

淨土點眼·淨土之光·法界觀——抉擇

慈法法師 開示匯編

淨土妙音



《淨土点眼》《淨土之光》《法界观——抉择》

三篇合辑 又名《淨土妙音》

慈法法師 开示

菩提眼小组合辑流通

人生難得難得
在於生死之間透
達無常佛法難聞
難聞在於抉擇
無我依法而行
善知識難遇難
遇在於事師如
佛心智寂靜



寫在淨土妙音
的緣起文上
丙申秋月德立



目 录

净土点眼	1
【上篇】佛恩何处？报恩何在？	1
如法修持.....	1
安乐行.....	1
忏悔是一种放下的安乐.....	1
法印即方便.....	2
明发心，真安心，大安乐.....	2
净土法门咸同趣入，一时解脱.....	3
为何用不上力.....	4
狮子搏鹿.....	5
依法行心即清净心.....	5
识烦恼，伏烦恼，断烦恼，究竟无烦恼.....	5
净土教法直接从光明下手.....	6
知恩报恩.....	8
净土教言的传承点眼.....	9
以报德抉择自性，究竟安住.....	10
五念门之入功德与出功德.....	11
自性何以退转.....	12
广大平等安乐.....	13
净土发心与文殊发心无二.....	14
不再惧怕业习.....	15
安心念佛.....	15
弥陀报德回施，彰显自性抉择.....	16
【中篇】弥陀教言平等回施之大机	18

持戒念佛得安心.....	18
依佛愿力得大安心.....	18
自力修持与佛力回施之差别.....	19
迷于自性与迷于自修.....	20
三力相合，了晓佛恩，抉择自性.....	20
游戏园林.....	21
依传承抉择.....	22
边见与中道义.....	22
闻即解脱.....	23
佛愿自心了无差别.....	24
弥陀令众生入平等安乐住.....	24
回头顾儿孙，方知本无事.....	25
【下篇】净土教言之究竟不可思议处.....	26
平等安住，如实面对.....	26
如来藏性缘起.....	26
久修而不证，放光即菩提.....	26
如来藏打开时，唯有赞叹.....	27
毛吞大海，芥纳须弥.....	27
本质往生.....	28
安心是最真诚的供养.....	28
心地缘起.....	28
净土之光.....	30
重视交流的有效性.....	30
“无我”是一个随顺的基础.....	31
彻底放弃自己.....	32
我们感到还有个利人的东西时，就没法利人.....	33
千差万别中总不离自性.....	35

众生迷失倒见分中也是自性分.....	35
知体得解脱.....	36
自心自在.....	37
了达生死苦.....	38
能不能够破除我执.....	39
得失皆是梦幻事.....	40
舍报就是舍弃你的执著.....	41
摈弃现实苦乐.....	42
了达自性实无所得一时安住.....	42
弥陀用报德来展现自性之妙用.....	43
其体一如.....	44
我法无修修.....	45
平等最重要.....	46
自性认许何以退转.....	47
净土之光.....	48
法界观——抉择.....	50
后 记.....	57

(《净土妙音》文档与录音下载地址: 净土说网站 www.jingtushuo.cn。手机版:
m.jingtushuo.cn)

净土点眼

慈法法师 开示

二零零七年初夏于放光寺磐陀石

(缘起：丁亥年夏安居，某日，迦叶尊者守衣入定胸臆一隅——鸡足山华首放光寺磐陀石小木屋的慈师会客厅，宽大明亮的落地窗外阳光普照，万山寂静，茶香弥漫。尔时，复有出家师与居士若干，轻乘夏风，候鸟谛然，一派清朗祥和。诸众依次席地正坐，聆听慈师开敷法幢妙音宣流。)

【上篇】佛恩何处？报恩何处？

如法修持

正确的修行方法是什么？是如法的修持！为什么说累？就是违法地操作自己的生命，以恶法来逼迫自己，带来了苦、困、难、障，这都是自己给自己带来的东西。

安乐行

安乐行是什么？按照正行来说，就是苦难之时袒其自性，即袒露自性之刹那生起的喜悦。就在苦的时候袒其自性，这种乐才是不可思议的乐！好比说感到这个件事本来很好，它就没有什么了。人基本上是这个状态，称为业相续状态。但你在极苦之处，突然把它本质揭开了，会生起大乐！这个乐是大乐，就是苦处有乐。一般我们在乐处才会有乐，不知这个难处、障处、危险处，就是业缘泛起处，在袒露它本质的时候，才是真正的乐！佛法恰恰用在这个地方！把所有的难缘、障缘解决于当下，这是真正的佛法利益，不是在这个苦之外再找一个乐。

忏悔是一种放下的安乐

现在人犯错误了，就包藏、隐蔽，害怕、畏惧，不敢面对。若面对了，忏悔得安乐。忏悔实际是一种放下的安乐，但透其本质，了其实相，得究竟安乐。因为业一来，你就把它解决了，在这个地方得究竟方便。什么事

情来了都可以得方便，不然我们不得方便。

法印即方便

实际法印就是方便，是究竟方便。不像守株待兔的人突然碰到一只死兔子，就认为在这个地方可以得到兔子，结果怎么守，兔子也不来！为什么？它是偶发性的。有人碰到一个利益，也是偶发性的。一旦掌握了法印，会时常欢喜，清净安乐——你是主动的！

明发心，真安心，大安乐

在学佛的基础因缘上，要安心。要知道发心，要知道本心，明确本心，究竟于本心。我们在这个地方要不断地实践，这是最初因缘。人一旦安心了，就会面对世间；面对世间时候看自己是真安心还是假安心。这时候的业种、业相，不是你个人的单一业相，是正报的相续了。业报相续，无始以来的业种一时泛起，面对事相若能如实解决，这时候得真实安心，就是相应安心，就是理事一如安心！

开始我们只能在事相解处安心，说：哎呀，我理解了，烦恼来了我不要染著；对诸行无常、诸受是苦、诸法无我、涅槃寂静^[1]认知了。但到事上不见得能行。所以在事上要不断地锤打、锤打……然后理事并举，一时契入。契入是真实利益！

但此处尚不究竟，何以故？还有理，还有事，理事二种对待；尚有观照二法，有观有照，观照为碍；此时不能得究竟欢喜，即没有断烦恼。若人一时对待消融，诸法无所得，无智亦无得，无有对待故，一切法乘然于光明藏中，连“无对待”都没了，这时得大安乐！此时不只是真实安乐，是大安乐！以大安乐故，能利益世间，无所挂碍。无挂碍故，无有恐怖，远离颠倒梦想，究竟涅槃，三世诸佛一路走出！在这个地方利益众生。

你们开始能把心安下来就不错了！先要把心安下来，先要解悟，然后在事上锤打自己。你先要经过道理，先要有个发心，先要有心地的参照。

[1] 四法印：诸行无常、诸受是苦、诸法无我、涅槃寂静。

如果这个都没有，你怎么行法？都是造业去了你知道吗？什么业？烦恼的积累！

这个地方要看好，再把对待问题解决。知如法不如法，事事知其本性，袒其本性，念念回归——这还是有觉有照，觉照之时不得究竟方便，一时观照安乐，但是观照也为碍，安乐之时也为障碍，不得究竟安乐，不能断除烦恼。这个地方已经能伏烦恼，烦恼来了马上知道它的本性是什么，马上能回归到它的本性中。这是很重要的修持。

净土法门咸同趣入，一时解脱

净土一法不是这样修持。净土是怎样？泯除对待，一时回入光明藏，清净安住，无所对待！你们若用不上，就慢慢爬吧！爬什么？读自己的心，明白自己的心。其实净土教言最深刻了！九法界等蒙摄受，咸得往生；平等缘起，一时回入，没有对待。无对待的法则就是一时断除烦恼！何以故？无始以来的善恶无记一时消融，归入弥陀无碍光明。

这么大的福报你不要，没有对待的法则你不要，就是小心眼、小胆量，总想搞点小名堂，高高低低、大大小小的。那就慢慢来，不能一次性抉择啊！

平等智中得大安乐，断除烦恼！以弥陀无碍光明故，断除现前烦恼，即善恶无记一时消融，凡圣一时消融，归入光明，得以自在力；光明亦不可染，得以究竟寂灭。这个地方是断烦恼方便，连伏它都不伏了！伏的时候还有这个东西，还有对待。对待消融，心智荡然，得三种清净心中的乐清净心^[2]。

菩萨们啊！我讲了这么多年就讲这一句话：咸同趣入，一时解脱！但是人们不要，说我有烦恼、我业障很重、我做了多少善事、这个善知识多好、那个善知识多坏、这个寺庙怎么样……心总是对待、择取，不能安乐。本来是一身轻之人、利益世间之人，结果奔波于自己的取舍中，沉沦于六

^[2] “菩萨远离如是三种菩提门相违法，得三种随顺菩提门法满足故。何等三种？一者无染清净心，以不为自身求诸乐故。二者安清净心，以拔一切众生苦故。三者乐清净心，以令一切众生得大菩提故，以摄取众生彼国土故。是名三种随顺菩提门法满足，应知。”见《往生论》，天亲菩萨造。

道，辜负了弥陀啊！本来我们应该利益世间了，没事了，结果还在忙着自己的善恶无记业缘，辜负了弥陀！修这修那……你修三年以后再回头，再来听无修为之法、非因果之法、出生死当下成就之法！

弥陀教言本来是这样：身业礼拜阿弥陀佛应正遍知，为生彼国意故，得生彼国——平等一味，入莲池海会。口业称赞阿弥陀佛平等光、智慧光、不思議光，乃至无尽光明一时涌入自己心中。何以故？心智荡然啊！什么荡然？无所挂碍，无所对待！你还有什么烦恼？还有什么凡圣？还有什么高低？还有什么人我？只是赞佛功德，欢喜踊跃，不能自制。所以心常发愿，愿一切众生亦复如是，得大安乐。可惜了阿弥陀佛哟，这样一个珍宝教言被我们踩在脚底下当土了，但当土也给你带来安稳了。

你一对比，就知道弥陀教言甚深不可思议之所在了。平等缘起，光明缘起，也就是如来藏缘起，不可思议就在这儿！就是断烦恼于当下！出生死于当下！横断横出，不假第二方便。这不是胡说的，是真实不可思议！历代祖师讲善哉！稀有啊！净土了义之了义啊！径中之径啊！圆顿中之极圆顿啊！不可思议，横断生死！人不知道这一点，以为是夸大其词，认为说自己的法门就夸赞——根本不是这样！这是如实之教，如实之说，如实的法则，如实的利益。

为何用不上力

有人认为弥陀教言在事上用不上力，就不以为真，又回到世俗的善恶、是非、对待、得失、人我、凡圣中徘徊去了。这是我们的习惯。比如别人说我恶，你说我恶就恶呗，心智不动摇；比如别人说我善，你说我善就善呗，心智不动摇。用什么力？就是在现实面前，你是不是这样做！

往生论中有五念门与五种果门。念门是什么？心念一至，即用此法。你用它就用上力了，你不用它就用不上力。不是你用不上力，是你没有用过！我们平时不用，因缘一来，就寻找其他东西了。你用的时候就知道了，经常用，用久了就方便了。此处若不在事事处处串习，人多生畏惧，说用不上力。在每个事情上都要这样串习、串习……要不然人很假。什么假？遇法不知妙用，就是假！

狮子搏鹿

果门更简单，直接回入——不舍一切苦恼众生，回向为首，成就大悲，游戏神通，至教化地。面对烦恼如狮子搏鹿，游戏自在^[3]。什么是狮子搏鹿？烦恼来了，抛抛它，让它继续跑，再抛抛它，还在跑，再抛抛它，跟烦恼逗着玩，如此而已，而不是被烦恼困扰或缠缚。鹿虽然很能跳跃，但狮子是久蓄待发，一扑就把鹿扑倒了；鹿挣扎，狮子也不咬死它，让它跑，然后又扑上去……鹿难逃狮子的大力与速度，它逃不出去。

我们运用法则纯熟时候，烦恼业习来了，像鹿一样，不过是狮子之食、狮子游戏之物，而非危害之物了。鹿肯定是狮子口中之食！烦恼业障在佛法面前，亦是滋养佛法的食物，亦是其威德表现之处。这就是现在学佛人转不过弯的地方，认为我这么大的烦恼呀！我说太了不起了，烦恼大刚好有好的法则来对治它。你真试一试嘛！关键是不是在用法则？这是最大问题！你要是用自己的想法、业习，肯定把自己弄得苦不堪言，永远没有尽头，徘徊去了。

依法行心即清净心

人念佛，主要是心中无事，三种清净心主要是无事。清净之法，即是平等清净、无染清净、安清净、乐清净。过去讲一百二十种清净心，清净心是什么？依法行心。不依法行，我们的心没法清净。你再伪装它、再设置它，总不清净；你若依法行，它不清净也得清净！

我们有这个基础再来看净土教言的机制，就知道它的不可思议了。

识烦恼，伏烦恼，断烦恼，究竟无烦恼

我们从识烦恼、伏烦恼、断烦恼、究竟无烦恼上来看这个法则。

一般的法则是先让你认取烦恼，就是知苦、知乐，先知因果。知苦知乐之后能伏烦恼。因为一般人会舍诸恶，恶为苦源故；行诸善，善为诸乐之源故。所以心智调柔，入于止观二法。

^[3] “出第五门者，以大慈悲，观察一切苦恼众生，示应化身，回入生死园烦恼林中，游戏神通，至教化地，以本愿力回向故。是名出第五门。”见《往生论》，天亲菩萨造。

止观是什么？知应作处，作者；不应作处，止者。从凡夫地入菩萨地，十住、十行、十回向的三贤位菩萨得以伏烦恼。烦恼现前之时依法伏观，即是止观二法，令心智安乐，出生种种功德。这个乐是什么？依因果法则而现。

暂伏烦恼，还不能断，称为贤位菩萨。贤是什么？于应作处决定作，于不应作处决定不作。这样的人一定是贤善之辈，在世上受人拥戴，受人爱乐。何以故？贤善之人心智调柔故，称为菩萨。

一到地上菩萨，断除烦恼。无所对待，如指标月，观于诸法，对待消融。见月故，而消融指的作用，为什么？见月了，月之本体照明世间，必无对待。千江有水千江月，相应之法，无取无舍，这是断烦恼方便。知道所有烦恼不过是心的折射，实无对待。所以一时心境一如，得究竟解脱。

净土教言一下手就是断烦恼！所谓九界众生等蒙摄受，咸得往生；光明普照，照耀之处莫不解脱，一味真实。你念一念一切众生咸得往生，本来是清净的、是平等的。一切众生在阿弥陀佛无碍光明中，咸得消融自己的善恶无记业，一味地平等与安乐，就是清净平等、无染平等、无对待平等、真实平等。这个地方下手处极高！为什么？果地觉故，下手就高。

