

五念门

慈法法师开示

2011年夏安居于华首放光寺

缘起

二零一一年结夏安居期间，应在放光寺参加短期出家的沙弥祈请，慈法法师用了四节课的时间，为沙弥补讲《五念门》。区别于历次讲解《五念门》，这次慈师在短短四节课的时间里，择其精要，重点提示了五种念门和五种果地门（功德门），希望大众和经典拉近距离，于传承教法生亲切感，首次提出“以弥陀故得生，以随顺故得入”的要诀！以及“修德彰显性德，性德安住于修德”，“念门——作意，果门——契入”，“以愿力故，成就念门”等关键点。于第四门观察门重点讲解依菩萨四种正修行而实践。慈师鼓励大家，教法重在实践，圆满发心，渐次增进，以果地心处理世俗业，于礼拜、赞叹、作愿、观察、回向五门，举手投足间具足性修二法，安住于每一个圆满的当下。

由于这次讲座是慈师专门针对短期出家沙弥，受众单一，故教法猛利，夺人心智，畅佛本怀，直指大用。同时在课堂上，多有师徒互动交流，气氛轻松活泼。慈师因材施教，对机说法，闻者或于棒喝处，默然契会；或于幽默趣味处，哄堂大笑；或于所疑处，凝神思考；或于所悟处，豁然开朗，会心微笑；课程结束之际，大众心开意解，酣畅淋漓，不亦乐乎。因此，本书保留课间师徒对话，使读者有身临其境的现场感，并且可以对照自身，解决类似问题。

由于是补课，讲法时间有限，慈师这次只对五门修法做提纲挈领的精讲，利根之人闻而契入，圆成大利，同时亦适合事务繁忙、无心力学习长篇者。读者若意犹未尽渴望继续深入学习，可系统学习慈师于二零一一年安居讲法《净土五门修法——随顺得入果地觉》和二零一二年安居讲法《现行果地觉——为利众生而成佛》。

最后不得不提，作为净土根本要典《五经一论》里面唯一的论著《往生论》，历来少有人触及，更不用说依五念门来学习实践净土教法，我们有幸遇到这样珍贵的传承教法，祈愿大家都如上士闻道，勤而行之，启用人人本具的摩尼宝，念念清净圆满，真实具足，使人生过得主动、清晰、自在、安乐！普愿一切见闻有情得法实践！得法娱乐！得法成就！如《往生论》结尾所言“菩萨如是修五门行，自利利他，速得成就阿耨多罗三藐三菩提。”

菩提眼小组

2012年9月27日

（本文稿与录音下载地址：净土说网站 www.jingtushuo.cn。手机版：m.jingtushuo.cn）

第一讲

首先随喜大家短期出家的殊胜因缘，我们在娑婆世界减劫之中于释迦佛的遗教中能出家，福德不可思议，《出家功德经》大家有学的。因为我们这个时代不管是一个什么样的因缘成熟，在释迦佛这个遗教中，尤其是末世，若出家一日一夜，乃至终生出家，其福德因缘是不可思议的，贤劫¹中必得度脱。这是释迦文佛对我们出家功德的一个授记，就是我们一日一夜现出家形象，受持释迦文佛的出家戒法一日一夜，贤劫中必得度脱。那你说一劫中得度脱不很遥远吗？实际不是，我们无量劫以来的轮回，已经不可言喻，旷大劫以来我等沉沦于生死苦海无有出期。因为我们有一个增上缘，有这样一个集体短期出家的机会，那么贤劫我们成就是无疑的。

但生死这个大事，生死逼人呐，人人皆具生死之困惑，解决这个大事似乎我们对一劫的等待也可能是会有很多想法。那么恰恰有这种净土法门的殊胜，让我们若真正地依法修持，不离此生必成无上菩提。所以近代的印光大德讲，净土一法实是出生死的无上妙法。因为生死大事是人人所面对的一个如实的业相，生死逼迫，往往我们沉沦于世俗的五欲业习之中不能对它有警觉，我们对这个生死大事麻木不仁，会在自己的财色名食睡，或者在自己的贪欲、嗔心乃至疑心等等作为中沉沦而不能自拔。这个不能自拔是什么呢？我们不能警觉，或者说无力警觉、无意警觉，因为我们习惯的垢尘比大地都厚！所以（若）没有稀有之法，我们这一生了生死，乃至这一劫了生死，那都是没有机会！就因为我们无始以来的尘劳的这个垢习呀，深厚！《华严经》²有讲：假设我们一个人的业习、业力、作为若是有形体不散坏的情况下虚空不能容纳。

