果相照。教理相符。文虽稍繁为后纲领。】



## 【开示】

“夫欲运心修行，”你看这个文字多简单！你想修行吗？怎么修？运心修行！过去人这个文字啊！直指功德藏啊！“先须信解真正以为其本。”真正！！！字字千金。不像现在人写的文字，一点味道都没有。“先须信解真正，以为其本。”

“本若不正，所修一切皆邪。纵使精勤，徒为劳苦。权宗多云：”权宗是渐次修持，权教是渐次之教；非究竟说，非了义说，是为权宗。圆觉经所讲是总持法门，是实教，是真如门，非是权巧方便，但说一乘。“先须渐修功成后，自顿悟。”就是权说。

“若华严此经教相仪式，皆先顿同佛解，方能修证。”皆，就是必须、全部。顿同佛解，因为华严宗是以教相所表明，先起圆解，解后起修，大开圆解方能起修方便。很实在，很有力！

“故彼纵十信位满便成正觉，”华严经上的说法。十信位还未入贤位，未入贤位即可顿成正觉、便成正觉；信位即可以八相成道，转妙法轮，饶益有情。“然说三贤十圣历位修行。”三贤是十住、十行、十回向，十圣是初地到十地，历位修行。

“故此文殊段中，顿彰信解之境。”信解就是开明圆解。这十二位菩萨中最初启教者是文殊菩萨，承佛威神功德，启释迦正因之教。“令信解真正，成本起因。”一切修法离不开根本，即真正缘起。要不然缘起不真，果亦不真。“后普贤等十菩萨阶级显示，总别观行，令依解修行，随根证入。”后面有五种根性种类、二十五种修行方法。

“今初言信解真正者，华严三圣观云：有信无解，徒增无明。”就是迷信。现在迷信的人挺多。要有信，要有解，信解得力方能正行。“有解无信，增长邪见。”若是滥解，无有信顺之守护，徒增邪见。这样的人妄自发明，恣解经教，自己没事解一大堆，徒增邪见。“信解圆通，方为行本。”起行之守护。

“今者顿信本有圆觉。”开始启我们正信了！“本无无明，顿出生死，名为真正。”这是本起，讲的本起章。顿信本有圆觉、本无无明、顿出生死，名为真

正——这个信讲得直接明了，这地方是果地教，所谓本有圆觉、本无无明，就是以果地觉为因地心。

念佛也离不开这个。古来已久真正念佛人，不学圆觉经的十分少。他若没有这个印契，不知道什么叫果地觉，果地觉是什么？你没有一个可知、可察、可证的文字，就没有依从。所以要学圆觉经。

**“真者拣妄，则不同迷倒凡夫，但将妄念修行。”**现在妄念修行的人比比皆是，徒受其恼。**“正者拣邪，则不同执见异宗及诸外道。”**他讲的异宗就是权教之说。

**“三圣观又云：信若不信法界，信则是邪。”**这是法界缘起。法界缘起是清净圆明之缘起、圆觉之缘起。你不信圆觉之缘起，就是信邪。这从圆宗所说，非权所摄。这个地方说得十分肯定与直接，不粘糊！不模糊！讲法若模糊，你不知道怎么用。所以这个圆起章一定要学一学。

**“复云成本起因者，最初发起之因也。然此经说因，意深文略。若不会通诸教，管测者信解难生。今于文前悬为开示，根寻本末总有三重。”**他把这根末用三重来表达。

**“初了圆觉性，次发菩提心。”**要了解圆觉性了，你有发菩提心之善巧。若这个次第一乱，发菩提心就模糊，无有遵循。所以先知一切众生本具圆觉，无散无坏，下面你再发菩提心。实际说本具圆觉，菩提心自然彰显。

**“后修菩萨行。”**你若是离开本无无明，无以起修，所有动念皆是造作。这是三个次第——初了圆觉性，次发菩提心，后修菩萨行。他写得特别清晰，无次第中的次第，就是圆满次第。这些文字特别得力！

**“了觉性者，四大非我，五蕴皆空，空病亦空，了然自觉。”**这后面文字是直接启用。**“圣凡相异，异则不真。”**直指根本！现在人在此处不敢清净守护——**“圣凡相异，异则不真！”****“生佛体同，同岂增减。依此悟解，终始无殊，然堪发心学菩萨行。”**这样自然归入圆觉性，发菩提心，依此修菩萨行。顿同佛解，修行无碍，触者皆菩提道业，十分得力！让人感到直指修行根本动源。

“见闻影响何实何虚，虽应形声谁主谁宰。”要知道没有什么虚实，也没有谁主宰谁！但看发心，但念所缘。

“不依此悟所作非真，自谓修行元是结业。”若不依此圆觉性、本具圆觉性、本有圆觉性，若不知本无无明，依此顿出生死之真正信解，你就不能生起凡圣无异这种决定心智，不能从凡起修。生佛同体，同体岂有增减？！若不依此无始无终之圆满心智，无以引发无上菩提心，多是结业行为，你怎么举心动念也不是法界信，不能全体法界。你不能依信来行，一举法界全体再现，修行决定是结业。所以 自谓修行元是结业——这话说得的了了分明。