净土教法直接从光明下手

佛果有两种妙用，一是寂灭为乐的真实功德之用，寂灭海中游历自在，庄严国土游历其中，自在抉择。此寂灭之乐，就是在一切众生的业相处无染无著，游历自在。在教言中称为息用，即一切造作已经停止，无用功自然现前，不假劳作，不假对待。这是佛果的一种受用。

但众生在这个地方会迷失，怎么办？所以光明趣入。光明远超于神通。你看戒定慧中的慧：有定力与通力，二力合并为慧力；慧力抉择于光明之力，也就是二力抉择于光明力。光明力能消融善恶、是非与无记，一时回入大光明自在藏，你就得自在了！他的下手处就是光明。

阿弥陀经中说：“彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，是故号为阿弥陀。”无量寿经中说：“无量寿佛，号无量光佛、无边光佛、无碍光佛、无对光佛、炎王光佛、清净光佛、欢喜光佛、智慧光佛、不断光佛、难思

光佛、无称光佛、超日月光佛。”无尽的光明！十二光明名号实际是假设之号，就是一切光明一时涌出，普照十方，令一切有情入大光明藏，入无量光佛刹，得见心智。这是本源心智所照，心智光明与弥陀光明一时相应而得究竟解脱！

这时你再读如来随顺觉性，圆觉经中讲：“一切障碍即究竟觉。得念失念无非解脱。成法破法皆名涅槃。智慧愚痴通为般若。菩萨外道所成就法同是菩提。无明真如无异境界。诸戒定慧及淫怒痴俱是梵行。众生国土同一法性。地狱天宫皆为净土。有性无性齐成佛道。一切烦恼毕竟解脱。法界海慧，照了诸相，犹如虚空。此名如来随顺觉性。”一切对待一时消融，这是消融之法。

印契与消融，果地回施令人心智一时安住。因赅果海，果彻因源，互彻互照。就是我们举心动念之时像佛的果地觉一样，佛的果地觉映彻我们的因心，因果相映，一时趣入无上菩提。趣入——我们的心不可得，佛心也不可得，众生心无色相，诸佛心也无色相，所以运用大悲大智的心你就得大悲大智，运用世间种种心你就得种种报、种种果。

这个教言是直接光明下手。若不从光明下手，就从寂灭下手。但说寂灭，众生不知道怎么回事，难以审视，难以起用。所以以光明趣入，平等趣入，清净趣入，令人解脱。

我们在这个地方要不断地思维、对比。教法有很多，藏通别圆^[4]，你依什么教就依什么趣入，就得什么利益。趣入很重要！

阿弥陀经中讲：“舍利弗，于汝意云何，彼佛何故号阿弥陀？舍利弗，彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，是故号为阿弥陀。”很多人把这句话轻轻带过去了。“照十方国无所障碍”，就是普照十方法界，令一切有情在无所障碍的光明中一时趣入，令有情的心智趣入光明，直接夺我们的善恶无记业。众生三业，夺掉了，称为摄受。

^[4] 藏通别圆：天台宗将如来一代时教判为五时八教，以五时定释迦一代圣教说法之次第。以八教分别其说法之仪式（化仪之四教）与教法之浅深（化法之四教）。化仪四教：顿，直显真实之教；渐，由浅入深之教；秘密，因人而宜之教；不定，一音异解之教。化法四教：藏，声闻、缘觉之教；通，声闻、缘觉、菩萨共通之教；别，不共二乘，独为菩萨所说之教；圆，佛陀内证的实相之教——不论迷悟，生佛一如。

怎么夺？你说我这儿黑暗一千年了——太阳一出来，你这一千年的黑暗还有没有？你说我这儿灯光一万年了——太阳一出来，你这灯光还有没有用？善业像灯光一样，你再亮，太阳一出来也没有用了；恶业像黑暗一样，黑得再久，太阳一照也没有了；你不黑不明的地方，太阳一照也都是光明了。

所以说照十方国无所障碍，是故号为阿弥陀——这是果地回施的法益！光明回施，令众生趣入。

为什么说净土是摄受之法？称赞净土佛摄受经中说“摄受”。无量寿经中说：“我至成佛道，名声超十方，究竟有不闻，誓不成等觉。我于无量劫，不为大施主，普济诸贫苦，誓不成等觉。”“我若成正觉，立名无量寿，众生闻此号，俱来我刹中。”都是摄受！没有一个说你能怎么样、他能怎么样，没有！

知恩报恩

虽说是佛力，实不过是本性之力；虽说是佛力，实不过是报德差别之力。若不知道报德差别，你不能趣入，你不会感恩。所以差别处显无差别之真实，就应该感恩戴德！弥陀先成佛于我，光照于我，令我心智与佛无二，心生感激！这个地方若不感激，人会沉沦，会颠倒，会出大事情！沉沦而不知，遇佛法而沉沦了。

所以若不知佛法之点眼与传承，说是修行，实际是三恶道业。这不是吓唬人的！看似你在修行，搞这搞那，心里的种子不是无上菩提种子，还是轮回，三恶道还是你的家园^[5]。

以佛心为我心岂可思议？以佛愿为我愿岂可思议？就是这个摄受！十方众生等蒙摄受，咸得往生，无量寿经真实教义，全在于此！

平等摄受——这个点眼若不知，就不知弥陀的报德回施。往往我们就差这么一点，说我自性是佛，他自性也是佛，我们自性都圆满，怕什么？你完了，你没有报德回施！比如说你自性中有这个佛堂，你没做，它就出不来；我自性中有这个罄，我不击，它就没有用。（师轻击身边的罄，发

[5] 《华严经》云：“忘失菩提心，修诸善根，是为魔业。”

出声音)这就是报德差别!拿来之时你可以用,用了就相契,契无别,契无别实是真恩德。所以弥陀报德印契自心,本来无碍,心生感恩,这就是他的报德给予。

“我于无量劫,不为大施主,普济诸贫苦,誓不成等觉。”佛以无量悲心,矜哀三界,惠以众生真实之利——真实就是果地回施。像别人盖房子我们住房子一样。这个地方看不清楚,就出问题了。你在这个地方生起一念感恩心,说原来佛先我成佛,以报德回施,印我自心,虽有差别,一时印契故,无差别妙用一时现前,感恩戴德,欢喜念佛!

感恩戴德是最重要的!净土法门是知恩报恩之法,先知其恩,后报其恩。恩者,令你心休息、安乐,令你心智无碍。你报什么恩?令此法广传世间,熄灭众生的对待苦恼,令众生得以成就。要不然白学佛了,嘟嘟囔囔地还是给自己找麻烦,鬼鬼祟祟地还是给自己找一身颠倒与痛苦。

净土教言的传承点眼

这个教言的点眼,就在于弥陀报德给予,令众生心智印契,一时回入平等妙用。所谓在差别中方便印契,令众生心智平等,妙用顿起。所以心生欢喜,感恩戴德。要不然你永远没法欢喜,弥陀给你什么恩?你感什么恩?平等清净,一味趣入,无始以来善恶业缘一时回入光明藏!

昙鸾法师举了百年积薪的例子——你整天打柴、堆柴,用火一点,没了!^[6]阿弥陀佛的智慧之光就是这样,一下把你千年积的东西烧了,化作光明与温暖。要不然我们很愚痴,说我的柴这么硬,烧不着!智慧之火把它点燃,回入光明,这就是感恩处。否则末法时期我们修来修去修骄傲,修来修去修邪见,修来修去修苦难,修来修去修迷失。这个地方要看清楚。

用力的关键点就在这个地方:报德差别,平等摄受,令我等一时趣入光明藏,所以差别中生起无差别妙用。一时抉择,感恩戴德了。这是最重要的地方,净土教言的传承全在于此!这一点若是马虎过去,你永远不知道佛恩是什么!你念阿弥陀佛,念得头也大了脚也小了,还是生烦恼,说

[6] “譬如百夫百年聚薪,积高千仞,豆许火焚,半日便尽。岂可得言百年之薪积,半日不尽乎。”见《略论安乐净土义》,释昙鸾撰。

我都念佛了，怎么还这么多业障，还这么多烦恼？就是没有把佛功德接受过来！

在差别中无差别回施，令你心趣安乐，无始以来的善恶无记业一时消融，消融于佛陀的大光明藏中。所以佛光明为己光明，佛光明己光明了无差别，佛心众生心我心无差别，一时趣入圆满教言，得究竟安乐。

这个点眼若不给你点，你就是瞎子；你念佛像画龙没有点眼，飞不起来，飞也是瞎扑腾，搞得遍体鳞伤。为什么？没有眼睛。传承是眼目！没有眼目修这个法太难了！你念佛怎么得力？你没有力可得。你心不向法，只向往自己的妄想、业力、沉沦，苦海无边！多生勤苦而不知法益究竟所在，多劫修行而不证道。

弥陀垂手，接度一切苦难的有情，光明回施，入平等智，得究竟安乐。我们在这个地方要甚深地观察、思维。无始以来，我们再多的善不记了，再多的恶不记了，再多的无记也不记了，但光明于世间，平等于世间，安然于世间，无愧于世间，抉择于世间，就是现在！

以报德抉择自性，究竟安住

现在念佛人不知道在干什么，什么圆顿不圆顿、了义不了义、得力不得力，糊里糊涂的，就是这个地方没有抉择——弥陀报德与我等报德之别。这个“别”没分清楚，就笼统说自性是佛，完了！生骄慢了！闭塞了佛陀慈悲的给予，无意识地排斥了。

阿弥陀佛以圆满报德令其心智一时平满，回入光明，善恶无记业缘一时回入光明藏。因为它无自性，所以回入是为方便。回入光明藏，于差别中生起无差别妙用，即是印契自心。以佛果德印契自心，自性坦然，一时安住，非外得，亦非内得，一时究竟抉择！

你若不假于报德差别印契，不能抉择于自性。即现世这种回施的利益，于差别中回施无差别妙用，令我们的善恶无记业顿时消融于光明藏中。消融光明藏，即自性袒露，一时究竟安住。

方便安住就是究竟安住，报德回施是方便安住。为什么？接度方便，令你究竟安住于自性平满中，得真实安乐，不可毁坏，入于不动地。此地

不动，无有退转。说净土法门一生即得阿鞞跋致，就在这一点抉择了！

这个地方非修证法，你修证法总是有进退；非有为法，非因果法——因果法摄，它能表达出来，但是非因果法。何以故？究竟、彻底、圆满故。非轮回现象所能再造，非有为所能再造，但显自性之抉择，但以弥陀无量劫因地成就，一直到成满阿耨多罗三藐三菩提之果德回施，令我等差别心智中一时平满，回入光明藏。即贪嗔痴慢疑一切业缘一时回入光明，印契自心，得以究竟解脱或者究竟安住。

究竟安住是净土教言最真实的地方。彼国次于泥洹^[7]之道，诸有众生往生彼国，必趣于究竟菩提。佛这个报德接度，就是令你进趣差别中显无差别妙用，无差别妙用是为真实，所以印契自心，得究竟安乐。没有自性之印契，人不得究竟安乐，因为还有对待。它是消融之时彰显自性，即我们的差别业报，所谓善恶无记消融在弥陀平等光明之刹那，自性袒露，究竟解脱，究竟圆满，究竟安住，无有退转。这是十分重要的！

许多念佛人在这个地方没有如理地实践、感知、观察，所以没有至心信乐。“设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。”至心信乐，就是信顺二法入如来种性，一时回入光明。有种性，故得趣入，信顺是如来种性业嘛！没有这个，人就排斥，认为自己有修持、有善等等而不能趣入。所以净土教言不可思议就在这一点，善恶无记业一时融入弥陀的无碍光明报德，即圆满报德。

五念门之入功德与出功德

在此处不断地思维观察，就可以入此功德，得以自利。然后是第五门，回向为首，成就大悲，普利一切而无所畏惧。你就不在得失上计较了，不在修法上计较了，不在人我是非上计较了。

在自利分中，即礼拜、赞叹、作愿、观察这四门，就是入功德善巧。什么叫入功德？就是你在不断审视、观察的过程中，得到抉择了。要不然你根本没法得到这个利益。在身业、口业、意业、智业、方便智业^[8]上，

^[7] 泥洹，即涅槃，又名灭度，是灭尽烦恼和度脱生死的意思。见《佛学常见辞汇》，陈义孝编。

^[8] 即利益世间的智业。

在入功德处不断地感知、审视、观察、实践、发愿，佛法实践就是这样的。

若于自利分全然不顾，但回施阿弥陀佛无碍光明，一时就得见了！好比说阿弥陀佛照十方国无所障碍，普摄一切众生一时往生极乐国土，实际就是一时令众生照见自性，在差别相中一时抉择，回入光明，一时入平等一味法则，得究竟安住！就是现下安心，就是无上菩提心一时得见。此心无造作、无对待。发无上菩提心，一向专念无量寿佛名，以明自心，原来明也是明自心、印契自心罢了！印契你的无上菩提心，此心非造作分，非对待分。所以弥陀报德是印契自心的方便罢了。

第五门就是直接趣入，直接取用，不假方便了！若说自利分，你还有自己的想法，还用前四门不断地串习。第五回向门：“云何回向？不舍一切苦恼众生，心常作愿，回向为首，得成就大悲心故。”回向什么？照十方国无所障碍，普摄一切众生，毕竟往生，令一切差别众生在无差别光中一时融入，得见自性，清净抉择。这是无上菩提心的抉择——一切众生咸能往生，就是无上菩提心的抉择！这就是净土的大力所在与无畏之说！

自性何以退转

无量寿经中说：“佛告阿难：其有众生，生彼国者，皆悉住于正定之聚。所以者何？彼佛国中无诸邪聚及不定聚。十方恒沙诸佛如来，皆共赞叹无量寿佛威神功德不可思议。诸有众生，闻其名号，信心欢喜，乃至一念，至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转。”无量无边诸佛赞叹什么？无量寿佛不可思议的威神功德！诸有众生闻其名号，信心欢喜，乃至一念，即得趣入！趣入什么？住不退转！

此不退转地是自性抉择之地！是以佛平等光明照耀众生差别业相，使之一时回入平等光明，得真实平等安住，显自性真实。此自性真实是抉择处，就是不退转。自性何以退转？无自性处何以退转？无增减处何以退转？无造作分何以退转？所以入不退转位。这个教言就是直趣不退转！

你若有机会听闻，你这样做，就一生得不退转。何以故？阿弥陀佛以平等光明印契我们的心，就是以平等光明照耀我们的差别业相，令差别业相一时趣入平等光明，而得究竟平等安住，就是自性安住！这是清净平等真实一味的法则。他无动无摇，无可散坏，不可诋毁——在此处你想诋毁

也诋毁不得，你怎么诋毁它呢？！

举个最简单的例子，有的房间有灯光，像善业；有的地方有黑暗，像恶业；也有不明不暗的地方——太阳一出，一切消融！弥陀平等的光明，令九界众生差别业报一时融入平等智光中。智光是什么？直显一切众生本来之自性、与佛不二之自性，抉择于不退转。这个地方是真实不虚的阿鞞跋致之教言。