我们都知道业，无始以来虽然业习伴随我等，但它毕竟是无有自性，它是无常的刹那的一个过程。但这个不断的过程与积累造成了我们潜意识、意识中的习惯，生活、色身、觉知的习惯，这个习惯就蒙蔽了我们，使我们对生死、乃至说对八苦、三苦的认知呢，往往不及我们对贪嗔痴慢疑或者财色名食睡这样的习惯……。我们对生死的警觉或者出离的愿望没有我们对业习的随顺力来的更强一些。所以我们就会麻木不仁于现在的财色名食睡乃至贪嗔痴慢疑这样的一些见思二惑，这个惑就是我们生命中的一个主题曲，惑乱了我们的生命，但是我们又无力自拔，又不能警觉，这个不能警觉困惑了我们一生一生又一生。

那我们庆幸于这一生得到了这样一个难得的人身，因为人身是择法最殊胜方便的生命，它迟钝，但它有稳定与选择的技巧，有稳定的福德，有五种遮障的福德，但它又有

¹ 注：【贤劫】过去的大劫叫庄严劫，未来的大劫叫星宿劫，贤劫即现在的大劫，因在此贤劫中，有一千尊佛出世，故称为贤劫，又名善劫。[佛学常见辞汇 - 陈义孝编]

² 《华严经·普贤行愿品》：言忏悔业障者，菩萨自念，我于过去无始劫中，由贪嗔痴，发身口意，作诸恶业，无量无边。若此恶业有体相者，尽虚空界不能容受。

自己择法的广大空间。人类的意识是在十法界中最自由的一个意识空间，所以人身难得，世尊赞叹我们这样一个难得的人身，实是真实言与诚实语。若天类，多耽搁于五欲而不能自拔，因为五欲满足故；修罗多耽搁于嗔斗、嫉妒，也无有休息之间隔；那么三恶道若在刑罚，若在愚痴、蒙昧，若在饥饿逼迫中不能自拔；那我们人类呢，往往在自己的业习、选择、徘徊中不能自拔。但是虽然如是，世尊——我们贤劫以来第四世尊释迦文世尊出世，在我们人寿百岁极苦之时，来教化我等，乃至说世尊取灭遗教于现世来饶益我们，使我们有法可依，来出离生死苦海，来于十法界得以择取，或者说于增上法中得以修持，或者说于无上菩提中得以修持，有这样的机遇，难得，十分难得！

那我们到这么高的一个原始森林的这样一个空间中，可能古来已久也没有人用过这个地方，那你们呢捷足先登了。大家占了这么一个殊胜的地方，地理位置，你看看，千年的古藤、千年的古树围绕着我们，我们过着一种简洁的与世隔绝的这样一个短暂的生活，实在是不可思议！所以我感觉大家都是吉星，吉星高照，都是福德人啊！我说你们十五个人——当然加上老师我们不说他——实是吉祥之数字啊！在中国表达的这个十五就是通达无碍之意，在河图洛书这个表达就是不管哪一个计算方法它都是十五，十五就是一个通达之相。希望你们十五个菩萨在这个简短的生活中，我们能真正得到通达无碍的加持乃至通达无碍的成就。

那么就大家的学习欲了生死，欲在我们短暂的人生乃至说这一生中有一个出离生死、出离三界、成就菩提的一个难得的法益的祈请下，我来给大家提示、宣讲阿弥陀佛甚深的教法，是一切众生若依法修持必能一生成办的这样一个教法，此教法的的确确像这个偈子（开经偈）讲的一样，“百千万劫难遭遇”，旷大劫以来我们若有闻说，早已出生死。那你说你已经闻说过，那你已经是再来之人，那我们就祝贺你了！要是没有听说，今日听说，若依法修持，此生必能成就。