“故华严云：不能了自心，云何知正道？彼由颠倒慧，增长一切恶。又云：设有菩萨，无量百千亿那由他劫，具行六波罗密，修习种种菩提分法，若未闻此不思议大威德法门，或闻不信顺悟入，不得名为真实菩萨。若闻此法信解悟入，当知此人生如来家，具菩萨法，离世间法，深入如来境界。”这是决定说，没有任何含糊的，此生必得不退转甚深功德利益。若依顿解顿悟法门切入，一生决定能成就无上菩提，无上菩提得以成就之清净发心。

若闻此法，信解悟入，当知此人生如来家，具菩萨法——没说要经过多久多久，就是信解悟入之刹那，当下起修啊！

“故论中亦先开示二觉，次令发三心，后方修五行。显著若是，幸不踟蹰。”踟蹰是徘徊的意思。

“二发菩提心者。”下面告诉我们菩提心。“既悟圆觉，则堪发大心为万行本。”心者，策励有情！你虽知圆觉性，若不引发菩提心，不堪运用圆觉，不能启用如来藏。“故华严二千行法，最初以菩提心为所依。”我们现在学任何法都离不开菩提心，不能昧失菩提心。

“然有心体、心相、心德。”宗密大师不可思议，让我们触摸得到这个心。我在广化寺时，每天去书里捞摸菩提心，说菩提心是什么？查啊查啊，作了几本笔记，能运用的菩提心还是没明白，没有具体的菩提心怎么拿得起用得上？不能说文字没讲清楚，只能说当我的机。记几大本子，只要碰到菩提心的文字都抄下来，后来把它烧了。若是不烧，印出来，都是关于菩提心的文字。

后来碰到这个地方，还抄什么啊！这里面讲得很明白，就几句话。怎么讲明白了？心体、心相、心德。以前搞几本子都没明白，太多了，太繁杂，反而失心了，越看越不知讲什么。那时刚学佛，根性不纯熟。

**“言心体者，大悲、大智、大愿三种心是。”**体，就是你能感觉到、碰得到的。**“大愿是总。”**愿力能策动人心，是总。**“悲智是别。”**悲智是手足，大愿是体。

**“愿者乐欲。乐欲何事？唯发心愿乐通达诸法，救度众生，故成悲智。”**悲智是愿之所用，是为别，总别之说。华严宗这一脉教化，一讲就是总别、别总，或者因中果、果中因、宾主、主宾等，或者四种无碍——事无碍、理无碍、理事无碍、事事无碍。大愿是总，就是大愿是主，悲智为宾，主一现前，宾为所用。所以有大愿者，必具智悲。大愿啊！

没有愿，做事马马虎虎。有人说我怎么老想睡觉，啥也不想做？没有愿！没有愿他就不想做事，麻木不仁。所以大愿是主、是总，悲智为别、为宾。我加的宾字，好清晰判定。愿者乐欲——没有这种意乐之心、向往之心，人做什么事都做不成，掉到无明窟、无事窟里了。

**“是故论云：信成就发心者，略说三种。”**说发心有三种。**“一者直心，正念真如法故。即是大智，无所执著。”**这是一种表法。**“二者深心，乐修一切诸善法故。即是大愿，谓四弘等。”**大智是正念，无所执著；深心是大愿，乐一切善法，如四宏誓愿之说。

**“三者大悲心，救护一切苦众生故。”**若没有大悲心，我们修法总不相应，总没有力量。有人说我坐的可舒服了，念佛气息可均匀了，可静了——这样的人永远不成佛道！没有拔济众生苦难之心，贪图修法之安逸，但为自身修持，多以法堕入世俗，不得成就阿耨多罗三藐三菩提。

但这样人现在一把一把的，我以前也那样子。坐在山窟窿里，别人来磕头，还装模作样把人撵走，说我静修呢！静静坐着舒服啊！一坐一天，有时天人给你唱首歌，可好听了，真舒服。那个红绿鸦趴在石头窗上叫，我说红绿鸦不要叫，今天又来人了，讨厌！一会儿上来一群人，说给法师顶礼，我说去！扰道人心！

红绿鸦趴在窗上一叫，一两小时人就上来了。贪图安逸时你不知多安逸，但那成不了佛道。所以说：我今发心，不为自求人天福报、声闻缘觉，乃至权乘诸位菩萨，唯依最上乘，发菩提心，愿与法界众生一时同得阿耨多罗三藐三菩提——就是这个心：救护一切众生，救济一切众生！

**“心相者，所发之心，要无分齐。”**没有差别。**“谓约悲愿，则大悲尽度众生。”**不漏一个！有人说那个人糟糕死了，把他撵走，不可救药，朽木不可雕也——那样发心不平等。

**“大愿尽修诸行。”**有时我们修法感觉这个法可修、那个法不可修，实际你能不能修一切法？利一切众生？心量一大，舒适安乐自在威神，不假修持，本具圆明。

人往往不相信这个。他们来问我说法师你修什么法那么自在？我说你打多少座了？他说五千座。就是不知本心圆明功德啊！发心不明，修法总是无益。你们修心中心的菩萨，学学圆觉经本起章，保证再一上座就放光了。

**“约大智，念真如，则上无菩提可求，下无众生可度，中无万行可修。”**  
大智表现是什么？了无染著之心智！

**“故净名云：当令此诸天子舍于分别菩提之见。”**维摩诘经所说。分别菩提之见，这个菩提心分要彻底舍弃。**“皆为无分齐也。”**所谓圆满菩提心、究竟菩提心、无上菩提心。念佛法门离不开这个，末世修一切法都离不开这个心。要离开，这一生没有成就的份，难有机会。过去在次第修持中，必有贤圣摄化。否则渐次修持必得退转，进一退九，多生懈怠。