阿弥陀经中讲：“舍利弗，若有人已发愿、今发愿、当发愿，欲生阿弥陀佛国者，是诸人等皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。于彼国土，若已生、若今生、若当生。是故舍利弗，诸善男子善女人，若有信者，应当发愿，生彼国土。”“舍利弗，于汝意云何，何故名为一切诸佛所护念经？舍利弗，若有善男子善女人，闻是经受持者，及闻诸佛名者，是诸善男子善女人，皆为一切诸佛之所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是故舍利弗，汝等皆当信受我语，及诸佛所说。”就是一生成办！这可不是大话，这是佛说的。佛若不说，我不敢说！

这个地方，诸位菩萨要能观到、感知到，真是一生的大福报了！

我在这个地方真是对弥陀生起了感激！我以前自认为挺有修持的，看不起这个看不起那个，说这学佛人怎么不持戒？怎么不精进？怎么不禅定？遇到弥陀这个地方，心一下子歇下来了，一切众生原来如是啊！一切因缘、业相莫不是幻化！弥陀的平等光明回施之时，莫不是大悲惠予众生真实之利，令众生平等安住，得清净平等之乐。要不然我们不得乐，总是有差别——凡圣之别、男女之别、出家在家之别、善恶之别……太多了！

广大平等安乐

你敢给一切众生以平等法益吗？没有弥陀，谁都不敢！佛说心佛众生三无差别，我们嘴上也这么说，但永远找不到无差别的地方。说自性无别，什么是自性？你找不到自性的抉择处！你没有这个支撑点，怎么抉择无差别？你看到事事都是差别，对不对？但在弥陀大威德平等一味的回施中，一切差别众生一时趣入平等光明藏，得见自性抉择，你怎么不平等？怎么不清净？

所以三种清净心一时现前：无染清净心、安清净心、乐清净，你不得不用此三心。平等了，你染什么？平等了，你怎么不安？平等了，你怎么不乐？人不平等，分别执著都来了。

你要真正在这个地方抉择了，会尊重一切，会平等面对一切，你的心智广大安乐。你怎么不安呢？安心全在于此——平等回施。你会坦然面对这个世间。为什么坦然？在弥陀教言中，知道一切业遇此无碍光明，咸得回入，无一个能逃离！弥陀的光明给你无碍力、无畏力、无对待力，让你真正用慈悲心去利益世间，而不是嘴上泛泛说要慈悲要利人，结果一到事上比谁都自私。

要不然我们这一生了生死死太难了！想了生死，原来是造业。我看到很多人在造业。若不以弥陀无碍力的回施，令我们善恶业消融在平等智光中，了晓自性，人没有善根！你知道吗？我们的作业基本上都是恶业，不相信可以记下来看，很少有善业。你要了解平等自性的真实，会远离虚伪、假设或者善恶业的染著，即对个人得失的染著，一时得到平等安乐住。

很多人就在这个地方没有抉择！一旦抉择，再学一切法、守护一切法，但是利益世间，无所畏惧。无有分别心故。原来学多少都是方便利人，不为自求。

净土发心与文殊发心无二

大多数人都在为自己搞名堂，说我今发心，不为自求——骗人！若没有这个清净平等回施，令你差别心智一时回入平等自性中，得以究竟安住，你敢不为自求吗？你举心动念都是为自求。

你若抉择这个地方，不会为自求了。你知无始以来善恶业造得再多，都得不到什么，最多是个轮回，你就老实了。这时候再念文殊菩萨的大愿“我今发心，不为自求”，你感到太坦然了，太踏实了！

“我今发心，不为自求，人天福报”，善业是人天福报；“声闻缘觉”，自己利益；“乃至权乘，诸位菩萨”，自利利他都不为，干什么？“唯依最上乘，发菩提心，愿与法界众生一时同得阿耨多罗三藐三菩提”，这不是大光普照一时回入吗？！

原来是一个光明啊！阿弥陀佛放的无碍光明，于差别中作平等回施，令一切众生趣入平等智，就是本自心中一时解脱，与文殊菩萨大愿有什么差别？一点差别都没有！为什么会为自求？因为没有识得自性！很多人一听“不为自求”，头都大了——让别人做去，我还得为自己打算。

你念念“我今发心，不为自求”，你再念念“平等回施，令差别有情一时趣入平等光明，得无碍住，入自性之抉择”，你再念念“诸行无常，诸受是苦，诸法无我，涅槃寂静”，会发现自己的心、自己的感觉、自己的运用都是一样的了！你再拿这个章来印，就不怕了。以前一印，不合模就跑了，不敢印自己的心。

我们要好好审视，善思维，善观察，善运用，善抉择，善回入，善回施一切众生！

不再惧怕业习

你在这个地方明白了，真正究竟安乐了，会终身受益，一生得平等安乐住，尽未来际。你再念“我今发心不为自求”，就能真正踏实下来，不再惧怕业习了。业习犯起来，了了分明。为什么会犯业习？为自求，你保准会犯。不要紧，犯起来也不可怕了。以前你一犯业习，蒙蔽自心，马上就晕倒在贪嗔痴的对待业习中，不得出离。何以故？没有抉择！沉浸在业习中不能自拔。如陷沼泽，何以自出？你不能自出。

不相信设个沼泽地，把你扔进去试一试，你怎么出来？你自己怎么都出不来！你想于自己的业力中出来，根本没法出！人自以为是得厉害，总以为自己修证个什么、自己能成个什么、自己有什么了不起，岂不知业力一来，像陷入沼泽，越纠缠越陷入，直到没顶，不知轮回到哪一道去了！

阿弥陀佛的心髓教言，令我们入自性光明啊！我们可不要辜负自己！辜负自己，亦对不起阿弥陀佛！

安心念佛

若这样念佛，很好念——发无上菩提心，一向专念无量寿佛。念一句阿弥陀佛，不为自求；念一句阿弥陀佛，为利世间；念一句阿弥陀佛，念念真实；念一句阿弥陀佛，无挂无碍；念一句阿弥陀佛，不求得失。从前

你念佛，想得到个一心不乱、消除业障、消除烦恼、积聚福德……全是鬼活计！为什么？诸行无常啊！诸法无我啊！没有回入清净平等自性安乐住，没有抉择！搞来搞去就是鬼名堂！鬼名堂搞累了，就开始埋怨佛——我念佛或者学佛了，怎么还这么苦，还这么累，还这么烦呀？

你现在再念佛，清晰了，不急不躁，踏踏实实。面对每个因缘，把它处理得干干净净。

弥陀报德回施，彰显自性抉择

古来已久，大家争论的是什么？他方弥陀、自性弥陀，二种边见之误区令我们迷失。

说自性弥陀之人往往迷失。说自性是弥陀，结果烦恼重重，你怎么出离？陷入沼泽地，不能自拔，你怎么出离？说但念西方弥陀，恐怕也是迷失。阿弥陀佛、阿弥陀佛……说我临终时要身心安乐，不要迷失。天天磕头，惶惶不安，不可终日。念来念去，最后觉得我怎么还不安心？我怎么还不见西方弥陀？苦啊！

很多人念佛，就在这儿抉择不清楚。就是在弥陀报德回施上，令差别众生的差别心智一时趣入清净平等一味的法则，得究竟安乐住，彰显自性抉择，得不退转。若没有这个地方，我们真是没有办法。你修吧，随你怎么修！

这是最要命的地方！一定要把它思维清晰，观察清晰，运用清晰，抉择清晰，究竟于清晰之中。那你真会感到弥陀恩德浩大，不可思议！不是泛说了，是真知弥陀了，真知弥陀不可思议，真知弥陀功德！不自害，也不害他人，但自利，利益世间，无所畏惧，无所休息，一直到生命终结，究竟回入光明藏，去见报德弥陀。何以故？你现在用的全部是报德弥陀平等一味回施令差别众生心智消融的法则，依佛愿起用岂可思议？！

我们在这个地方要多思维、多观察，即弥陀以平等光明、无碍光明、智慧光明平等回施，令差别有情一时趣入无差别妙用真实功德，而安住于自性中，抉择于自性。就是这个机！若转不过来，碰不到这个机，就以为自性弥陀、以为他方弥陀。自性、他方一时消融，所以无量光佛刹！要不

然我们总是对立个东西。

佛告阿难：向此西方有极乐世界，汝当礼敬此方。阿难就礼敬西方，阿弥陀佛现金色身^[9]。西方在哪儿？平等无碍光明回施，令众生了晓自性无有差别，安住之时得见西方，金色阿弥陀佛一时照耀！要不然照不着你，你总是等着临终佛现身了再说。现在呢？所谓清净法身佛，你不得见！圆满报身佛，你不得见！究竟无碍度化众生应化身佛，你不得见！你只见什么？你想象的那个形象，不得利益！

十方诸佛各现神变，摄化十方众生，令生彼国。摄化，令生彼国，令得安心，令得解脱，令得圆满，令得抉择自性，令得究竟成就——都是“令”字！

你读读无量寿经五种原译本，都是“令”字。每个愿都是令众生如何、令众生如何……令——你猛一听觉得不舒服，实际你一接受，真不让你轮回了！你必须得接受，你怎么能不接受？！就是照十方国无所障碍，你心智一时印契于自性抉择。我们这个差别的心总是不接受，所以“令”差别有情一时趣入无差别光明藏，得见自性抉择。

自性抉择最重要！但是若没有弥陀的报德，你这个差别相何以泯除？何以消融？你没有力量！我们无始以来就生活在差别对待中，在这里面强执自己的善恶无记，六道轮回翻来覆去……若没有弥陀大威德的光明、智慧光明、不思議的光明，你怎么能得到自性的认取？没有机会！

我们无始以来善恶无记业执著得很啊！叫什么、是什么……抱得紧紧的，谁都不敢舍！为啥呢？舍不得，你没地方舍！若没有弥陀报德的平等究竟回施，众生的差别心智不能消融，佛的大恩大德全在于此！

^[9] “佛告阿难：汝起更整衣服，合掌恭敬，礼无量寿佛。十方国土诸佛如来，常共称扬赞叹彼佛，无著无碍。于是阿难起整衣服，正身西面，恭敬合掌，五体投地，礼无量寿佛。白言：世尊，愿见彼佛安乐国土，及诸菩萨、声闻大众。说是语已，即时无量寿佛，放大光明，普照一切诸佛世界。”见《佛说无量寿经》。

【中篇】弥陀教言平等回施之大机

持戒念佛得安心

我最早在弥陀教言上抉择的时候，是用功夫，就是用蕩益大师持戒念佛的方式。持戒念佛，清净守护自己的戒律，应作不应作十分清晰地守护，令自己身心安乐。因为应该守的戒你守护了，心就很安，没有畏惧，敢于面对天地之间、龙天护法之间，自己心里感到很坦荡。

持戒念佛实际是安心念佛。但我以前并不知道持戒是安心，只是老实地守护着每一条戒律，行住坐卧不离这个。戒律是怎么样的就一定怎么样去做。在这个基础上念佛，心里特别安稳，特别喜悦！这样念佛，心里的善恶是非都找不到了，很安乐。但是有一点，你不能不念佛，不敢不念佛！因为一不念佛，心里就发空或者发虚，感到自己缺点儿什么，总要抓点儿什么。实际就是没有合于自性，在这个地方抉择得不多。

有一天，撞到那一点上了，就感到自己挺踏实了，但还是跟持戒念佛这个传承有关系。我师父这一支就是这样教导的——深信因果，持戒念佛。没有其他东西。学戒，该怎么做、不该怎么做决定要守护。这个地方不敢马虎，马虎了要赶紧忏悔。为什么？要在这个地方安心。守护戒律是做人的安心，念佛是得到法喜的安心。

但是回头看一看，再看看周边人，能持戒念佛的人太少了！能持戒的人都特别少！我就自己跑到很远的山上去住，不管了。有善知识呵斥我：“你这个方法只能自利，不能利人！”当时我心里很坦荡、很明亮、很踏实，但的确不知道怎么跟别人交流，怎么利益别人。我讲“持戒念佛，深信因果”，别人听不得啊！

依佛愿力得大安心

后来突然有一天，我遇到了往生论！看一遍就忘不了，基本上会背了！于是我感到有话题了，就开始给人讲：念佛有更殊胜的方法，不是持戒念佛——不能说持戒念佛不好，而是说佛愿力不可思议啊！为什么说佛的愿力不可思议？就在“若不生者，不取正觉”这八个字上抉择了！“若不生者，不取正觉”是平等回施！平等回施给谁？差别众生。差别众生

是什么？就是平时我们所有的知见与分别。怎么回施？佛已经成佛，佛把他平等的威德报德回施给我们了！他的报德在什么地方？

我以前持戒念佛，心得安乐，这是不是修来的一个报？什么报？就是有力量。这个力量在什么地方？表现在安心之刹那。我在这个地方体会到佛的无碍力与报德力，再来看“若不生者，不取正觉”，普摄十方有情，平等回施一切众生，若不如是，他不成佛！阿弥陀佛成佛十劫以来，都如是回施给众生的。怎么回施？平等回施，令差别众生趣入平等。这就是阿弥陀佛成就的果德！就这一点点，差之一毫都赶不上！令众生趣入无差别心智之刹那，就是阿弥陀佛的愿力、报德力！

我的心一下子安了下来，这时候感到方便了，就在这一刹那间抉择的！你说阿弥陀佛报德之力，这个报德在什么地方？圆满报德！何以故？阿弥陀佛“若不生者，不取正觉”平等回施一切众生，令一切众生得圆满住！什么圆满住？清净平等住，消除众生执著差别，令众生得平等安乐住——令众生得平等安乐住就是佛的报德！怎么令？众生自性畅明故！一下子从根上抉择了！就从清净法身上抉择了！“光明照十方国无所障碍”，光明遍照，得见佛清净法身，抉择自性。这一下就安心了，从道理上安心了！

报德令众生差别心智趣入平等智——这个转机，就这一点，你要是岔过去了，你根本体验不到报德的恩！我年复一年在这个地方不断地观，感到真是只能赞佛了！这一丝要是马虎过去，就不得了！

自力修持与佛力回施之差别

从持戒念佛，深信因果，得到安心，到阿弥陀佛报德回施，令差别众生入平等智安住，这一刹那产生的差别太大了！一个是自力修持，一个是佛力回施，这个差别不可思议！由自力修持到仰仗佛力，回归到一种法则中来——这个地方若不剖析清楚，广大利益不能现前。自力因缘还有成就机会，但你必须持戒念佛、深信因果；必须十分严谨，不然你不得安乐。

心不安，你何以念佛？心不安，你何以行业？持戒原来是念佛的安心方便，是无漏体；念佛是法之妙用；平等回施，无染无著，是利益所在。持戒原来是安心，回入无漏寂静处；念佛原来是慈悲、智慧的方便。这两