因为这个五念门是依佛宏愿而宣化，那我们就认真地来学习、交流。因为大家是补课，所以说可能我的速度会快一些，我们的时间最多就四节课，我板书的时间也好，提示的时间也好，希望大家能把注意力运用好一些。因为这个事情是大事，我们的时间一瞬间就过。安居的第一天我给他们这些听课的菩萨们讲，我说时间瞬间即过，大家嘻嘻哈哈的，说九十天，时间早着哩，那一说就已经到头了，时光如梭啊，寸金难买寸光阴是如实的，我们回头看看生命，我们就知道时间是十分珍贵的。

我们学习五念门大家有这个资料了，我们来依本子我给大家可能比较快的速度（讲），第四页打开，自己最好持自己的一本，不要倒换，可以在书上作记录，你熟悉这一本书了你就不要丢它，你就比较好学习。第四页，我们就直接讲长行，九十六句偈子我们就先放过它，我们直接讲长行。

【论曰：此愿偈明何义？示现观彼安乐世界，见阿弥陀佛，愿生彼国故。】

论曰——第四页，我加快速度——

“论曰：此愿偈明何义？”直接来提示我们的主题了。

“示现观彼安乐世界”，我们就从安乐世界这个角度来讲。大家可以拿这个书来学习就比较快一些，因为可以免去很多记录。

“安乐世界”，这四个字实际是性德展现！

我们就不给它啰嗦那么多啊，性德展现！实际这个性德展现呢，是以弥陀修德来展现这个性德的！为什么呢？安乐国土是以弥陀的修德而显示的这种东西，什么呢？而造成的这样一个，或者说衬托也好，显示也好，展示的这样一个性德。

这个性德我们都知道是一切众生所具，这十分重要！

那阿弥陀佛的修德来展示一切众生所本具的性德，那就是安乐世界！那为什么要联系起来呢？要不联系起来，我们讲阿弥陀佛极乐世界毫无意义！没有意义！正是因为我们为了来了解我们本来的安乐。

众生本来是安乐的，皆因种种造作养成的习惯而迷失！造作的习惯而迷失！迷失于现缘！

因为我们本来的安乐被种种的造作、种种造作的习气把我们本有的清净给埋没了，这个习气的尘垢就把它埋没了，埋没了我们本来的清净的心智！

并不是我们现在就不清净了！不是！

古人讲啊，一切世俗之人之智，埋入业力之海底！我们人人都有个摩尼宝，这个摩尼宝能出生一切功德与善巧，但是埋没了，埋在什么呢？业相，业的沉淀的这样一个尘垢，这个尘垢就像海底一样把它埋下了。

那我们这个本来安乐的心智被埋没了，弥陀以悲智方便审视一切众生本具的法性而展示一切众生的修德！

为什么要展示性德呢？真是大悲与大智。没有大悲大智，证不得一切众生皆有佛性，或者说一切众生本来安乐的这个真实，那安乐国土回向给大家是无意义的！是没有理由回向给大家的，没有理由！

回向给你什么呢？强加给我们一个清净吗？强加给我们一个不需要吗？强加给我们一个得失吗？不是！是一切众生本具的！本具的安乐！

这一点呢，我们一定有一个认知！有一个认知！

示其安乐国土，那么我们都知道他这个的目的所在，展示一切众生本来清净的最朴实的状态，以大悲大智来接度我们，这个地方是悲智的接引，是大悲大智的接引！

这一点我们要能认得清楚了，原来呢，我们念佛忆佛，往生彼国皆是本份事！是我们的本份事，或者说是我们应该做的如事实！如实的事情。本份事、如事实，当然也是究竟事，这个事情也是最究竟的东西！

菩萨们呐，这个地方一定要认识清楚！不能有含糊的地方！一旦有含糊的地方，那我们就会丢失大利于当下，认为我们在为某种因缘念佛。不是！不是这样子的！

世尊已证实到这一点了，证实这一点！一切众生本家本国，本具安乐！本具清净！本具万法！

那为什么我们不能再这个“本”上起作用，而在枝叶上、末梢上起作用呢？为什么我们会在枝叶末梢上去不断地拼命呢？作为呢？或者说浪费我们宝贵的生命呢？或者说我们自以为做的这个事情还是合适的？因为我们太短浅了。我们的目光一旦短浅就停滞在自己的现前的业习与所需上了，它就停留在这个地方了，我们就停留在自己当时的某个业习、某个现前的一个需要，就停滞在这个地方，停滞！那毕竟不是安乐国，也不是极乐世界。