**“心功德者，若依上发心，一念之德过于虚空。”**何以故？虚空无量无边，圆觉性无动无染，真实不虚。**“诸佛同赞，多劫不尽。”**十方诸佛一时赞叹此发心者，这真实不虚的。十方诸佛都守护，一切菩萨为伴侣，你根本不会畏惧。这不是夸张！

**“故善友翻礼童子，罗汉推敬沙弥。虽始终不殊，而先心难矣。”**举两个典故，为了喻法。说有沙弥发大乘心，欲拔一切众生苦，同成佛道。阿罗汉一看，这沙弥德相圆满，顿时生起礼敬之心。所以发心之刹那，威德者所见。我们这里

面要有一人发无上菩提心，十方诸佛一时起座。关键你不信，你看不见，你说我动啥心念谁也不知道，实际十方诸佛一时了知，你相信就对了！不相信就慢慢来吧。

所以先者为难。何以故？诸佛不过是先发心者，我们都要同入此心，诸佛只是先发此心、先证此心、先用此心、先传播此心者，是为尊贵、为难发、为稀有，为我所顶戴、所皈依，这才皈依佛。要不然我们有同样的心智皈依他干什么？所以先心之难得。

**“是以弥勒二百二十喻广显功能，恳劝善财再亲妙德。此上二门正是本起因也。”**他举这个说法，先同圆解，初了圆觉性，次发菩提心。前面讲根寻本末总有三重，这三重的前两重，说此二门正是本起因。第三重——

**“三修菩萨行者，即以发心当修诸行。”**你有信解没有行持，像美餐具足，还会饿死，因为没有法味呀！

**“故善财所见善知识，一一皆云：我以发阿耨多罗三藐三菩提心，而未知云何学菩萨行、修菩萨道。”**这个发心之后，所有遇到的善知识都能导引你成就阿耨多罗三藐三菩提者。这时不管他是老人、孩子、外道，你就知道尊重一切了。不是说那是个小孩你不要尊重他、那是个外道你不要尊重他……要发起广大尊重之心，如密乘里所讲一样：时时得见一切有情皆是上师再现。发起这广大圆满心智之守护，平等一味之供养、爱乐、尊重。

念佛法门是念过去佛、现在佛、未来佛，是人人皆佛之心智守护。这么好的东西供养大家，有点于心不忍，本来我想把这个东西装在口袋挺好呢！（众笑）

**“然对上了悟，即是依理而修。”**了悟即是顿同佛解。了悟，虽是解悟，不可思议，实是以菩萨为伴侣——你能这样解悟，菩萨就是你的伴侣，诸佛就是你的根本守护者，这没啥好说的，你于无上道决定得不退转。我们真是庆幸啊！遇到宗密大师这样大善知识于我等开清净教言，实在令人感动！所以即是依理而修。

**“对上发心，即是以行酬愿。”**善哉！以行酬愿！酬什么愿？诸佛之大愿，原来我们不离凡夫身就可以行诸佛之大愿。这讲得明了清晰。所以以佛愿为己愿就可以行了。要不然我们说以佛愿为己愿是大话，与你了不相干。以行酬愿！在

一些法门中但讲佛心是众生，众生即佛体，不离此体即成佛道。你敢吗？不敢就慢慢来，次第修。这么好的文字，这个好的法呀！

**“难思佛法，即之于心。”**难思——用你那妄想心去分别了知太可怜了，永远没法了辨。**“非向外求，非数他宝。”**是自家珍宝。

**“广有万行，统一三学，要唯定慧。车轮鸟翼，互阙无能，以是菩萨所依赖。故天台宗止观义在斯焉。”**缺一个膀子就不能飞。所以有愿就要有行，有所了悟就要亲证。**“此第三门，即普眼章以下皆是。”**在圆觉经中普眼所启教。**“上三重因兼果成四。”**这第四重是其功德利益。

**“故我清凉大师答顺宗皇帝所问诸经了义论贯，始终亦如次，全同此四。一明识不思議境，使信解居怀。二真正发菩提心，令栖志高尚。三巧安止观，万行助修。四回向菩提，因果圆满。”**宗密大师是华严宗第五祖，清凉国师是华严第四祖师。这是清凉国师所答。回向菩提，因为一切万行不离菩提，菩提指导一切万行，是为圆满。

**“今本起因，即彼一二。随根修证，即三四。”**清凉国师排布四重义，又分成这两段。**“是知显示从凡至圣，始终炳著者，莫尚斯焉。”**从凡至圣，炳著，是能清晰看到。

**“若约从本起末，摄末归本，论因果者，复成四句。”**他总结成四句话。“一所从之本是因因。二起末正是其因。三摄末正是其果。四所归之本是果果。”后面他有解释。

**“然一与四但是觉性。”**一四所解——因因与果果，本是因因与本是果果，讲的是觉性。这个说法你可以对照。中间说正是其因、正是其果，或者说起末、摄末，是运用过程。**“故华严所宗性因性果。”**就是不假造作，全体大用。性非修证，性非不修证。非修证，非不修证，说修证有造作相，说非修证有断灭相。所以此处非是对待说，是真如说，所谓果果与因因之说。