个结合看着容易，实在很难。因为在这个末法时代，真正持戒严谨者少之又少、稀之又稀！

这一点的差异太大了！我用了很多年，在这个地方抉择时候，才知道知恩报恩这个法则的力量所在。众生各有其机，各有其缘。弥陀平等回施，令差别众生趣入光明藏，了晓自性，抉择于生死，这是大机所现。特定之机，就是要门^[10]所显，持戒念佛，深信因果，三福九品之类。

于法一时能清晰地了晓！好了，阿弥陀佛！这时候与阿弥陀佛击掌了，击掌为号——善哉，极乐见！就这样，没有一点畏惧！像印光法师说的：死，死于当下，无所畏惧；活，活他一百二十岁，无所畏惧^[11]！这可不是大话，心里真是这样子的。

迷于自性与迷于自修

弥陀报德平等回施，令差别有情的差别心智、差别业相一时回入平等光明中，得究竟安乐住，了晓自性抉择。就这一点！这一点若转不过来，要么是迷于自性，要么是迷于自修。说自性是佛、自性弥陀，结果自性烦恼重重，不得安住；说自修自证，以为自己有功夫，有什么东西可得，总在进退二法中进进退退，不得安乐。

就是这一点抉择不下来，即弥陀圆满报德平等回施，令差别众生心智趣入无差别抉择，得见自性，得不退转，住不退转！这一点要是转不过来，你在净土一法上拧呀、拧呀，怎么都拧不过来。

三力相合，了晓佛恩，抉择自性

弥陀报德的恩德就在这一点上。他的力在什么地方？就是令差别有情的差别心智一时融入“照十方国无所障碍”的无碍光明中，得平等住，自

[10] “要门”即观经定散二门，十三观和三福九品。见善导大师《观经四帖疏》卷第一中：“然娑婆化主.因其请故.即广开净土之要门.安乐能仁.显彰别意之弘愿。其要门者.即此观经定散二门是也。定即息虑以凝心.散即废恶以修善.回斯二行.求愿往生也。言弘愿者.如大经说.一切善恶凡夫得生者.莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。”

[11] “修西方人，今日死也好，再活一百二十岁死也好，一切任彼前业，不去妄生计较。倘信愿真切，报终命尽，便即神超净域，业谢尘劳，莲开九品之花，佛授一生之记矣。”见《增广文钞卷一复高超麟居士书一》。

性自然袒露了。抉择自性，得不退转。这是甚为重要的报德之力，也称为无碍力，是应化身；是圆满力，是平等回施，是报德力；清净无碍，平等一味，光明遍照，普摄九界，是法性之力。三力相合，了晓佛之恩德，抉择于自性。

要是不知道佛的恩德，你抉择不了！所以此处妄谈自性者休息去了，妄谈修证者休息去了——我法非修修，究竟抉择，抉择于究竟法则了。超出因果法，摄于因果。单说因果，我们只能轮回，只能在六道里徘徊，没有第二个去处！

你看在种种天中，不说太高的，就说欲界天，你的福德也根本没法与他们比；更不要说色界天——色界种种禅定，你的禅定修持哪有？到无色界天、非想非非想天，你根本没法安立，你连趣入都不可能！你都不知道他们福报是什么，还搞什么名堂？你还想出生死？这些东西你都不了解，你还修持呢？这一生怎么解决生死困惑？

游戏园林

弥陀报德摄护，使我们现世安心念佛，于阎浮提或娑婆世界的幻化因缘中，如游于客居之处，在游玩罢了！若舍报时，一时趣入本家本国，不假方便！现在只是在业相中旅游罢了，好山好水由它去，恶山恶水还由它去，无所挂碍！本不可得故，所以游历其中，无所染著，身心抉择极乐世界，没有第二个去处。本家本国嘛！千山万水，总不相隔——它挡不住你，你一闭上眼睛就能感受到家，就回到家了，对不对？

极乐世界一念即至！抉择无碍，本不相隔，无来无去，必然往生。往生即住无生位啊！往生即是无生光！极乐世界就是无生之土！怕什么？“观彼世界相，胜过三界道。究竟如虚空，广大无边际。正道大慈悲，出世善根生。”出世的善根！什么叫出世的善根？不再染著善恶无记业了，如入园林——游戏自在于善恶无记的园林中，善恶无记是我们的园林；把善恶无记这个园林当作自己的家，那怎么往生？识不得家园，迷失其中，就惨了！

依传承抉择

净土啊！你看看多有意思，多有味道！阿弥陀佛以无碍光明照十方国无所障碍，令差别有情一时趣入无差别心智，抉择自性安立。很多人就在这一点过不来，他总是干什么？要么自性弥陀，要么有修有证，总是想讨点什么，就是没有抉择！这么多年来我就在这块地方捶呀，打呀，在这里没有挂碍了！就在这一点上，感激弥陀！

但这一点，你想碰到，必须得有人口授。没有口授你永远不能抉择。你总想佛力是什么呀？你想吧，穷劫想也想不来！何以故？传承之力无有加被，不能抉择！像陷入沼泽地不能自拔一样，你根本想不通、道不明。这个地方是抉择的地方，真是不可思议，可以把人的心智一时趣入其中！

弥陀何以恩德于我等？我等何以报佛恩德，令净土教言广传世间，普利有情？这真是课题！这个课题拿得准，你就识得弥陀了。古弥陀今弥陀，原来弥陀念弥陀！只有弥陀念弥陀，没有其他的。

边见与中道义

许多人就在这一点上不用力，要么是自性，要么是功夫，为什么？众生边见未有停息之刹那！只能用边见来分析佛法，认知佛法，传播的亦是边见，不能抉择于中道义。

中道是什么？就是无造作分之回施！诸佛果德是无造作分、无对待分。二元心智在佛这里绝对消融了，所以称为无对光如来；善用此光故，称为智慧光；智慧普利有情而无染著故，称为清净光；一切众生得见、得抉择故，称为超日月光；能使一切众生的顽固自心刹那消融故，称为焰王光；这种种光称为不思議光！什么光？令一切众生入无碍平等智！人不知这光是心光，总认为是可见光。心光可见，妙用之时就可见了；你若不用，总不可见。

我们心里的边见不用此，就用彼；不是善的，保准是恶的；不成它，就要毁它——这与平等的心、安乐的心、智慧的心总不相干，所以多择于边见，多用于爱憎邪正，不出于此。弥陀在这个地方哪有邪正？只有光明普照十方，令众生得以解脱。何以辩于世间邪正之说？浪费时光，无有悲

智！

辩邪正的人没有智慧，辩邪正是指责世间啊！哪有智慧？智慧无染、无对待！你把全天下众生指责完了，你还有慈悲心吗？人家本来够苦了，你还指责别人，那是落井下石！大家本来够苦了，你还说你看你多坏！我们本来很痛苦，再横加指责，岂不是不能活人了？！

阿弥陀佛以无尽大悲矜哀三界，欲惠予众生真实之利，真实之利，真实之利……就给我们利益，其他什么也不给！不指责，但予安慰，于安慰中令我们解脱。我们在解脱中再看世间差别有情的差别作业，人人悲悯世间，再也不会侵害他人。

这世间相互侵害得太苦！无始以来，你与哪个人不互为朋党、互为亲友、互为父母？你杀谁是好？你伤谁是对？你救谁不救谁？利谁不利谁？利此人而不利彼人的时候，你是什么？

闻即解脱

在弥陀教言中，平等利益一切，彻显究竟悲心，这个机口一定要找到。往生论中第一句话“世尊我一心，归命尽十方，无碍光如来”，就是先让你随顺阿弥陀佛无碍光，“愿生安乐国”，一时安住于无碍的悲智中。他的机就在这里。在什么地方？令十方众生回入无碍平等光明，消除众生善恶无记的差别、凡圣的差别，得见自性。在这儿才能见，要不然你咋见？你一见就是妄称、妄见。一说自性就骄傲了，善根就散坏了，就自许自是了。所以弥陀报德回施，泯除我们善恶无记的执著，令我们安住于清净自性中。

令——十分威德！十分不可思议！十分感动人！阿弥陀佛经过五劫思维、无量兆劫修持，依无量诸佛度众生的殊胜方便，安立于名号之中，令众生听闻而得度脱，闻即解脱！

阿弥陀佛因地为法藏比丘，在世自在王面前磕头，说：世尊，我要发超世之愿，建立最殊胜国土，令一切众生得最殊胜的方便度脱。世自在王说：你看吧！法藏比丘说：我心力不能及，你领着我看看。于是世自在王领着法藏比丘，观察二百一十亿佛都在干什么，终于找到一个最殊胜方便——闻即解脱！就是名号度众生——世尊以圆满无碍摩尼宝号，令众生闻

之刹那，得见自性抉择，印契自心。

但是，要讲，要抉择，要传授！不然，你听到阿弥陀佛而不抉择，也不知道解脱。所以解脱教义广泛传播，令众生知恩报恩。若不传播，佛法住于幽暗中，不能成就。

佛愿自心了无差别

以前我没办法阐明这个因缘，找不到依据，只能用圆觉经来阐述，用四种觉性来折射。你说佛的报德究竟在何处安立？他的力量在何处？利益又在何处？

就这一点，不知困惑了多少人，就是用不上力！你不随顺佛力，怎么能用上力？你用的总是业力，所以用不上力！就差这一点。我们在这一点上要深思熟虑，仔细观察，清清净净地用它。用久了才知道佛愿自心了无差别，于是说以佛愿为己命岂可思议？！以佛愿为己愿岂可思议？！以佛愿为己心岂可思议？！原来佛愿是己心。何以故？究竟本心故。你的心究竟，才是这样；若不究竟，毕竟不是这样。所以自性抉择，本愿功德一时相应。要不然我们总想佛愿是什么东西？因为你以前思维惯了。

弥陀令众生入平等安乐住

弥陀教言不可思议就在这一点，在这一点上特别难突破！我和很多人交流，他就在这个地方陷入困境，即阿弥陀佛令十方众生入平等智——这个“令”字转不过来。

这个“令”就是给予！给予什么？在众生差别心智中，佛以圆满平等的心智回施圆满，令众生清净平等安乐住，得见自性。

“令”字实在不可思议！我们往往一到这个地方就畏惧，因为你不敢随顺这个“令”而趣入清净平等圆满住，得见自性抉择。你不敢，为什么不敢？你在打妄想，不敢随顺。你随顺之刹那，就知道自性的抉择，原来是弥陀报德令你趣入清净平等圆满安乐住，得见自性。没有这个，你怎么知道自性？说什么自性？除了业还是业，除了分别还是执著！

就是这个“令”字，大恩大德全在于此！净土法门信顺得利啊！这个信顺是佛令你信顺，令你入平等安乐住。你说我要信顺，那可难了！你顺

水推舟很简单，想造作一个信可难了——你今天信，明天会怀疑。为什么？你是造作出来的。令你！实际是彰显你的自性本怀——令你！灭你的分别执著心智！所以以不思議智令你趣入！令你趣入！令你趣入！令你趣入不思議智！

回头顾儿孙，方知本无事

这个地方一旦转过来，人得大安乐，于世间一切幻化、善恶、差别因缘中得无畏布施，作无畏布施者。不为自求，一时抉择。绝对不为自求！

回头顾儿孙，方知本无事。这时你没事了，才能照顾住儿孙，照顾这些学佛的有情。干什么？让他们也没事，大家都没事，天下太平。现在太热恼了，天地都不平，名不平，利不平，什么都不平，哪里都不平……实是心不平。

你不再计较善恶，不在这个地方留住，不在这个地方染著，不在这个地方在意，你只是在弥陀无碍光明中印契自心！无始以来的业你认不得了，像这荒山野岭的草一样，与你无缘了。即使有关系，你也只是走走看看，不是你本家本国，只是你游历之处。你于世无染，还会有什么？

你若真正回头看，一定老老实实做人了，踏踏实实安稳世间了。知道诸苦是自己造作的，诸乐是自己造作的，诸利益世间也是自己造作出来的！阿弥陀佛这个报德也是造作出来——阿弥陀佛大愿业力平等普利世间，那是报德，我们怎么用自己的业报？你就知道了，还造作苦乐吗？所以于苦乐顿然超越！不在苦乐上纠缠了，也不在无记或迷茫中犹豫了，只是明明了了，一句弥陀，心智明亮，面对未来，金光大道，一路走去！

【下篇】净土教言之究竟不可思议处

平等安住，如实面对

阿弥陀佛就是平等智与光明回施，令你无始以来的善、恶、无记、凡圣业缘一时回入光明。什么光明？平等安住的心。什么业缘来了我都平等安住。这一个概念就逾越了无量无边业力的侵害、诱惑与动摇。这时你再念佛，会说善恶是非一切有情咸能往生。实际是一切因缘来了你都会如实面对。如实面对不是嘴上说的，他会真正开启你心灵的功德藏，无畏于世间。

如来藏性缘起

弥陀给人带来的胜福德因缘，我的确是十分感动的！你若是持戒清净，传承清净，祈请清净，发心清净，修法又清净，这样的人一面对都是本尊，就是本尊坛城，这个摄化是不可思议的！魔力不可制于你，你很容易见到本尊来加持修持，一切难缘一时消除。

但在弥陀教言中，他不管这个，直接回施给你平等安住。所以在弥陀教言中，有成就、有证悟的人都会说这个法安全。这不是轻说的，的确安全。这与次第修法的差异太大了！在这个地方我十分感恩！

若人能真正接受这个因缘了，真是不可思议！就是这个缘起——平等缘起，或者说光明缘起，若认得了就是直接入如来藏性缘起，就得大方便。就是身居本尊位，不舍施教，一切因缘都是方便处了。你可以施教于无上法则，利益众生于无上的法。在这个地方你可以作无畏说。

如来藏性缘起——以佛愿为己愿，岂可思议？这话好说，但对于“岂可思议”的安立，就是缘起的清晰认知了。我们会被多生多劫的因缘推到一个因缘上，而不知心地法界缘起或者说如来藏性缘起。一般人是在因缘缘起上认知，比如说我几岁了、是男是女、受过什么教育……以这个缘起修行太难了。若从本位缘起上说，一切众生本来是佛，我坐在佛位——但你不知道佛有什么方便、什么威德。

久修而不证，放光即菩提

阿弥陀佛就把这个问题解决了！以佛愿为己愿，岂可思议——就是你

的举心动念莫离佛愿！这个地方谁能思议？所以心佛众生三无差别，直趣佛愿！把你的功德藏、如来藏、法藏一下打开了，面对世间，无所畏惧。这样人的心智是另外一种状态了，是黑暗中的大火炬、黑暗中的光明藏、黑暗中的超千万亿日光，能照耀一切众生本源心智，彻照于法界，无所覆盖。你真能体会到这一点了！

菩提成就，实际就是大光普照，即证菩提。所谓久修而不证，放光即菩提。发心相应之刹那，即是亲证。你修吧，千修万修总不相干。为什么？你有自己的尘埃、自己的意识、自己的量、自己的设置，与佛不相干。你怎么修都是自己想象的佛、自己处理的佛。你认为这样想那样想，圆满了可能是佛——不是！其功德莫能言量！莫能思维！你认不认他都没有用，你否定他也没有用。