这一点，诸位菩萨去不断去看一看，了解了解。

那么这样我们再看：“见阿弥陀佛”，实际见佛、见性无异！净土教法呀，见性与见佛是同一说！所以见阿弥陀佛，实际这个地方的见佛跟我们平常谈的见性是无二无别的。因为佛的功德就是性的功德。所以见佛与见性无异是什么呢？说佛功德即性功德，等性功德，那我们这个地方就无疑会抉择一个东西，抉择一个理念——原来我们念佛就在念性，我们随顺佛就在随顺性德，佛的功德与性功德是等的，划等号！

那么我们这样念南无阿弥陀佛，原来我们在念性德的功德与作用，我们在观察阿弥陀佛的国土，观察阿弥陀佛等等，原来是在观察性德！所以以相显性不可思议，极乐世界是以相而显现的，此相为净相、庄严相、功德相等等，以相显性不可思议！

那我们要是不了解这个呢，大家就把念佛法门小看了，阿弥陀佛，阿弥陀佛，老头老太太做的事情，斋公斋婆做的事情，我们是什么人呢？对不对？一身善根，一身福德，怎么能念佛呢？不是！对不起，这个看法错了，出问题了。

“见阿弥陀佛，愿生彼国故。”彼国是我等故有之国土，“愿生彼国”，愿者——心，此处之愿就是心，这个地方的愿就是心。所以心生彼国故，此故，故者，故有。我们愿生彼国的心是故有的，是本有的，不是我们现在才发的，是你认识到阿弥陀佛所证的报德是我们一切众生本具佛性的一刹那，他的本有的功能就起作用了，那称为发心。认识与认知，认知！这一刹那，刹那什么呢？这一刹那，因为什么？它是故有、本有的。认识的一刹那，发心成熟！

你不要认为我要有久发心——你再久也没有用，你再不久也没有用，一发心那就是

等于正觉，没问题的。这个地方怎么讲呢？说发心即菩提！这个发心即菩提，是真实不虚的。《华严经》讲“一发心已成等正觉，后四十一位菩萨如梦如幻”，说这个发心即菩提它是等量的，它不能增减的。

菩萨们呐，这个教法呀简洁直快的地方一定要注意它。我们学东西要兜着圈子，耍点花架子，没问题，可以给大家兜三天圈子，没问题，但一定要认识清楚。

那么这个“愿生彼国故”，说此心故有，此信本有，非是后天而得，但以弥陀愿力启发故，令我等心智现前得到的，它这个说袒露也好，说展现也好，说表达也好，说显示也好，成熟也好，都行。

【云何观？云何生信心？若善男子善女人，修五念门行成就，毕竟得生安乐国土，见彼阿弥陀佛。】

“云何观？云何生信心？”这个地方谈信心了，这个信心就是以五念门成就而表达的了。“若善男子善女人，修五念门行成就，毕竟得生安乐国土”，这个是信心的展示，它培养的是信念、信心。

念门它就比较直接，没有那么多遮盖，没有那么多啰嗦，因为我们这一念刹那间都可以运用它，这个空间极为广大，无有遮盖，这空间是没有遮盖的，心理空间没有遮盖。

“若善男子善女人，修五念门行成就”。“行成就”，这个“行”一定要注意。这个法的修持，若是没有正常次序的实践啊，是没有意义的。虽然是念门，你不去实践也没有意义。所以要知梨子的滋味你就亲自尝一尝，它好坏你先不要说它，它什么作用不说它，我就去真正的去实践，所以后面重在实践！

【何等五念门？一者礼拜门，二者赞叹门，三者作愿门，四者观察门，五者回向门。

云何礼拜？身业礼拜阿弥陀如来应正遍知。为生彼国意故。】

我们先从第一门看看他怎么讲。“云何礼拜”，入主题了，你可以在旁边作记录都行，或者记在其他本子上，因为直接依他这个文字比较简单。“云何礼拜”，作为，下边是作为，“行”，这是教你云何行啊，实际就是云何行，这个礼拜就是行嘛。菩萨啊，这里边是教法，不是大家做游戏的一种言谈，不是！它讲的是教法。