**“是以因赅果海，果彻因源。”**因果同时，通达无碍；因果无逾始终，始终畅明因果。**“初心即得菩提，果后犹称菩萨。”**因赅果海就是初心，就是与佛果

等知等量。证佛之后还为菩萨，说因赅果海，果彻因源。净土一法彻彰于此，说念佛时是成佛时，成佛又是菩萨，虽用佛果尚是菩萨。

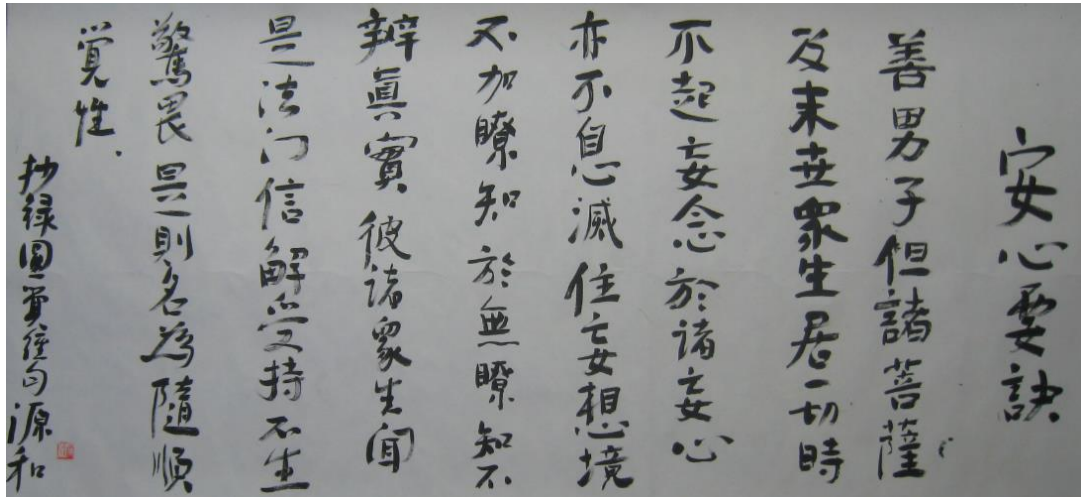
“善财初后，俱托文殊智身位地始终，同会普光明殿，皆斯义矣。”就是说在普光明殿中，始终作业不离圆满菩提，不离阿耨多罗三藐三菩提心。

“然本起之义泛释难明，故此一章拔茅连茹。”若解释太多就麻烦了。茹是根。“实籍因果相照，教理相符，文虽稍繁，为后纲领。”



## 以如来随顺觉性念佛

(相关开示汇编)



在如来藏性教中彻底揭示一念正因之事。圆觉经就是文殊菩萨在佛陀大光明藏中，礼请佛陀世尊加持，来与一切众生开成佛之道。十二菩萨相继出现，请世尊说种种法则，令众生圆知圆见，顿成佛道，出离生死苦海，入如来随顺觉性。以果地觉为因地心来念佛就是如来随顺觉性，无上菩提心即为果觉心。整个大义门教化中都是劝我们舍弃无始以来造作之心，随顺无上道业之智，就是诸佛之愿。所以以佛愿为己命，岂可思议乎？

净土教言是以果地觉为因地心，在如来随顺觉性的观察中，果地心果地愿的回施、普摄之中，普利十方，无取无舍，平等对待。作为凡夫，我们能接受这种清净平等教言，就是南无者；不愿意接受，就是疑虑者。我们平时在善恶是非得失之中取舍惯了，人多有不平等的回馈与感知，多不愿意如实平等清净觉。所以昙鸾法师借用天亲菩萨的文字，天亲菩萨借用无量寿经阿弥陀佛清净平等的誓愿，欲令一切众生得见自性清净平等。

“善男子！一切障碍即究竟觉。得念失念无非解脱。成法破法皆名涅槃。智慧愚痴通为般若。菩萨外道所成就法同是菩提。无明真如无异境界。诸戒定慧及淫怒痴俱是梵行。众生国土同一法性。地狱天宫皆为净土。有性无性齐成

佛道。一切烦恼毕竟解脱。法界海慧照了诸相犹如虚空。此名如来随顺觉性。

“善男子！但诸菩萨及末世众生。居一切时不起妄念。于诸妄心亦不息灭。住妄想境不加了知。于无了知不辩真实。彼诸众生闻是法门，信解受持，不生惊畏。是则名为随顺觉性。”

善哉！这两段文字前者是如来随顺觉性，后者是我们怎么运用如来随顺觉性来观察万事万物，观察世间，运用现缘。这实是念佛最好的指导性口诀。以果地觉为因地心来念佛，果地觉从哪儿表述出来呢？这段文字叙述得十分清晰，他是陀罗尼教，即口诀教。所以《圆觉经》是如来藏性教以口诀形式出现的大陀罗尼门，你若当口诀来熏修与运用则十分方便。

我们一定要依传承，依经典，依历代祖师清净教言守护。真实实践，成就守护。莫依妄想，莫依善，莫依恶，莫依凡，莫依圣，莫依得、莫依不得。这些东西都是你的见闻觉知性所虚妄设立，无有实法，枉受轮回。

所以在传承法则中无法可得，洗涤众生心垢，在种种法则中予一切众生除疑。何以故？实无一法可得，你莫去觅寻！所以清净安住、无染安住、平等安住、真实安住、无畏安住、信顺安住，一时度脱。