如来藏打开时，唯有赞叹

南传人说萨凸萨凸，汉地人说善哉善哉、奇哉奇哉，藏地人说唉玛吽，如此而已！他的功德到底是什么？没法表达！说什么都不可及，但又感动了你，只能这么表达了。

很多赞美之词都是这样来。比如往生咒，拔一切业障根本得生净土陀罗尼，这个陀罗尼就是赞美，对弥陀无碍、不可思议功德的赞美。龙树菩萨在十方诸佛悉皆现前立之刹那，生起了无畏的赞美，第一句就是“南无阿弥多婆夜”，下面全是赞美之词。他没办法表达，只能赞美了。

你若真正见到任何本尊，你只能赞美，没有其他。很多偈赞都是这样的，他没办法表达，但不表达不可能，所以只能用赞美的言辞来表达。无尽的光明啊！不可思议！无尽的威德啊！不可思议！无尽的妙言辞啊……你难以言说，你怎么来表达？！

毛吞大海，芥纳须弥

《大方广佛华严经》中说：乃至无量舌根，普说无量妙言辞，尽于未来际，乃至尘沙劫，去赞美佛陀，其功德无量不可言说。实是诚实言真实语。何以故？在无尽刹土中、无尽种子海中、无尽种子世界中，一时得见，这时尘尘刹刹皆是诸佛转妙法轮，广大之种子海、世界海。我们看到的可

能是一小世界、一国土、一因缘，但他们不是，他们净眼得见，尘尘刹刹皆是大光明藏！我们得见的是什么藏？尘埃吧！

一一毛孔各放大光明，一一毛孔含纳法界——这个形容一点都不假。为什么？他没有里没有外，里外只是假设之说！古人说毛吞大海、芥纳须弥，是如实形容。以小容大——像茶杯比眼睛大，一万个茶杯我都可以看得见！以小容大的东西很多，但我们不相信，在现实中以小容大，你容不进去。为什么？大是强执的大，小是强执的小。这个世界在我们眼中是什么？就是僵化的、框框的世界。

本质往生

在阿弥陀佛这儿彻底地如实地平等了，光明了，来出离，把你无量劫以来的心智因缘一时回入大光明藏中，其本质也光明，其本质也真实，其本质也是如来藏，其本质也是诸佛刹土，你何以不往生呢？！所以本源往生，本心往生，本质往生，本家本国令你安住！极乐世界在你心中啊，在你生命中啊，在你每一个业相中，本质如是！本质处、最究竟处是这样的，哪个不往生？所以笑谈人生，死去只是回归罢了！生者只是安住罢了！你还造作什么？还要搞个什么？

安心是最真诚的供养

燃顶、燃臂、燃指无外乎是一个真心的供养，实际我们把整个生命供养也不为多。我们整个生命在安住的时候，整个生命就在供养；我们在赞叹诸佛的时候，整个生命就在供养，不管过现未来。供养什么？十方诸佛！你越安宁、越真实、越喜悦、越给众生带来安稳，就越是在供养诸佛菩萨。如果烦恼、颠倒，你天天供养也是白搭，你在受罪！

我们一般通过供养，能使自己的心宁静下来。为什么？感到自己真诚供养过了。最真诚的供养还是安心，把心安下来，在本质往生中得解脱啊！

你生者何求、死者何惧？有病了，很好啊！死了，很好啊！烧掉吧，如此而已。活着，也很好啊！把自己那颗安宁的心回施给有情就行了。

心地缘起

弥陀教言不可思议就在这儿了，他从根本上把问题解决了。就是人的

心念依止、心念销归、心念决定的问题，就是根源问题，就是心地的缘起。

看不到这一点，我们还是东奔西跑，江南江北觅菩提，终是觅不得；东修西修，终是修不得。那是苦不堪言了！

净土之光

慈法法师 开示

二零零八年夏于贵阳

（缘起：2007年云南鸡足山放光寺结夏安居期间，某居士在整理慈法法师开示的《净土点眼》等几篇文章后法喜充满，遂发心想以出家人身份亲近法师，收集和整理法师开示以达成自他二利。时至夏安居末，法师示疾去了贵阳，该居士也因要满半年后才能剃度的寺规而去了东北海城保安寺。今夏又至，缘聚缘散因缘所生，唯有法性不生不灭，这便是佛陀给予一切世间如实而不可散坏的大安慰。2008年夏，该居士因出家未果而去贵阳拜见法师，便有了这篇文字。）

重视交流的有效性

师：你当时在东北想出家的最大阻碍是什么？

弟子：僧团没有给我剃度。祈请了三次，说要等您老人家给我剃度。三请没成，我觉得可能是自己福报不够，就安安心心地回到世间去做自己该做的事情吧。这个因缘最后把我推到了您老人家所传播这个净土教言的抉择上来，就是出家或者在家学习佛法，实际内容到底是什么？最后也只有在这个地方作思考、作观察、作抉择、作安心了。

师：出家是排除杂缘的一种好方式。但它有自己新的东西，比如功课、一些基本仪轨的学习、集体活动等等。

弟子：这些年来在佛法上学习，我好像总不能准确地找到作用点。生命中时常有感动，也不知道怎样与人分享？

师：是这样的。中国人讲欲破之先兴之，讲欲擒故纵——你想要别人接受你的东西，你一定先要弱。你弱的时候，他会附着你，这时候你再表达这个东西，一来一往，就会产生事实。

你如果太强，感动一个东西就马上表达出来，它就凸出来了，人就不会接受。

开始有感动，你要先藏起来，不要去表达。别人感觉你身上有种喜悦的东西，

但你不给他表达什么，你就是在弱化自己。这时候别人会有一种好奇和欲了解、欲接受的愿望，这样就好交流了。要不然你表达的时候，别人就会排斥。这是最重要的！

现在很多人说这明明是好东西，别人为什么不接受呢？主要是鼓出来了，别人就会排斥。不管好坏，有效交流都需要有一个弱化自己的过程。

实际上沙弥就是一个弱化自己的过程。求寂嘛，就是啥都不是！弱化自己是一个特别重要的环节，不能缺乏这一点。

弟子：其实还是涵养不够。

师：你表达出来的东西越准确、越坚固，你认为越有利益，别人越不接受。很怪！

弟子：真是这样。有时候因为感动会忽略他人的感受；有时候有一些感动的认知，在没有清晰和确定的时候就会不断地变来变去。这时与人交流的有效性很低。可能就是您老人家说的缺少弱化自我、培养其涵养的过程。

“无我”是一个随顺的基础

师：在弥陀教言中，“无我”是随顺的基础。你这个“我”不管是善、是恶、是是、是非，你多厉害或不厉害，都要去掉，从你心目中和依正二报的感知中去掉。

这个感觉要舍掉十分困难。要把你自己所呵护的、自以为是的、不自以为是的，正面、反面，都击破它！面对弥陀无遮的回施，实际就是彻底放下！这个不好做，从心灵深处不好做的。

彻底放弃，才知道自己啥都不行了！这时候你念一句阿弥陀佛都是感激的；念十句，十句感激，因为你什么都不是了！这时候你所有的念都是感激的，没有问题；所有交流都是清净的，也没有问题。这是彻底无疑的一个东西，因为你没有什么可以提及自己的了。

我为了尝试这个东西，按世间人的说法，作出了一个极大的、我自己都不许的选择，就是彻底废除自己的所有功过。这时候心里念一句弥陀，就是清清楚楚的全部阿弥陀佛！

你用大力就有大的感应，用小力就有小的感应，不用力就没有感应。这是很彻底的一个感知，你会生起一种彻底的踏实，这一念就彻底踏实！

我不念也不迷茫，这是一个踏实的回归和踏实的启用。我不念也很踏实，因为彻底放弃了自我执著，在一个空寂的法界中运用着唯心造作，造作阿弥陀佛的那颗心。世间一下子歇下来了，出世间也歇下来了！

弥陀教言在破我执上有大机！所以古来以久的善知识说自己啥都不是，表达的也啥都不是。他们都有很大成就，后面就表达自己啥都不是。如印光法师说自己是粥饭僧，以前历代祖师说自己是罪恶凡夫、生死凡夫之类，都是这样表达——啥都不是！这时候你念一句佛，就是全体承担、全体皈命，很彻底！

我们还塑造一个自我的时候，就凸出来了，阿弥陀佛的功德反而就全体地表达不出来了。

现在世间人不敢放弃自己善的东西。恶的东西放弃没有问题，忏悔、放弃；但放弃善的东西就忍受不了。所以在这个地方真正破除我执挺艰难的。

所以出家也是为了破除我执，像我还俗也是为了破除我执。名在那儿搁着，想破除很困难，费了很大劲。（注：二零零七年，法师示疾舍戒；二零一零年，应四众请再次出家。）你啥都不是——这十分困难！你自己能做，别人都不允许你。

有时候看到出家人因为我这样子掉泪，我心里也挺难受，因为大家需要嘛！但是你要想把弥陀的教言回施、传递给大家，就要彻底地放下自己！就是说这不好逾越。这时候你才知道“乃至一念，即得往生，住不退转”是个啥说法！因为在没有得失、没有善恶缘起的基础上，你念一句佛就是能够往生，这是真实不虚的！因为你是白手起家，所以念什么是什么。以前的很多功过你只能忏悔。要不然即使你在念佛，他圆满的东西你也表达不完整。

彻底放弃自己

你如果在无自性的抉择上，彻底摈弃善恶，完整地念一句阿弥陀佛，完整地接受弥陀回施，真正让法无自性在这个地方表达出来，一定要有无畏的心才能产生事实！

稍微有一点畏惧就不行。我宁愿去做善事、做个修行人，也不愿意彻底放弃

——这在净土法门是个关口。因为大家定见的东西很多很多，只有彻底回归到一个清晰、无染的原始状态里，这时候才能出来一个作用。出来一个什么作用？确信了一切执著是没有意义的！这时候再来念佛会很轻松、很简单。

如果还用那么复杂的心念佛，哎呀！用东求西求的心念佛、忏悔的心念佛、得失的心念佛，弥陀圆满的回施你怎么能全盘接受？

你只能彻底放下了自我，才能彻底地承受，无疑地承受，无疑的！要不然你就会用业力去抵挡和减损弥陀的回施，彰显不出法性、自性、佛性的东西，你就打不开如来藏，没有机会！因为你运用你所知的善恶会封闭你，无意识地封闭了你。

唯有彻底放弃自己的善恶、名声、得失之时，才会有一个大的转机。净土法门历代祖师在这个地方都是痛下狠手的，痛下狠手！

但我们对这个地方的认知，往往保留的东西太多了——自我的保留，善法的保留，我是修行人、我是这个人、那个人……很多东西就被蒙蔽了。

心智一旦在这个地方去除蒙蔽的缠缚，虽然只是一个名字我，他就会产生一种力量。想把这些东西真正利益社会，就像润物无声一样，利益人的时候全体是弥陀的功德！跟我们一点关系都没有。传达着自性的功德，全然不是自己的作为，自己的作为全然是无所作为！

这样广大法益的随顺，在每一事中、每一因缘中都那么自由和透彻，不再冠以自己名字来蒙蔽个什么东西。

我们感到还有个利人的东西时，就没法利人

弟子：就是要在歇心处用功？

师：对！那三个清净心。无染清净心——无染清净心就能突破自我障碍，安清净心、乐清净心就会成熟，心智会成熟于自他业缘的无染无著。所以智慧门打开，真正的慈悲会生起，于世间的善巧也会一时生起来。

我们感到还有个利人的东西，就没法利人，你自身还没有得到彻底解放！

你身上还有宝贝的东西，有这个宝贝东西你就得不到解放。也就是你还有负重的东西，哪怕你背的都是最珍贵的钻石、最珍贵的摩尼宝，它也是负担。因为

大地山河都是黄金，都是钻石，都是摩尼宝，不用负重，随手即来。如来藏性的确如是！这时候你再看这世间……

破除人的面子、人的善恶不容易啊！因为这都是人的习惯，多生多劫的习惯，多生多劫对自我的保护、对自我的建立、对自我的完善，我们已经习惯了。所以对自我的破除、自我的解放、自我的超越这些概念没有。

我感到很多菩萨真是挺可怜，学了很多东西，积攒了很多负重，建立起来很多自我。没有这些东西很可怜，背负这些东西很自大，也很可怜！

这个世间的人，要是没有弥陀这种平等、圆满，在每一个当下、每一事、每一物中究竟的回施，就很难逃出自大、自以为是，自卑、自贱、自重、自慢的东西也无法逃脱。轻视他人、炫耀自我，这是所谓大人物的痛苦；小人物的痛苦就是自卑、自贱、自怜。大人物飞扬跋扈，言辞下面这种“我”大得要命，天底下人都不值一提，眼目中只有自我，但又讲了很多技巧的东西。

所以弥陀教言在这个地方就是干净！下手就无我、无染，没有过、现、未来的染著，没有佛、众生、自我的染著。把一切染著、一切对待在你的每一个当下破除，把一切过去、未来、现在的对立破除，把一切凡圣善恶的东西给你破除了！

你把这个染著破除，就是清净平等的机缘成熟了。你这时念一句佛就是万法具足，就是功德圆满，就是能度尽众生，就是一念即圆明。

九界修持跟这个都没有关系。所谓放光即菩提！放什么光？不动法性放出净光。为什么？我们每时每刻都在触动它，我们的现缘在触动着自性，自性在触动着我们的现缘。所以现缘与自性互影互射，无来无去，无得无失，无大无小，无对无待，在每一个当下时刻地妙用着。所以千变万化不离其中，妙用无穷而无染著。

无量光佛刹，所谓的清净刹土、无对待刹土、无边光、欢喜光、焰王光，种种光明，所谓不动自性、不动法性、如来藏性，在我们现实中自然舒展开来了。绝非造作，非修持，也非不修持，一切名相在这儿就散坏了。

在这个地方，它是如幻不实的，没有自性的。就是因缘记忆了自性，自性召唤了一个因缘显现出来了一个当下。

千差万别中总不离自性

一个作用，就是自性的作用。自性作用幻化无穷，本无得失一时彰显。彰显之处了无所得，无所得处种种妙用，因缘而现，缘谢缘灭，很如实！

所以说诸佛在这里用于未来、用于当下、用于过去，三世穷尽，一念即入。一念为三世，三世为一念，自在，方便，广大，究竟。尘尘刹刹皆转妙法轮，尘尘刹刹得自在。他没有受任何局限，没有任何设立和对待，这里面就有无尽珍宝了。

所以说一切众生性分皆是如来自性藏之妙用，一切众生幻化皆是诸佛如来自性分身。

这个地方大方便现前。在这个地方，无缘大慈、同体大悲都很好讲了，没有什么。

所以自性海中分身无数，哪个众生不是自性之光的相续与碰撞？哪个凡夫的因缘不是自性光明？哪一个不是无常，不是因缘撮合的？平等性在千差万别中随时显现；显现中，千差万别中总不离自性，人得大安乐！在每一时、每一刻、行住坐卧中、清晰中、不清晰中、自在中、不自在中、业习中、不业习中皆了达自性之妙用！