所以“云何行”，这就是“云何礼拜”。因为这个教法太朴实了，朴实到什么地方呢？我们自己携带着呢！我们这个生命都携带着呢！身、口、意、智、方便智我们自身具足，不需要再去其它地方去找，也不需要学习，这个学习是啰嗦。但是我们没有这个啰嗦的过程，可能你不知道你带着这个五种功德呢！你带着这种福报呢！你带着这种清净呢！你带着这种本来具有的法益！为什么呢？没有提醒不行，还是要提醒。

“行，云何行”就是“云何礼拜”，那我们就开始说身业了。身业，那我们每个人

都有身，我们每一个人的身也在作业，作的业不同，佛作种种光明藏、神通藏、变化藏、自在藏、慈悲藏，饶益有情无所障碍，分身无数于一一尘刹中饶益有情而无有间断，无有休息，圆满一切而不用心，只用其方便，何以故呢？无染无著故，大悲大方便故，究竟成就众生故！

那么我们这个身干啥哩？吃喝嫖赌，还有啥？杀盗妄淫，还有啥？财色名食睡，还有啥？假修行，真修行，还有啥？放逸，生老病死总是在我们身上困惑着我们，贪嗔痴慢疑，这五利使五钝使十个根本烦恼³，伴随着我们一生又一生，这也是我们的行。

那我们这个身行——身业礼拜阿弥陀佛，一定不要小看。你说身业礼拜阿弥陀佛这算个啥呢？我告诉你做一次是一次，那你造一次业是一次！

有个香港的小孩子，很调皮很调皮的，他可能是过去的业力没有遗忘，他把成年的意识带过来了，他就搁那丢石头，在那个水池子里，我搁那剃发，他在那丢石头，他说：恶人呢，就像这个石头一样，一丢下去，就不能重复了，就没有挽回了，就落下去了。他说善啊，就像这个棍子一样，木石一样，就浮在上面，就沉不下去。那小孩子的话很有道理！很让人感觉到它的很具体的一个形象，因为丢石头，唰，就下去了，丢个木石就浮在上面。那我们人亦复如是，若是我们做种种善缘，我们会浮在业力的上面，乃至会增上，我们要是做种种恶业，坚固自己的业习，就会像石子一样丢在水里沉沦下去，不能自拔。

那么这个礼拜，这个行，这个身行，“礼拜阿弥陀如来应正遍知”，我们看看礼拜阿弥陀佛什么呢？如来应正遍知。这个地方一定要谨慎，这个地方是个很大的一个接口。

很多人说：哎呀，拜佛啥意思呀？很辛苦啊！身体趴下去要站起来，多辛苦啊！

这个行，行什么行呢？**礼拜阿弥陀如来应正遍知**，我们就只讲“遍知”了，其他的先不管它。

我们都知道性德周遍啊，性德是周遍的，万事万物都有自己的本性，这个本性是同一本性，都是无所得，或者说无自性。

阿弥陀佛这个应正遍知是顺性展示出来的功德成就，这个应正遍知是功德成就，这

³ 注：【五利使】梵语 *pan~ca-dr!s!t!ayah!*。又作五染污见、五僻见、五见。利使，系迷于‘理’之感。利，指其性体猛利；使，有驱役之义，为诸惑之总称。五利使，乃指五种迷于‘理’而起之感。即：（一）有身见，不知吾身乃五蕴之假和合，而执着实有我身。（二）边执见，执着我于死后断绝，或死后常住不灭等二种边见。（三）邪见，谓实无四谛因果之理，抱持此一见解，则恶不足恐，善不足好，乃邪见中之最邪者。（四）见取见，以低劣之知见，而思劣事为优胜。（五）戒禁取见，以各种非道、不如法之戒禁为生天之因，或涅槃之道，例如牛戒、鸡戒、狗戒等。使，为烦恼之异名；上述五项惑见，皆起于对‘理’之推求，其性极猛利，故总称五利使。[大毗婆沙论卷四十九、俱舍论卷十九、成实论卷十、杂阿毗昙心论卷四、成唯识论卷六、大乘义章卷六、俱舍论光记卷十九]（参阅‘烦恼’5515）【佛学大词典】【五钝使】‘五利使’之对称。两者并称十使。于十随眠之中，推求之性钝拙者有五，即贪、嗔、痴、慢、疑等五种。此五者能驱使行者之心神，使其流转于三界，故称‘使’，乃烦恼之异名。[大乘义章卷五、天台四教仪集注卷中本]（参阅‘烦恼’5515）【佛学大词典】