如《圆觉经》中如来随顺觉性，一切业于一切时处现前而无畏无惧，清净延续，南无阿弥陀佛，皆是觉性显现，无挂无碍。那么我们所有的知见困惑、烦恼业习一时散坏于世间，你再也不去沉沦了。沉沦是苦啊！所知障苦，烦恼业习苦，业力强制苦——欲断业力之强制亦是苦，欲成圣心苦，欲成善苦，欲成恶更是苦上加苦，凡有所求皆是苦。

在阿弥陀佛教言中，一切所求归结于南无阿弥陀佛圆满报德回施之中，清净安住，是为大求。所以无所希求圆满求，就是顺性发心，但依法性。是故“诸佛如来名为等觉。”（摘自 2006 年《往生论注闻记》）

以前提倡《圆觉经》有两个因缘。第一个因缘是我也喜欢读《圆觉经》，广化寺倡印的《圆觉经》《大乘起信论》合订本，早期我就带在身边。到这以后，有一个讲《楞严经》的师父过来说：你答应我一个事，我祈请你传播《圆觉经》。

我说我喜欢读。他说还要传播，引发大家来读。他每天就来磕头说这个，我说我答应。第二个因缘，《圆觉经》揭示如来随顺觉性。我们能看到诸佛如来的觉性是什么，何为圆满，他后面有一个修法，与净土修法是一样的教法。“但诸菩萨及末世众生，居一切时不起妄念，于诸妄心亦不息灭，住妄想境不加了知，于无了知不辩真实，彼诸众生闻是法门，信解受持不生惊畏，是则名为随顺觉性。”这就像我们现在安心念佛、无染念佛、心不留住念佛，他的教法体系一模一样。就是此人于末世不入邪见，入如来种姓故，随顺如来觉故。凡夫觉性、未入地菩萨觉性、入地菩萨觉性我们都不管了，我们只用如来觉性来念佛，就有一个相互启发与印证。

这个问题是自力与佛力的一个交织。《圆觉经》云：“得念失念无非解脱。”善导大师讲：“见与不见皆是佛恩。”你得念失念，皆回到顺佛愿得解脱的佛恩角度了。就像我们对善事恶事，皆回到无自性这个角度得以安稳——在善恶、苦乐、顺逆交接之时，在无量的对法中，你直观其无自性，就回到本上来了。不管它是顺缘、恶缘，善观其性，回心一念，见其无自性，得到安稳。同样无论念与不念、得念失念，佛念我等无有舍离。因为佛住法界身，入一切众生心想中。我们从这个角度就能知道应该怎么安慰自己，怎么来认识自己修行的路子了。

得念失念，回心念佛。得念失念，回心一念，回于本源，本自解脱。得念失念，皆是佛恩，皆为佛所照摄，佛所存念，佛所涵养，佛所载负。这个根本不丢失，我们会安心。你一说自己没有念佛，就开始自责与痛苦，责怪多久就痛苦多久，就产生多大恐惧——这都是你对佛陀，对佛住法界身的一个诋毁、割裂。我们随时回到阿弥陀佛法界身中，认知这个，或享受这个、体验这个。我们每时每刻没法舍离阿弥陀佛“照十方国无所障碍”的光明，这个法性的智海，法性光明，即是周遍光明。你没法舍离，无始以来我们怎么折腾都舍离不掉这个东西！

我们一说到自力就有盲点——睡着了怎么办？没有感觉了怎么办？这都是觉知的盲点，这个盲点是自设的，你拥有别人不见得拥有。很多人会假设很多东西，假设以后他当真了，就很真。很多人可能根本不顾及这些东西。我们每个人心中都有盲点，所以得念失念皆是佛恩，这最为方便。这样就比较容易体验到佛

住法界身的周遍，光明遍照的普遍，佛念众生不舍的涵养，法性光明的圆满与真实性。我们念这个才能与佛相应，我们念不周遍的光明就不与佛相应了。我们若不念佛住法界身、佛照十方国无所障碍，我们念的就不是阿弥陀佛。这是自力佛力交织的问题，是需要用功之处。得念安心，这是自力所显；失念安心，这是佛力所显；得念失念皆安心，这就是佛力圆成。这个地方要细细地捶打！（摘自2011年《净土五门修法——随顺得入果地觉》）

如来藏性经在汉地流传最广的是《圆觉经》，其中讲了四种随顺觉性——凡夫随顺觉性、菩萨未入地者随顺觉性、菩萨已入地者随顺觉性、如来随顺觉性。这个随顺是什么？随顺法性、随顺教法、随顺因缘所现的差别思维与运用方式。如来随顺觉性我们可以读读，一切对待一时泯灭，回入平等清净觉中来，彻底彰显清净平等觉。无量寿清净平等觉——这个《无量寿经》经题彰显了果地觉内容，让我们来认知果地觉，这是我们学习果地觉的一个真正认识。读如来藏性经这一类经典，会对我们有完整的启发。此类经典认为所有学佛者学佛的最根本动力就是我们有佛性，我们本来的东西在召唤我们。这个缘起就特别亲切、真实、彻底、不泛滥。我们去观察它就会体会到它对我们心灵的呼唤和我们心灵的回归。这样念佛就带来了一种喜悦、意乐、愿意做的事实。