所以于三世——过、现、未来，一时融通，融通不过是融通于自性罢了。过现未来了无所得，自性中生种种妙用。种种妙用莫过于自性作用，自性作用在于当下之缘起！

众生迷失倒见分中也是自性分

当下之缘起、缘生、缘灭，实无所得；无所得中生妙用，妙用是诸佛如来所得的自在力，是了知诸法空相，生自在妙用。

凡夫迷失其中，被每一分、每一物、每一相而迷失自性，但这个迷失分中也有自性啊！

所以诸佛如来在妙用中能唤醒一切众生。一切众生迷失倒见中——迷失倒见的那个倒见分中也是自性分，所以在迷失中也得觉悟，这没啥可操心的！所以在这个地方可以放心，可以歇心，可以安心，没有问题！

净土这个地方特别不可思议！这个地方非修证而来，非不修证而来。所以此处无言说，言说无尽说。你无尽说可以说，但的确没有什么可说的。你言说也不能覆盖，言说只是揭示他，如此而已。所以佛说无尽妙言辞，展现诸佛种种不可思议功德相。

其实一切众生皆是如来功德相，只是众生不知，迷失其中，各执我分，各执一分，各执所得，自以为是，便丢失广大妙用，丢失清净本性。所以人就迷失在个体分上了。他以现缘、以某一缘以为有实，而丢失广大妙用。

诸佛亲证这一尘一刹、尘尘刹刹，无不是自性海中的光明。这时候出来一个影像，了无差别，是幻作幻！诸佛如来决定了知这些东西，所以于生命、于事相、于善恶、于佛魔一时超越，得广大智。

看到修行人了不起，看到善人赞叹，看到圣人礼敬，看到愚痴人悲悯……实际这都是心所变化，了无所得。所以诸佛没有啥可赞的，凡夫没有啥可贬的，魔没有啥可怕的，一时清净心得见。

得见后时时处处无不是如来智慧德相——魔处如来德相，凡夫处如来德相，如来处如来德相。如来相彰显，大家以正眼相说正之法。

魔相其自性妙用与佛也没有差别，他们就不名为魔性。所谓魔性，就是人迷失其中。所以性中迷失即是魔性，没有问题的！你魔性中觉悟即是佛性，也是没有问题的！

知体得解脱

诸佛如来就是智海、方便海广大妙用中运用的自如者，他们在无尽刹海生命的变化中入于无量寿，运用无量寿，入于无量光，运用无量光。他们寿命都是无量的——非色身寿命，但是寿命相续。

何以故？得以自在力、方便力、慈悲力、智慧力、神通力、妙言力……在种种力中得以自在。什么自在？自在就是他们的本分，称为无量寿无量光！

凡夫以刹那生命、妄想知见为我，所以寿命很短，刹那生死，刹那轮转。他把这个轮转当成真实我，所以轮转不休。

诸佛如来一时超越一切轮回幻化，所有幻化实不过是梦幻游戏，实无所得，

一时自在。幻化是他的自在！说你幻化是个人，是个轻松的人；是个鬼，轻松的鬼；是个佛，轻松的佛……是什么样状态都是无牵无挂，自在解脱。

如此舒展自性，所以多予世间方便，多予有情方便。若作为，若无作，皆得方便。要不然我们凡夫不知。

为什么很多人修行修不成？他认为是修来的。修来是造作分，造作分中虽有清净，但多是业力遮盖。就是所谓性表、性相，非是性体。性体无染，有表有相。你表相作用，但这表相作用不过是个幻化，幻化中实无所得。这时一时回入体性，体性安乐再看表相。

所以表中知体，用中知体，相中知体；表、相、用不离其体，人得方便，人得解脱。所以表中不迷失，相中不迷失，用中也不迷失。

凡夫用中迷失了、相中迷失了、表中迷失了，不知其体，如此而已。知体得解脱，人不知体就迷失了！

如一个月亮在天空中，千江有水千江月。人看到水就说：这就是我，这月亮是真。有时候水干了，他以为没有我了，就去找一个湖的水、一个盆的水、一个碗的水，找到了他又说：这就是我。结果一会儿水又干了，又没了。

知体的人就知道月亮在天上挂着，千江有水千江月，千变万化不离因缘，如此而已，人得自在力！

自心自在

所谓自在，识其本体而得方便。虽千变万化，刹那间就知道其源头在什么地方。所以我们看到世间的表、相、用，千变万化，这是自在。

这是什么自在呢？一个刹那生、刹那灭，一个无常的一个自在！此自在力是自心自在。自性无来去，所以生灭多变化。变化生妙用，无得无失。这样我们就不会在变化中生烦恼了。

你看女人描抹打扮，她就害怕变化。实际变化就是妙用——我成长过程就是我的妙用，我衰老也是我的妙用，有病或死亡还是我的妙用。若不知是妙用就以为是死亡。

健康了是妙用，病来了就不妙用了，这是把健康当成我，那么老了怎么办？

不健康了怎么办？他就体会不到妙用了。

所以无常妙用，千变万化皆在其中，怎么都不离自性。变化无穷，变化无数，它都是妙用！变处生喜，变处生乐，而无染著，就自然归体。所谓大千世间无奇不有，种种妙用一时归体。

什么体？清净平等觉！这时阿弥陀佛就给你印证，说你没有问题，你有无量寿无量光，你不要害怕。你害怕什么？你由它变吧！所以说种种刹土咸能往生，种种有情咸能往生——这就是给你一个不坏的体、清净的体、真实的体，此体是个描述罢了。乘着法性之圆融，无外乎就是在变化中享受其妙用罢了。人一旦得妙用就不害怕了。

害怕失去家庭、害怕失去亲人、害怕失去财产、害怕失去健康、害怕……你怕得越多就被苦住越多。怕家庭失去，你苦在家庭上了；怕爱人失去，爱人把你苦了；你怕什么，什么就苦你！你求什么，什么就苦你！这是决定无疑的。

了达生死苦

过去的善知识说“顺缘延岁月，了达生死苦”。什么生死苦？就是执著生死，生死才是苦。你不执著，了达它，它就不苦了。它何以会有苦？所以说但有诸乐，无有众苦。

你时时刻刻不用力你苦什么？所以说变化处不用力。就像最后我说让他们治一治。实际这个治疗反而比病本身还要苦，的确是这样！这小伙子扎我这两针，比我现在所受的苦要厉害得多，你知道吗？就是你对这个病的惧怕，比这个病本身还要苦！

我们面临着生命无常——你对无常的怕，比无常本身苦得多！无常本身没有什么，就是个变化，过去就过去了。你若害怕它，它就苦你了。它本身就是这么回事，是个定数。像我们老了，你也会笑着老；病了，你也会笑着病；死了，你也会笑着死。

要不然你怕老，它还是老了；你怕病，它还是病了；你怕死，它还是死了。怕变，它还是变！这世间人多一个怕字、多一个畏惧，就是给自己的生命增加一个额外东西。

现在给我治病的这个老中医就特别好，他说“没有什么，没有什么”。这个

“没有什么”就是不用怕，治好就治好，治不好就治不好。他这个“没有什么”特别重要，什么到他这儿就是没有什么，这已经解放了很多。

但我们平时有病、有难、有烦恼的时候，就会感到不能忍受这个。你要静静地细细地看着它，它没有啥。你只要认为这是你所拥有的东西，它慢慢就松弛了。一急，你就开始痛苦了。

所以不要怕老。忌讳老，忌讳年龄，怕这个，怕那个，你一天一天也肯定在老呀！男女都一样，都挺在乎自己。人往往逼迫生命，就是急于想改变它。社会上的人都急于想改变自己——你不用想都会改变你自己！时间会改变你，你不用着急。

没有发财的想发财，没有老的想要老，没有文化的想有文化，没有本事的想学本事……不用着急，你慢慢去做吧！哪个人不是在变化着？放在器世间，这些无情的东西就是成住坏空；放在情世间，人就是生老病死，这太公平了。

生老病死很美妙，你要看透生老病死你就感到平等了，你会松散地面对生老病死。要不然人会一直紧巴巴的。

弟子：总想抓住一个东西。

师：抓住了吗？从古到今哪个抓住了？猴子捞月的故事是对人捞救命稻草的一种讽刺。很多猴子生生都在捞月亮——本来得不到的东西想要得到，这不是在捞月亮吗？

能不能够破除我执

如来藏性教给人的感觉就是要彻底揭示这样一个东西：你不要顾虑自己是个凡夫，不要顾虑你伤害过世间；你也不要顾虑你有多大能力、佛有多大能力——你不要顾虑这个！你知能不能做这个事情？能不能走出这个世间？你知你能不能破除我执？这反而是最重要的！

你能破除我执了，那就没有差别。佛没有差别，你也没有差别。不能破除我执，那么凡夫就是凡夫、我就是我，你跟什么差别都很大，因为你总不相同啊！众生各个随类而别、随类而建、随类而用，千差万别；种种种类、种种思维、种种形象，谁都没有办法！

要能破除我执，得见其本，了解相之别、用之别，明其本体无别，你还有什么迷失？还有什么挣扎的？所以彻还本源，识本就识末了。

一般我们的相都是末尾的东西——性本质一个末尾的东西，你追求它干什么？但你坏它干什么？你怕它干什么？只能说是一个时空、一个因缘、一个因果在起作用，你面对它就 OK 了！

所以阿弥陀佛说九界众生咸能往生，蚬飞蠕动之类亦复如是。这彻底揭示了自性海中流出的众生相、法界相、差别相，种种差别中实无差别。就其本质，法界清净。无边光佛刹一时现前，是本质所现。

所以清净平等觉揭示了法性的本质！光耀十方世界，一切差别众生一时回入平等世界。平等世界皆具三十二相八十种好，一切诸天所不能及，极乐世界大用都是一样。为什么？心性一如，缘起平等故。所以正觉华化生，非是造作分。

造作分中可以生妙用，他不昧失于造作。就是在现前造作中也不昧失其中，这个造作也是无自性，造作也是个缘起，缘生缘灭了无可得，一时回入空明之性。

这个地方没有什么，人就在这个世间，在这个教言中。再来说无量光佛刹，说阿弥陀佛有大愿，闻其名号，信心欢喜，一念即得往生，住不退转——就能体会到真实不虚了！

此一念与佛之一念相应不二，法身认知。你这个地方不增不减，亘古亘今，谁也不能动摇。此一念谁也不可毁坏，不可增减。

得失皆是梦幻事

弟子：就要在“以无所得故”这儿不断地确认？

师：是啊！时时刻刻本来无所得失。观其本你就究其性，你就了解它了。

时时处处，你能得到什么，能失去什么？实是无得无失，只是在生妙用——就是无中生有之用，有中本无之用，实是不可得失的。不可以得失取，但是因缘而生，如此而已。你不可取其实，也不可取其虚，只是缘生缘灭。

说梦幻苦乐，梦中人觉知苦乐，出梦之人只是观察苦乐，而无苦乐可得！你出梦之人，你苦乐根本没有啥得失了！

梦中之人享受于苦乐，所以菩萨入梦幻众生心智中，在苦乐之中安详于生命，

度化于苦乐众生。实是令众生觉知，觉知实无苦乐可得！所以运用这个苦乐令众生觉知，是随顺众生苦乐而觉悟众生罢了。

你在梦中肯定是患得患失的，像我们生活在娑婆世界还得患得患失的。觉悟之人早已知其事实，何有得失？得失皆是梦幻事呀！所以梦中人争得争失，与梦中人说话才以得失说，实际是召唤其醒过梦来。梦中实无得失可得，这时候人才可以醒梦。

醒梦者是不是大觉之人呢？一般我们的醒梦，只是从理上、相上觉悟了，从教言上觉悟了，但你亲证这个没有？没有亲证，只是你言说的一种觉悟，这时候你就要在梦中细细地真正地觉悟。

《大日疏抄》上讲：你在梦中当真，在白日里当梦。你在梦中当真，就肯定在梦中计较得失，那你在这个世间怎么不会害怕这害怕那？在这个世间你啥也不要害怕，你不要患得患失，在梦中你要细细地看看那是个啥东西，人自然就解脱了！

所以我们只是在做一个得失的梦、梦幻、梦境罢了，在对待梦境中患得患失罢了！你要走出对待了，你还患什么得失？人心要没有对待，人不得究竟安乐吗？

对待造就我们的梦幻世界，我们在这里面挣扎，所得所失的。醒梦人你要什么得失呢！对待世界造成一个梦想——得失的梦想、好坏的梦想、佛魔的梦想、苦乐的梦想，就是我们用对待心所设计出来的梦想。

弥陀教言清净平等。你在得失中观察它，没有得失之本，它没有实处，你在梦中就觉醒了。我们平时在世间生活，一个事情得了、一个事情失了——你真正观察到这个，你在作得失时你就能知道这个得失纯粹是个因缘，没有实质的东西！

实在没有一个实质的东西。

舍报就是舍弃你的执著

净土教言有一个十分特定的东西——缘起即清净心，缘起即清净土，说生者即生！

说本来往生故，众生不知。佛说往生，令众生随顺而得往生！随顺什么？随顺自性观察现缘，现缘无得无失回到自性之中。

众生不知了，佛说我有国土，你来我国土行不？你说不行，我还要在现实中生活，我不能到你国土。佛说你临终来到我国土行不？你这个果报尽了到我国土行不？众生还不知，说我还没有死，这个果报还没有尽——他就等着死的那天往生净土。实际在我们这个现缘中我们就能放弃得失，来观察弥陀净土。

所以说即生即得往生，真实不虚！自性刹土无有边际，自性刹土没有差别。佛的自性，我们的自性，一切众生的自性，都是无别的，凡圣自性无别。所以自性刹土中我们本来安住于净土中，这是真实不虚的！

我们对这个认识不清了，弥陀说我的报土跟你的报土有别，你舍报时候来我国行吧？什么叫舍报？你现实也可以舍报呀！你生命舍弃也可以舍报呀！所谓舍报就是舍弃你的执著，或者你执著尽了时候，不是吗？

摒弃现实苦乐

我们现下也可以把执著放尽。你放不尽，就南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛……等能放尽那一刻你再放吧！

摒弃现实苦乐，我们再来念阿弥陀佛，就是无得的心、无染的心念佛，你看你每一念都是往生。这样自性刹土自然揭示出来了，弥陀报德自然印护于你。你生不生，弥陀报德都印护着你，说你念我名号你必生我国——他印护着你，像我们给孩子作保证一样。没有问题的，他印护着我们。

还不知道，弥陀说你慢慢念佛，你善根生长，你能生我国。佛怎么说都是为了揭示我们自性与本质的东西。要识得自性土，你一时就安乐了。所以寂灭光中得真实利益。

我们现在完全可以用自性之光应弥陀报德圆满之光，回施众生刹那生灭之光，一定是没有问题的！自性之光决定是无量寿无量光，弥陀已经圆圆满满地证得了。我们凡夫执著一个生灭刹那的一个妄想，只要把这个妄想回归、投入、缘起于自性海中就是往生，这没有问题呀！