个功德我们都知道是性功德的周遍。

性功德，性功德是什么呢？它的这个遍知性。

为什么遍知我们是知道的，因为万事万物的本质所显，阿弥陀佛修德亲证。弥陀这个亲证是十分重要的！那你说我们怎么知道他亲证呢？要不是他亲证，他就不会回施给一切众生了，普遍回施给法界有情而无有遗漏，他就会挑挑拣拣，什么呢？谁给我有情，谁跟我亲近，谁跟我有关系，谁对我好，我给谁回报。那么这个行呢不是，它是什么呢？——身业礼拜阿弥陀如来应正遍知，这个遍知是阿弥陀佛亲证的修德而显现的性德的如实相。

说这干什么呢？实际说我们每磕一个头，就跟阿弥陀佛的修德结了一个亲证缘，跟性德结了一个亲证缘，所以性修全在其中！

愚痴的人根本不会知道这个地方，说：哎呀，我拜一下佛，这里面有修德，有性德，那也太占便宜了吧？不是！你没有认真去体验，你要认真地体验它，那么你这么一个礼拜，这样一个作为，它是如实的，性修的功德全在其中！

这是行啊！菩萨！那我们这个行啊，功不唐捐啊！要有内容啊！对不对？

我礼拜他，阿弥陀佛能知——所谓的修德所显；法性真实的展现——是性德所显！所以性修全在其中。

那我们这个身业礼拜阿弥陀应正遍知，为了显现我们当下的一个作为，简单的作为，这样一个行，这样一个修行，具足性修二法。

菩萨要思维！这个地方要思维！要把自己的思维放开，想一想。

那么性修二法全在其中，所以身业简单礼拜啊，性修全体呀！这个不可思议！

菩萨们呐，这一点我们主要是认识不足，我们对自己的作为，所谓我们举手投足之中啊，都具足性修二法。

当然你说业力也是修啊，业习也是修啊，那我们礼拜阿弥陀应正遍知与阿弥陀佛的修德相应啊！摈弃了自己无始以来的业习的身业作为，随顺性德，随顺弥陀的修德二法，这个不可思议！我们要善思维！

要不然我们对“身业礼拜阿弥陀应正遍知”这样一个话就一带过去了，那这有什么呢？对不对？就磕个头嘛？——不！这里面有无量的福德因缘，汝等当于此处生喜悦感，生感恩想。为什么呢？此处有不可思议的福德因缘。

你要有这样的心情、作意、感知、知见等等，去拜，礼拜阿弥陀应正遍知，那就是所谓的性修二法都是具足的！

具足的，那么下一句话就很简单了，“为生彼国意故”，“应正遍知，为生彼国意故”。哦，原来这样的一个礼拜，本身它具足往生意！具足往生的功德！具足往生的内容！具足往生的殊胜的现下的利益！所以这个是故有之法，是顺性所显，所以说礼拜阿弥陀佛的这个报德之相，或者说身业礼拜阿弥陀应正遍知，是以报德、以礼敬、以随顺而作现缘，但它的性德必然彰显于当下。

“故”，说的往生彼国意。“为生彼国意故”，这个“为”，行为，这又联系起来。我们这个行为是具足性德与修德二法的，这样看就可以了，这样看就很踏实了，就不再浮躁了。啊，身业礼拜阿弥陀应正遍知这个行为，具足性德与修德！具足众生平等之性德！具足阿弥陀圆满之修德！

谨慎啊！这是谨慎的地方！这个地方要谨慎！不谨慎就滑过去了！

所以这个是行为，什么行为？此行为，“身业礼拜阿弥陀应正遍知，为生彼国意故”，此行为具足弥陀的修德与一切众生平等的性德！此处即是具足藏、圆满藏、功德藏、安乐藏。此已具足非生灭法，所以此礼拜非生灭、非来去、非造作，无为而至。