《圆觉经》提示如来随顺觉性——如来在法性随顺上彻底的表达，就是平等一味的表达。他随顺了法性，其觉性也随顺了法性，法性与觉性无二，所以愿望、作为与法性无二。如说地狱天宫皆为净土、诸戒定慧与淫怒痴俱是梵行——即现行即本净而表达的无间功德。心理脆弱者对此要慢慢消化，这也是一种习惯。要是我们真正在即心即是、即显现即解脱上认知了，那么五种功德门的学习就很简单，一心专念也很简单，莲华藏世界也很简单，以光明智相校正自己现行也很简单，赞叹弥陀势在必然了。

在《圆觉经》中如来随顺觉性之后有一段文字，就是直指大用的一种说法——“住妄想境不加了知”，即是于诸妄境界不相染著、无所留住，这样的人过去已曾供养百千万亿恒河沙诸佛。《金刚经》中说：“应无所住而生其心。”所以是

流畅无碍的做法，不是肆无忌惮，是清晰明了，直指现前一切皆是实相妙用，不于生灭差别中有丝毫留住。这样的人虽身同凡夫，亦行如来事。这是方法之异。你用哪个方法都没问题，哪个纯熟用哪个就行。

念佛法门就是直指大用，不假修饰。因为佛的果地觉为因地心是不假修饰的，这个地方没有什么修饰的东西，只是用。用什么？安心——清净心、无染心、圆满心。《金刚经》中常讲这种“无所住”的智慧妙用。这个“果地觉为因地心”中一样是直指大用之方便。所以他有三种无染清净心。第一个是依智慧门，远离为自身求安乐，就是入智慧门的无染清净心，就是直指大用。无染清净心就是直指大用——于想法无染、作为无染、言说无染。这个地方没有丝毫肆无忌惮。很多人说我被救度了或佛摄化我了、我一定能往生了，就开始肆无忌惮。要是随顺法性，“肆无忌惮”无从觅踪迹。烦恼的放纵，你找不到它的因缘，它不可能产生。那都是假借佛的名义去完成自己的恶业，与佛法不相干，是不成熟的游戏或世俗堕落罢了。直指！直指！《圆觉经》中那段话可以读读。（摘自 2012 年《现行果地觉——为利众生而成佛》）

这段文字谈四种随顺觉性之如来随顺觉性，所谓果地觉，或者如来觉悟与认知世界、法界的方便。我们看到这段文字还是很遥远，会混混沌沌把法界东西揉到一起。要是读阿弥陀佛教法中“十方九界，等蒙摄受，咸得往生，凡圣同修”，我们会感到亲切。要是依“一切时不起妄念”等修法，会如聋如盲，不知何以下手。让我们念阿弥陀佛实相功德名号，或取其法身、色相等称念阿弥陀佛功德，随顺法则修持。这皆有机会，皆有因缘，皆有方便，皆有进趣。若心力及者，可以直入实相功德，取实相称念佛名；依佛修德观于实相，令我等现业具依报德中回顺法性，得以法性平等安乐住；若心力次者，可以观佛法身，念佛种种不共法中善巧，令我等依念佛报德趣入法身分而令心解脱、令心安乐、令心休息；再次，心智弱者，依其三十二相八十随形，随其相好功德，得入佛之方便，令心休息，亦趣入实相，得以平等清净安住。这三个法则皆有阿弥陀佛报德接引、安慰、摄化。

单看如来随顺觉性，依我们凡夫心智发心与观察思维来实践《圆觉经》之修法，与净土法门依佛报德、依三势念佛之修法，有不可思议差别。在念佛法门中安稳，有相可取，有相可用，有相可依。对取相有情、取法有情乃至超越色、相、法者皆有方便。若钝根利根，三根普被。这是净土一法殊胜功德所在。通过《圆觉经》的学习可以对比。你也可以根据《圆觉经》尝试实践，了解自己心地所依法则，修至静轻安、三摩钵提乃至禅那，以如来三业成就菩提。可以实践！若不如是，依佛报德念佛成就极为方便殊胜。

皆是了义教法，圆顿真实。但净土教法中有阿弥陀佛报德摄化、报德给予、报德回施，这是不可思议的内容。这种接引消除我们畏惧与障碍，使我们远离诸多泛空、断灭、常见的阻隔，一时圆成心地所依。所以依法得安乐，净土教法十分方便。《圆觉经》这类教法亦不可思议，对过去利根有情十分方便，但对我们末世杂缘炽盛、知见坚固者，欲趣入实相功德，少有所得。在净土中，若下势取、上势、中势等，皆可依佛报德圆成菩提。

这个地方给大家一个对比，作此法会收尾。大家在以后择法实践中，可以看到圆顿教法中，像如来随顺觉性后讲——若末世众生居一切时不起妄念，于诸妄心亦不息灭——你是那样实践，得方便；若不得方便——念佛——依此法则亦得方便，有佛报德摄化故。这多了一层佛陀功德摄化的实质修德内涵，于我等作无畏给予、无畏摄化，令我等无畏地圆成菩提。（摘自 2013 年《净土生活——一切现行皆是法性功德如实作用》）