哪个不往生呢？哪个不往生呢？弥陀就是这么慈悲呗！

了达自性实无所得一时安住

自性海中人人本来往生。我们因为刹那刹那的妄想执著，造成了业业妄妄的

相续。此相续无实质，一时就回归了。你知道无始以来的妄妄相续实在没有什么可得的，一时就回入自性海中，得以究竟安乐。

我们养成习惯了，妄妄相续，一生一世一生一世地习惯于这个东西了，怎么办？所以说念一句阿弥陀佛能消八十亿劫生死重罪！什么生死重罪？就是你妄妄相续的心、妄妄相续的业习，这些业习中实无所得呀！

所以了达自性，实无所得，一时安住。这就是阿弥陀佛法性之土，也是我们自性之土，这个没有问题的！

你是凡是圣都可以得利益。上至等觉菩萨妙觉菩萨也可以用，下至蛄飞蠕动，你知道随顺就 OK 了！蛄飞蠕动之类，比如这个蠓虫生起来了它就知道：自性无生灭，生灭幻相中！自性无生灭，生灭幻相中！自性无生灭，生灭幻相中！只不过是幻相，它一时就回归了。这不是往生吗？所以他就回到自性刹土得安乐住了。

如果感到我自性刹土不可认知，弥陀说你念我的名字，你就回到我不可思议的报土中。他的报土还是展现自性！

你还有疑惑，他又说你不要害怕，我给你一个保证，我给你一个人性的保证。因为法性土中没有什么人性的东西，弥陀说我就把他人性化后到报土来接引你。要不然一说法性土，人就容易迷失；说自性平等，人也容易迷失。

弥陀就把自性通过他的圆满报德给我们人格化了，让我们接受自性，自性平等，自性清净。这不是弥陀的慈悲吗？！

弥陀用报德来展现自性之妙用

这里面我们修不来，也行不来。这里能修来吗？修不来！你要强修，弥陀说行，我的报土就是修来的，你随顺我的报土愿望来修吧！

这是人格化了！像我到这个家的环境中一样，我也不用修个啥。若要强修，你也可以修。你说我在这里再添个啥东西，你也可以添，没有关系，不影响什么。自性海中无增减，你想增减也不管你，但你要知道其本质无所得失。

弥陀教言缘起令人安乐！所以安心、起行、作业，他第一个就说心佛众生三无差别——抉择于此！

无人抉择了，弥陀说来生我刹，我刹平等——这就是个接引嘛！我们说接引

导师阿弥陀佛。因为自性海中你不敢投入，阿弥陀佛说你来我国土，你看我的国土多么好，你所有需要我都有。人性的接度，安住于自性海中，不增不减，平等一味。

所以阿弥陀佛教言是从自性一味中流露出来的不可思议教言，是从无差别中流露出来的差别妙用。实际弥陀教言纯粹是极人性化的法性回施。

弟子：把法则整体人格化，让我们感到亲切了。

师：对！把法性人格化，让我们来接受清净平等的法性，让我们在法性中安住而无畏，安住而生种种妙用。

否则要你接受法性，你会认为是寂灭或、空泛的，你会害怕呀！弥陀就用报德来展现自性之妙用，自性之广大，自性之自用！

实际一切世间都是自性之自在，我们凡夫在苦乐取舍中迷失了，遮盖了自己广大、平等、清净的心，所以在弥陀报德中展现了法性的自在力。众生表达的就是在某一因、某一缘的迷失的力量，其本性一如，没有问题的。

我们要看到本性一如，学佛就轻松了。

其体一如

很多人认为佛是修来的，说精进第一、精进波罗蜜。但要是对于知见把握不好，修来修去都是修个傲慢、修个脾气大、修个比别人强。有时候根本不是有意识建立起来的，而是无意识建立起来的。

说我是个善人、是修行人，我一天念多少佛、拜多少佛、做多少善事——这样他会看不起或者轻视那些恶人、颠倒的人、迷失的人、不学佛的人，这就是慢心！

所以我们对于清净平等，对于自性的认知，要从体上观察众生，人就能得平等安乐，平等安乐住。一个事来了，我们从自性上观察，一时先回归对方一个平等无差别，你再来交流就太简单了。就是不管你怎么取舍，其本无别，只是表相有别。如出家在家，只是表相之别，其体你根本没法分别。

清净平等觉，这个无别的作用你要能观察得到，也就是这个体你能观察到了，千差万别总是妙用！千差万别你都会笑一笑，为什么？体中无别呀！你只能生喜，

不会生烦恼。

这个、那个……叮叮当当的，你不会了。起用有别，其体一如。因为其体一如，你得安乐。所以千差万别总是妙用，你总是笑一笑。

这是应该观察思维的，要不然我们会攀龙附凤。

我法无修修

经常看见人在比高低、搞这搞那，这样的人不会如实地透视其本质。

要透视其本质，你要修行也好，什么也好，你才知道时时刻刻你不修也在修。就是每一个行为你不修也在修、不变也在变。

修是个变之说，修正嘛！正其本修其形，你这形不断在变，你时刻都在变，你不用修它都在修。所以佛说无修修。本无所修是修正。你认为有所修的时候，你已经没法修正了。本无所修是修正，本无所修正，其体自修、自正，这是决定的。因为它的本体一显露出来就修正了、校正了，变化只是一个修正的过程。谁在修正？不用修它就自正了。

所以大道无形，大道无修。你修什么？所以说无修修正呀！无修修自然就校正了。本体在校正它，这个变化就是一个修的过程，本体一显露出来就证实了。变化就是在修、修、修，所以无修修中你常修行。

你要拿个架子说我在修行——你可能在打妄想！依于妄想加个妄想，认为自己怎么样，如此而已。因为啥？自己没有透视自性，就是给自己划个圈，说这个圈里面就是佛。

这个圈里有佛性，但它不能表达着佛。所以说佛以无尽庄严身显现在诸刹土之中，他说这都不是佛，谁认为这是佛谁就是魔了。为什么？诸佛无身相，现无尽相。这时候你念一句南无阿弥陀佛也好，念唵班杂(儿)萨朵吽也好，念什么都是圆圆满满的，清清净净的。

所以无得无失中生妙用，得得失失中无得失生妙用，总是妙用。我们的知见需要剖析，我们很容易滞在一个状态中。

弥陀大慈悲、大无畏、大善巧、大妙用，就是在无修修上感动人了！世间人的造作修，造作分上的修行，总是不能得到究竟之体。

他可以见种种相，说佛具三十二相、八十随形、十八不共法、八万四千法以及种种因缘，这都是修来的——没有问题，但是其体的本质是无修修的！所以无修修中修种种法利益世间，佛勤行于种种法而利益世间，都是顺性起修。

而凡夫修行都不是顺性的，都是妄想建立出来的一个东西。就是“我”——这本来是个妄想了，在“我”上想再建立一个东西，那就像在沙滩上建立高楼大厦，你没有根据，不能成为事实。佛经上说煮沙为饭，你无论怎么煮总是热沙，做不成粥，因为你没有那个东西！

所以佛讲返闻闻自性，性成无上道。现在人第一正见都没有了，就说修……佛说无法无修修——他直接就这样教你，你知道吗？无法无修修，无修就是修正。

无漏心智中，在无修修中相信了，所以无念念，无修修，正行就起作用了！

平等最重要

很多人讲东西都是我怎么样怎么样，你们都不行……你啥都不要说了！你这个“我”再大，也是刹那生灭的一个东西。在这上面再建立一个东西，还是刹那生灭的东西。

说我这个刹那生灭要比你那个刹那生灭高尚——这纯粹是大妄语，不是吗？像一个大金鱼说我这个生灭最大、最厉害，你们小鱼都不行——这不是一个大生灭一个小生灭吗？都是生灭，都是不实的。就是一个大妄想轻视一个小妄想、一个大愚痴轻视一个小愚痴、一个大自以为是轻视一个小自以为是。

佛讲的清净平等觉特别重要！所以常不轻菩萨说：汝等当成佛，我不敢轻汝等。

现在一些所谓善知识轻视众生太厉害了！诽谤众生，实际与诽谤诸佛是一样的。

凡夫的自卑自贱也太厉害了！我们到再大的善知识面前不卑不亢，清净平等就是最大的尊重、最好的礼敬。你也不能鄙视人家，你也不能自卑，这就是最好的礼敬——平等礼敬！

一般人不敢这样礼敬，看见了这是个大人物，他的膝盖就要跪下来。在大人物面前你能不能平和地站一站？他不敢站。这是一种无形的自卑。

我们可以礼敬有情，可以礼敬善知识，可以礼敬诸佛，也可以用平等礼敬，不是吗？平等最重要！平等一旦失去，你的礼敬就变成一种自卑罢了。

所以文殊菩萨有九种礼敬。很多人在世尊前作种种供养，文殊菩萨在世尊前合掌站立。别人说这个菩萨如何行此礼敬，怎么这样礼敬？他说此礼是法界之礼敬。

文殊讲了九种礼敬。有些人磕大头之类也不为真实礼敬，真正礼敬就是清净平等礼敬。就是不造作，一时印契，佛如是，我如是，法性亦如是，无差别亦如是。

要真正出于对法性的感激，磕大头的礼敬也不失为一种礼敬。但大部分人是人云亦云，说别人礼敬了、我也礼敬了，但作用是什么？能引发恭敬心就不错了，在平等心、感恩心上能启用者少。

说这个人是什么人、那个人是什么人——完了，这个东西出来了。如果说这个人是什么人，能够回归到本性的平等清净处，那么这个人就打消了你的差别，就起作用了。如果说这个人很高尚、很了不起，我们永远不行，就完了。把这个人塑造为上帝，下面人就苦了。塑造的上帝越多，老百姓心中就越苦。

自性认许何以退转

弟子：师父，在弱化这个鼓出来的东西的过程中，在日常生活中怎样来用？

师：损自己一点。不是说我啥，是我怎么损自己呢。比如说你很有文采，就不显示自己的文采；你很会说就不去说——就是在自己的强项中损一下自己。你要不在自己的强项处损自己一点，你就没有啥可损的。

为道日损。这个损是你感到自己挺能讲的时候就放一放，这是可以做一做的！

现在这个时代的学佛机遇怎么说呢？这个时代是个无力修证的时代了。就是变化多、灾难多、自慢邪见多，成就圣道难。自从龙树菩萨授记以后，这个时代的确是这样，白法隐没，恶业炽盛。

所以在这个时代，念佛法门就特别平常、平等地让我们在无修修上安乐下来了。要不然我们会惶恐不安，会害怕呀！说我不修证不行——一修就容易偏颇！

在这个时代怎么办？弥陀说没有问题，我给你！你给我个什么？我印契你的

自性！不敢担了，你就回到我的国土！还不敢担，那你修吧，你修什么也得不到，你到我的国土，我给你授个记你就圆满了。这是对执著有情这样说的。

现在很多修行人就是执著于“我”的人罢了。弥陀说好吧，把你修行的功德回向给我，就是往生我的国土。这样来消除他们的执著。

现在我们对于自性的认知差异特别大！不是不让我们修，是一修就出现骄傲、对待、贡高、自卑——修不相应，他自卑；修相应了，他贡高。

这是很困难的时代！人的善根在人寿不足百岁已经极为薄少了，多是自大、自卑之人。人寿要有几百岁、几千岁、几万岁，就简单多了，我们参学、校正、认知的机会都多了。但现在人一迷失就不知道到哪个旮旯去了。

所以弥陀教言中给你一个宽容，说我这个清净平等中有无量寿、有无量光，无量寿可以延续你的修证，无量光可以照耀你的心智——给人这样一个人性的保证！回向弥陀国土，实际是法性之土，让你无量寿无量光，你永远修行去吧！说你必然成佛。无量光无量寿中你何以不成佛？所以得一生不退转。自性认许何以退转？随顺弥陀无量寿无量光也没法退转。这是真实言！

为了消除众生的贡高与自卑，说都能生我刹，都能来到我的国土。我们也就没有啥自卑自贱的东西；我们修行不修行，也没有自卑、自贱、自慢的东西了。你修也没有啥慢的东西，你不修也没有啥自卑的东西。

这个时候你不慌了，安心啦！这时候你再来修行、再来观察世间，无修修效果就会出来了。

净土之光

净土之光在于平等缘起，他就会出来这种事实之力与真正功德力。在无染清净心中，在智慧心中，你再修种种法，就远离了贡高。

这世间人总是难逃贡高与自卑，不贡高就自卑。弥陀说都能来我国土！这给贡高的人安心，给自卑的人也安心了。教法只是一种方便，法无自性就能予人方便，人得度脱，哪有实法可得？如何能启发我们平等的自性？如果我们真识得自性，时时处处哪一刻不平等呢？哪一事不平等呢？

所以时时处处无所得，时时处处变化无常，时时处处皆是寂灭相。哪有不平

等的呢？识得这个你怎么不安心呢！

弟子：在弥陀教言的功德大海里，我们日常做事怎样才能把清净平等运用出来呢？

师：你就在省力处做事呗！你不会再固执地做事了。

省力中做事，像我们舒展地打一板子（用打乒乓球作比喻），你抽赢了就赢了，抽不赢就抽不赢了，你不会因为这一板子而生苦恼。没有后有的执取，你只能生欢喜，打的时候就是喜悦的、舒展的。

说不求已变，不求已进——你知道不变也在变，不进也在进，你就很简单了。这时候你再念佛，就能感觉到真是弥陀报德的回施了。我们在法性上还不能靠死的时候，他的报德一直在养育着你的法性，成熟着你法性的运用。

有时候我们对于自性的认知总是感觉有点不好把握一样，说哎呀！我们的自性怎么与佛的自性一样，真是感到……阿弥陀佛还是像一个永远不舍弃你的老妈一样对你说：来吧，孩子，我给你自性！你接度一下看一看？

法界观——抉择

慈法法师 开示

2015年春月于放光寺磐陀石

弟子：祈请师父给我梳理一下抉择力。我觉得自己愿望比较清晰，就是念佛成佛，广度众生。我想使这个愿望发挥实际运用，但经常感到其抉择力在日常生活中不能表现，请求师父开示！

师：我们以大树来说，它有根、有干、有枝、有叶，妄想都是叶子上问题。叶子，有刚长出来的叶子，有正在成长的叶子，有衰老的叶子，也有落下去的叶子。枝，有正在成长的枝，有快要成熟的枝，有已经长成的枝，也有朽枝。所谓众生业分，就耽搁在枝叶问题上了。

主干是相续。根源是本性、本质。我们要在每一个事情因缘上观察其本质，就是从根本上观察。树叶落了——我观察它的根本：它是个枝叶，是个无常，是无我的，它在相续中必然产生这个效果。但是干的相续没变过，还在相续，相续似乎那么安稳。根、根源，或者说法性、平等法性，永远滋养着这一切无常无我的枝叶变化。