许多人读过圆觉经，其中有四种觉性随顺。若是众生听善知识教诲，了解世间如幻不实，趋向于对觉性的观察，这一类人是众生随顺觉性。照了觉知如梦如幻，对幻觉有所认同，去除世间顽愚的执著与固执，他就有随顺觉性的善巧，是众生随顺觉性，心得清静，对法有清晰认知。菩萨随顺觉性，有观有照，对事情能观能照，在观照中行观照方便，遇见事能逾越世间常见断见的埋没与迷惘。有观有照，对生命运用就能行菩提萨埵，有不可思议之觉悟力，即是观照力，止观二法得方便。这一类菩萨有个障碍——有止有观，止观为碍。所以利处正是钝处，

利处无碍处是他的障碍处。有登地菩萨所行方便，知一切法不可得之事实，法如筏喻，接引众生，无有一实法。登地菩萨真正断除一切烦恼，解脱无始以来的一切烦恼重担，有这一类菩萨对法性觉性的随顺。

一切皆是究竟觉，一切障碍皆是究竟觉等等一大套文字，是如来随顺觉性。所以一切对法一时散坏，地狱天堂无异净土等等。这种说法是诸佛如来广大清净心境，随顺觉性所显境界。实际我们学阿弥陀佛教法，是诸佛如来随顺觉性之广大境界回施，令一切众生随顺广大回施，用这种境界力、因缘力、随顺力来作为与观察世间。逾越众生随顺觉性、菩萨随顺觉性、登地菩萨随顺觉性，直指究竟觉来审观世间，或者融入究竟觉审观世间。这个角度差异很大。

所以，若是无物更何用照？这个地方实是作为中照了觉知的方便。方便什么？来接引众生。从众生觉性、菩萨觉性、入地菩萨觉性乃至诸佛如来随顺觉性这样体证法则或者增上法则中，我们会看到不同角度，或者随顺不同觉性会产生不同效果。他用的是一个觉性，但是效果有很大差距。我们平时的凡夫有情，完全没有随顺觉性，完全在随顺着的贪嗔痴慢疑不正见，随顺着烦恼，随顺着见思二惑在迷失罢了！佛陀这些教诲，无疑都是令众生开示悟入佛的随顺觉性方便与功德藏。（摘自2014年《传心法要闻记》）

后来在终南山一个寺庙里，给几位出家师父和居士读了一遍圆觉经。那时每天必然禅修十二个小时以后才能读。就是我每天上座十二小时，下座再给大家读讲。当时我没鼓励大家传播，我的地方语气比较重，加上录音机吱吱啦啦，录不清楚。但还是有人不断整理，很多批人在整理，一次次我把稿子烧掉、扔掉……大概第十几次把稿子送给我，感动我了，感到可能大家需要。我就作了祈祷，要是整理中有喜悦、随顺、顺缘、吉祥的征兆，或者实践与作为中有征兆，就可以印刷。他们给我讲了几个征兆，那就印吧！就是现在看到的《圆觉经读讲》。

如来随顺觉性是如来随顺觉性所观察到的法界种种因缘、种种事实。我们现在以果地觉为因地心，要同样观察，同样珍惜自身、他人、共有的一切业相，顺性观察。如来随顺觉性之观察正是我们念佛人必行之现行法则。过去叫以经教印

心、以教印心——就是有这个经典支持，可以这样实践，你没有畏惧。不然我们有畏惧。不是说让你去杀盗妄淫，也不是让你放纵贪瞋痴慢疑，是让你了知其性德如是，觉性本质如是，法尔如是。对此要有深刻细腻的了解。

**“善男子！一切障碍即究竟觉。得念失念无非解脱。成法破法皆名涅槃。智慧愚痴通为般若。菩萨外道所成就法同是菩提。无明真如无异境界。诸戒定慧及淫怒痴俱是梵行。众生国土同一法性。地狱天宫皆为净土。有性无性齐成佛道。一切烦恼毕竟解脱。法界海慧照了诸相犹如虚空。此名如来随顺觉性。”**

善哉！这段文字直接宣化果地觉之事实——如来随顺觉性！如来随顺觉性——随顺什么？随顺一切业相，了达一切业相本质法性之事实。就是平等审观的事实、如幻审观的事实、无一法可得的事实、圆观世间的事实。此事实不可思议！我们再看现行，自业、他业、共业，原来都能融入弥陀愿海，都能放广大庄严不可思议周遍之光明。此光明是阿弥陀佛照十方国无所障碍的圆满报德，也是他修证而成就的事实。因为彻底展示了法性平等一味的事实。

这样我们能共入弥陀法性智海、修德智海。你再念南无阿弥陀佛，接引十方九界众生同得往生，会有亲切感。你再看自身业、他人业、共有业、贪瞋痴等等，皆生尊重心。所谓尊重心，就是皆能往生，无所障碍。依佛圆满报德印契故，依佛圆满报德接纳故，滴水还海故，能令我们所有的平等性一时成熟展现，圆满觉悟一时圆成。这样来实践这个随顺法则、恭敬法则，得入如来智海。我们就有实践与认知的殊胜机遇。

机遇就在时时处处每一个现行之中。佛法之亲切，那些知其理而不知其用的距离、玄妙的障碍，就一时在现行中可以运用觉悟，运用法性，运用正观察；使淫怒痴、戒定慧、诸善缘等等一时融入平等，一时展示其本质的平等、本质的清净、本质的具足。这样我们称为以果地觉为因地心的念佛者，会行之无愧，感利十方，真正抉择此教法。我们通过这个文字印契，就是依经教来印契我们所讲法则，有这样对称，实践中会无畏。