人生觉悟与不觉悟，众生就是取于枝叶问题了。这个枝朽了或者那个叶落了，他就悲伤；这个枝正在茂盛挺拔，他就生骄傲自大；这个叶才刚刚发出嫩芽，他就认为自己微弱，经不起风雨。但是干在相续，在推动这所有因缘——不管是枯叶、枯枝还是刚刚发芽的、正在成长的、已经成熟的，干都在支持着，令它们不断相续着。

所有业分迷失就在枝叶问题上。就是我们相续心中，这个干中，推动出来一个枝叶的一个变化——迷失在这儿。他没有考察他平等的念头、清净的念头，没有落实在根源上。

佛菩萨在根源上观察与了解了枝叶的变化、相续的主干。所以有枯叶枯枝，他不会悲伤；枝叶茂盛，他不会骄傲；刚刚发出嫩芽，他也不会感到稚嫩而生畏惧……这些不过是法性海中一些幻化表现罢了，是在相续变化中产生的变化差

异，没有实质。所以佛说有为法，这些所谓枯荣、成熟、稚嫩，都是如梦、如幻、如露、如电。

你要整体地才能抉择！你在某一枝叶问题上、主干问题上、根源问题上抉择，抉择不了！所以圆满观察，整体审思，方得抉择。

如果在一个枝叶问题上抉择，说这个枯叶是无常的——你抉择不了。因为你一烦恼你就感觉这是常了；顺缘一来，这要保持它的常啊！要整体观察，枯荣也好、成熟也好、嫩芽也好，都是相续的一个过程，是无我的，是无常的，那能抉择这个枝叶也是无常的，它这个无常在相续着。

所以抉择者，善观，普观，周遍观，这很重要！

打个比方，假设你比较喜欢男女这个因缘，看到一个女性你比较喜欢。这时观察：我是她爸爸怎么办？我是她爷爷怎么办？我是她太爷怎么办？我是她丈夫怎么办？是她儿子怎么办？是她孙子怎么办？是她重孙怎么办……你这个情感一时会变得平和。这叫周遍观。

然后从本质观：这个人我很喜欢，要周遍观，喜欢她什么？像有人打电话说法师我喜欢你。我说喜欢我的鼻子还是眼睛？我挖给你。他说不要！我说你喜欢啥？喜欢这一块肉？它会死掉的，你喜欢啥？他说喜欢你的思想。我说思想也会变异，喜欢啥？他说找一找没有啥喜欢的了。有人说我很喜欢你的眼睛——你真把眼睛抠下来，他喜欢吗？！

喜欢一个人，这个人老了、死了，你喜欢吗？烂掉，你喜欢吧？发臭，你还喜欢她吗？你喜欢她那一时刻的化妆模样吗？人不周遍观之时，就会在枝叶问题上埋没，抉择不了。要从整体观察一次，他就抉择了。

弟子：我对平等性的认识，有时感觉……

师：你不是周遍观，只说根源，但你没看它的主干与枝叶——要全体看这个大树才好！只看一部分你抉择不了。你只看平等性——完了！你废了！为什么？它的作用力相续与产生的树叶问题你没有看，你抉择是假设，是一时的妄想。

要它的周遍性作用：枯荣、繁茂、衰亡、嫩芽、成熟等各方面有观察，观察这些相续，这些相续中都是无常的。繁茂也会衰亡，荣也会枯，嫩芽也会老化……你观察完了，它是无我的——你了解那个相续是无常无我的，就会回到平

等性上来！但你若不观察枝叶现象、不观察它的相续，就找不到它的根本。只说根本，枝叶问题来了你会迷失，不是吗？

我们片面观察，把它分成一段，看干、看相续、看根、看枝叶、看枯叶、看繁荣的叶、看嫩叶……就是没有全面观察。所以说要周遍十方，普遍观察。

以前我喜欢一个孩子，我说把你照片给我拿来，我喜欢啥我得问自己：我喜欢你啥？眼睛、鼻子、耳朵……我细看；喜欢全部，全部又是什么东西？观察一遍以后，你再也不想看了。喜欢什么？你感到没意思了，就是穷折腾！这是比较人性的。

我喜欢东西呢？他们给我说这个多好多好！我看五分钟以后，怎么都不喜欢它了，因为没办法喜欢。我全体观察一遍，什么东西我都喜欢不了。说这个杯子很好哦！观察观察就不行了。说这个花瓶真漂亮啊！乍一看，眼前一亮；再一看，它没烧制之前是土坯，土坯之前是泥巴，再之前……你感觉喜欢不起来了。它是用火把一些东西组合而成，你喜欢它什么？喜欢它哪个阶段？哦，喜欢它烧制成以后？“啪！”打碎了，还喜欢吗？

你把每一个环节观察一遍，你原来不是喜欢，是在某个环节上染著才说喜欢。某个环节，枝叶问题的染著，所以喜欢繁茂的东西、光彩的东西、健康的东西、有力的东西，实际你不是真喜欢。没有整体观察。整体观察我们心里都不缺，还喜欢吗？喜欢成为负累了，贪嗔痴慢疑都是负累。

世尊教我们作九种观察。这个人是个好人，哎，死掉了！开始清淤；然后尸身变水，恶臭；然后骨头和筋露出来；再通过多久，骨头也变得灰暗……你喜欢哪个？这就是过程。说我喜欢它定格那一刻——能定格吗？定得了格吗？它很快完成这九个过程，哪个人都要完成这个过程，你喜欢它哪一点？它能定格吗？它定不了格！它定不了格你喜欢它哪一段？结果定不了格，没法定格。

所以人的喜欢是苦，因为你定不了格。我经常听人说我喜欢某某。我说真喜欢吗？海枯石烂吗？很快变了。好也变成一种悲剧，亲也变成一种怨恨了。从古到今多少故事啊！

我说这个大树，就是一个过程大树，相续。你看一遍就老实了，就会觉悟。什么问题都可以这样看。闭关闭的啥？天天看这些玩艺儿，看、看、看……

弟子：对无常的认知亲切，抉择就……

师：你回到那个瓶颈上去了——平等的关注。什么都亲切了，什么都变化，什么都是无常，什么都是业无所属，你喜欢啥？

弟子：有时感觉自己太染著了。

师：那么你就负累，染上啥就负累啥。不染就解脱，解脱可以更尊重地面对这些事情，真诚面对它。

抉择了吗？能抉择吗？全体地观察一遍，不是抉择的抉择。看一斑一点，怎么强制都抉择不了。你周遍观察一遍了，不抉择也抉择了。你说这个事我观察过了，那就不一样了。所以有时候拿观察来说抉择比较有力量。我看过了，审思过了，恰当地细腻地看过了。

弟子：有时候我找了很多，使不上劲。它又犯起来，我说都是未曾有的，当下这个心可以和佛心相印……

师：你没有周遍观察的时候，这么说就有点空泛无力。说十法界由心而生，那么我们观察十法界：因为愚痴、贪婪、恶行而产生地狱、饿鬼、畜生这三恶道，这都是法性啊！是无常无我呀！因为善缘，因为福德，因为嫉妒，产生了天、人、修罗三善道，但他们也是无常啊！他们是因为缘着善、缘着福德、缘着嫉妒而成这三道，一样是无常的。声闻、缘觉、菩萨，他们是缘着六度万行、缘着寂灭为乐、缘着观察十二因缘，也是无常、无我的。我们说佛圆明广大真实究竟，但也是无常的。这十法界的法性是平等的。

可以了吧？没有对待！怎么没有对待？十法界都支持！支持什么？无常无我！你给我找个常？没有常，没有常可建立，无从建立，因为建立都会毁灭。十法界就直指无常无我之平等性，原来十法界一如。因为不生不灭，十法界一如——你得到支持了，这个心可安稳了，放在肚子里了。所以常作十法界观。

很多人说要做好人啊，要持戒啊……枝叶问题把他毁了！就在一枯一荣上纠缠。迷失辛苦啊！要常作法界观。有人不断纠结于此，学佛学得甚至比世俗人更虚伪更迷茫一点。因为他没有接触到佛法真正教义——无常，无我。他用边见套上佛法名字，结果业力还是边见、恶见、不正见，没有入佛知见。

弟子：入佛知见！

师：入佛知见，这是第一步！这一步不迈过来不行！要融入佛愿力，要融入佛智海。我们在自己那个地方弄……无量劫以来你一直那样做了，没问题。所以说佛法难遇是这个地方，佛法难闻是这个地方——抉择！很多人可笑地活了一生，我们以前也很可笑地活了一生又一生，就在枝叶问题上迷失、执著，如此而已。

世尊形象后面用一个菩提树，让我们看干、看枝叶、看根源；佛现圆满相，后面支撑的是一个大大的树。佛在成佛时都要找一棵大树下坐着，展示他们教法的完整性。世尊成佛了，他站在那个地方，用感恩心面对着菩提树。为什么？这棵树给他带来了广大的法界观，圆满完成了法界抉择，就是对法界的认识！

金刚座上，菩提树下，阿耨多罗三藐三菩提，作如来、应供、正遍知，明行足、善逝世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛，一切世间所尊重、所皈依。他遍观法界，遍知法界，遍用法界，饶益法界有情，这十号是真实不虚的。

再读这十号——如来、应供、正遍知、明行足、善逝世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊——有内容，有感觉，有力量，有作用！以前念如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，那么空洞一样。一作法界观，整体观，如实观，就抉择了十号功德，阿耨多罗三藐三菩提之真实所在。

抉择！抉择！调御自心善抉择，从容处处妙吉祥。

弟子：调御自心善抉择，太好了。

师：法界观，不埋没在一枝一叶、一枯一荣、善恶是非上。主干清晰，根源清晰，法界清晰，未抉择时已得抉择。不拘于一因一缘、一因一果的时候，人心舒展、大方、繁茂，相续流长，根源深植在法界！这里面有枯有荣啊！有爱有恨哪！但他不拘于此，不失其主干，不丢其根源；任它繁荣、枯荣，任它成长，任它稚嫩，任它去了，所以才繁茂。

那个谒子：平等安心一切时，随顺佛愿无有间，意乐弘誓性自显，法身功德行周遍——周遍最重要！要不然“一念即一时，普照诸佛会”是不行的。解脱诸相达本源——找根子去了，周遍本源，圆满三世才能为一念。要不然我们利益不了群生，也利益不了自己。

抉择！法界周遍观察，对所有因缘作实际观察的时候，抉择力自然产生，就是如来。说来无所来，去无所去，真正抉择，是为如来。如来什么？就是抉择！

抉择什么？无来无去，你看，自然就抉择了。抉择什么？抉择枯荣，抉择稚嫩成熟，都可以抉择。是非分明，绝不染著。

以前他们整理出那本《净土点眼》就是我跟他们聊天的。很多人看了那本书，感觉净土还有这样的讲法？就是聊天嘛！这也是个聊天题目，写个法界观或者整体观、周遍观，划个破折号——抉择！很多人在这儿没办法抉择。

弟子：抉择这个地方太要命了！

师：人要精彩地转身，不要迷茫地、黑暗地、丑陋地转身。人生观是依正见。若人丑陋活着，遇到佛法也很丑陋，在世间也很丑陋。因为他没有运用佛陀正见，没有入佛知见，没有精彩转身，没有回到天人、菩萨、圣者、诸佛如来境界中，而在丑陋恶缘中染著了——很丑陋，那个丑陋自己都不堪入目，自己不愿意看。没有转身！

佛陀就是这样。入佛知见，让我们转身。把过去的九界知见转个身，入佛知见。九界众生皆需入佛知见，才能精彩转身，普观法界。要不然一法界显九法界冥。诸佛如来是一法界显，九法全部彰显，十法界彰显出来。

佛的果地觉为因地心是个精彩转身罢了——轻松回归，精彩转身。人要是不入佛之知见，你精彩转身的机会没有。就在九界中各显丑陋，各显自己不圆满、不清净、不具足，削减自身本来具足的觉性，就丑陋了。只有把圆满觉性拿出来，才算应供。

原来周遍观察，周遍运用，正遍知，明行足。圆满观，清净观，无碍观，周遍观。这个观是什么？明行足。明者，周遍观故。哪怕是凡夫心中，依佛力这种正见来观察世间，也会有明行善巧。所以善逝世间解，无上士，调御丈夫，是一切世间之师，天人师。这十号都有用、有力量。他这个地方可以揭显我们四种俱生智——平等智、妙观察智、法界体性智、大圆满镜智，揭示本来具有的功德。

弟子：师父，请您给我讲讲俱生智。

师：就是人本来具有的啊！与佛没有二没有别。这四种在佛不增，在凡夫不减，是俱生嘛！在佛不增在凡不减就是俱生。顺法性而彰显，只作为上有差别，就是佛的成就——不空成就。我们要用俱生智了，我们所有作为也是不空

成就，不空过，事无空过者，能够速满足，功德大宝海。

阿弥陀佛教法是直接把俱生智给我们揭显出来，平等觉回施给你了，圆满回施给你了，妙观察回施给你了。法界炳然，就是九法界同归。法界炳然，法界清净回归，直接把我们俱生智激活了，把我们没有启发的本来具足的宝藏直接打开。

你再看现行所有作为，绝不空过！因为你所有现行是无常、是无我，所有现行是平等的，可以妙观妙用，是在某个法界。所以圆观，净观，平等观。

俱生智即是不增不减智，这是最美妙的，这是我们作为凡夫有情不自卑的根源——佛陀给我们最大的尊严啊！

佛陀那么不可思议的功德给任何一个众生，不是让我们自卑，是让我们看得更远、更清晰、更广大、更真实。或者说真实起来，清净起来，圆满起来。这是佛陀大慈大悲，是令我一切众生应该感恩戴德的地方！他给你真正尊严，让我们像他们一样具足展示自心，运用自心。

后 记

《净土点眼》三篇是德豫、杨涛等居士启教，《净土之光》和《法界观——抉择》是德立居士启教。开示文稿由德立居士和菩提眼小组根据录音整理并作标题，后由菩提眼小组编辑定稿。

二零一一年，德万在编辑了《净土之光》的文字之后，深受感动。当时恒遍光师兄说把《净土点眼》和《净土之光》合辑印行吧！但一直没有实现。二零一五年，恒遍光师兄舍此报身，融入阿弥陀佛无量光寿。现在他原先说的两次开示加上另一篇《法界观——抉择》合辑分享了，以此因缘也祝祷能圆满恒遍光师兄传播此殊胜教法的心愿。

这一切恩德都来源于三宝，是师父不可思议的法界海慧所流现，我等唯有感恩戴德，依教奉行。

德万 敬记

二零一六年九月

普为出资读诵受持流通者回向偈曰：

愿以此功德 庄严佛净土

上报四重恩 下济三涂苦

若有见闻者 悉发菩提心

尽此一报身 同生极乐国

其佛本愿力 闻名欲往生

皆悉到彼国 自致不退转