用经典印契心智比较简单——以经印经、以经印心，容易实践。为什么以此经典印契自心？因为《大方广圆觉修多罗了义经》是汉地的如来藏性经，宣化一



切众生本来成佛之事实。为众开法藏，广施功德宝——这是净土教法的特质，就是法藏、如来藏。如来藏的确可以指导现行，尤其是果地教言——果地教言可以说是藏性教言，是直接打开、揭示，不假于你什么修证而成就。

后面还有一段文字，是实践角度。我们就能体会上面所讲若自业若他业若共业皆当尊重的依据。这个依据不是说从如来知见中当尊重，是从法则中来尊重我们现行。

**“善男子。但诸菩萨及末世众生。居一切时不起妄念。于诸妄心亦不息灭。住妄想境不加了知。于无了知不辩真实。彼诸众生闻是法门，信解受持，不生惊畏。是则名为随顺觉性。”**

这段文字讲随顺觉性——这不是随顺佛报德，就是随顺觉性；我们在没闻净土教法、没有闻弥陀回施的情况下，一样可以随顺觉性如是修持；在现行一切业相生起时，是这样的殊胜法益或殊胜功德。借助圆觉经来提示与佐证，证实果地觉为因地心的净土法实践的准确性与可行性——是有来历的，真实的，我们于一切了义经中皆可拿来佐证净土。你说净土还需要佐证？你证实越清晰，实践越方便，这没问题！在任何一个传承中，一定要用经典来印证，就是以经印心，以教印心，以经抉择自心，心行得法。否则容易草草笼统地认识法则，不能抉择。（摘自 2015 年《无量寿如来会——如实知自心》）

## 后记

一切众生本来成佛，但以妄想执著而不能证得，被妄业蒙蔽流转于六道。一切众生未出轮回而辩圆觉，彼圆觉性即同流转。释迦佛在世时，佛陀直接加持，一声“善来比丘”，当即须发自落，证阿罗汉果。然而末法时代，贤圣隐伏，邪说盛行，正行者稀，圣道难行。佛祖授记，末世众生，亿亿人修行，罕一得道，唯依念佛，得度生死。

佛陀灭度七百年后，龙树菩萨出世，示教于无佛时代，开显难易二门：佛力摄受往生净土易行，自力修持断惑证真圣道难行；继而天亲菩萨以《往生论》开显净土五门修法；而我们本家本国阿弥陀佛再来的长安光明善导和尚，直宣无量寿佛真意：所谓一切众生莫不仗借阿弥陀佛大愿业力为增上缘，彻底彰显净土真谛。

古德云：经教不如言教，言教不如身教。当今时代去佛甚远，知识爆炸，邪说盛行，以外道为法、以病为修等乱象，使得一切大众出离三界之通途，变得障碍重重，出离无望。普觉菩萨替我们启问佛陀：末世众生，求何等人依何等法，行何等行去何等病，云何发心，令彼群盲不坠邪见。今有华首放光寺上慈下法法师，随顺佛愿，畅佛本怀，弘扬净土。倡导一切有情，乘佛愿力，享佛果德，毕竟往生，安心净土，使一切大众先归家来，行化自在。

2000年夏安居结束后，西安大圆寺常住为求佛法正行之路，为令正法长久住世，为使大众拨云见日得佛正法眼明，顿出生死苦海，特派释续觉、高淑芹、郑光三位代表，前往云南鸡足山迎请<sup>上慈</sup><sub>下法</sub>和尚来西安大圆寺，开显佛陀圆觉妙义。

法师在大圆寺用五天时间，依圆觉经为大众开示净土一法妙用，大乘圆觉了义。将资粮、加行、见道、修道、息用五个次第，一次性圆满给予。正显佛愿、佛力、佛恩所在。若有闻者、承担者、运用者，当下即是佛陀全体功德的再现。彰显净土非常规之法，使一切大众若遇如来无上菩提正修行路，根无大小，皆成

佛果。

当时在座之众听法感觉如醍醐灌顶，千年污浊得以荡涤，身心畅快，如丽日照破千年暗室。顿觉此法非同一般，彻底打破了千百年来行成的定格：大家认为修是无上法，不知无作无修才是无上乘教化、最上乘给予，不知一切众生本证圆觉、本来是佛的这种最殊胜的教化。在会大众欢喜踊跃，认为此法绝不能尘封，深愿其能弘传开来，让一切有缘共沾法益，使一切法归一切处的教化成为永不干枯的洪流，一直流淌到弥勒佛出世，乃至尽未来际。

此讲义先后有山东、云南、上海、新疆等诸多居士，根据录音整理过文字，均未付印。这次菩提眼小组经过三年的努力，终于整理成册，即将面世，也了却了我们多年的心愿。小组同修嘱我写这篇文章，见证讲经缘起。讲经过程中天显瑞相，龙天欢喜。在此，也祝愿一切有缘法众得法眼净，不被任何异见、异解、异行所惑乱，同享佛陀彻底悲心之给予，同得往生大利！

三宝弟子郑光合十

2011年7月佛欢喜日前于山东枣庄

善为出资读诵受持流通者回向偈曰：

愿以此功德 庄严佛净土  
上报四重恩 下济三涂苦  
若有见闻者 悉发菩提心  
尽此一报身 同生极乐国  
其佛本愿力 闻名欲往生  
皆悉到彼国 自致不退转