噢，你不要认为你做了啥了！你一认为你做啥你就违性了。你认为你没有做啥，你就违修了。

所以这个性修令你不染啊，性修二法令众生无所染著。这是个最重要最重要的地方！

你们的福德因缘好，这么好的环境，讲法方便，杂缘少，因为一百个人一百个想法，我们都是出家的嘛，就一个想法，对，要亲证弥陀的功德的。

二法令众生心无所染，为什么呢？你若染于修德，你以为有所为，有所为那你就会烦恼，所以顺性平等安住，无所造作。但是你要是认为我无所作为，就出问题了，修德不显。所以此礼敬中无染无著，染著了就出问题。所以若以无染心礼敬，具足性修二德。

菩萨啊，你说这个门就这么简单，我进门一脚就迈进来了，为什么老体会不到利益呢？因为你没有去了解它无尽的内涵与功德！你没有打开这个宝藏！你这个简单的作为中无尽宝藏，要拿到一个宝库的钥匙一样，你要解这个码，你要打开这个门。

身业礼拜，那么简单的这样一个身业的行为，这样一个行为具足性修二法，令众生于性修而无染著。你不能染，我们的心啊，累是染，不累迷茫还是染。迷茫染于无明业习，累染著于放逸，无动于衷，所谓自在，令人迷失。

菩萨，这个地方是一个口，这个线划过来了，你修行得自在；划不过来，你修行不自在！谁来划呢？实践去！行为，用行为来说话，用行为来表达内容，来体验内容，要不然我们讲没有意义。

放松十五分钟。

“身业礼拜阿弥陀（如来）应正遍知，为生彼国意故”，做了一个简单的提示，让我们了解了身业礼拜的行为中具有阿弥陀佛的修德所成的不可思议的功德，具有性德周遍的真实，二法令我等无染无著。这无染无著来自于什么呢？来自于具足。你具足，你就不需要染著于什么了，不需要取舍了，不需要对待了，所以这个具足无染，那么平等无染，真实无染！

往往我们会究实一个东西，什么呢？我们认为我们的行为啊，很多的行为都不足，不满意——不满意自己的作为、想法，当然不满意自己的身业，不满意，很多可以挑拣的毛病，可以补充的空间，许许多多我们会这样不满意。那不满意呢，人就开始变得烦躁，不安，乃至说恶取。恶取大家知道啥意思，什么都想多多益善，贪得很呐。因为啥呢？不知道本来具足了！不知道本来真实了！不知道本来无染了！不知道本来是平等的！所以一切作为本来平等，皆应尊重！

这个地方回过来了，这是回过来了啊，这个我们一定要认知的。原来“身业礼拜阿弥陀如来应正遍知，为生彼国意故”是令我们在这个一切本来具足的、应该尊重的当下，当下如实安住！哪个当下呢？礼拜那个当下启发出来的成熟。

说我们这个“身业礼拜阿弥陀如来应正遍知，为生彼国意”，生彼安乐国，怎么生呢？在这个当下的如实安住的引发成熟下，这就是修行的主题、意义与价值！

我们安住在这个当下，因为啥呢？具足性修二法，那我们每一个当下都是具足的，都是平等的，真实的，无染的，干什么呢？令此意、令此心广延未来，这就叫修行了。不然我们没有修行，修什么呢？哎！每天都很勤苦啊！又作为又作为，又要礼拜了，又要磕头了，这又要念佛了，这又要干什么了！哎呀呀呀呀！

一念门中具足无量功德与善巧，因为什么呢？令其如实安住，广延于未来，回施于过去，为什么回施于过去呢？我们所看到的众生都是过去的众生，我们礼拜以后没有众生，礼拜以后的众生都是染著，都是你的妄想，为什么呢？把清净、具足、圆满、安乐回向于未来、过去，过去是什么呢？都是我们染著的记忆，清除它，清除这些染著的垢习、习惯、意识，所以回向于过去。因为我们对于未来，把清净法延于未来，我们能接受，往生，回向于过去，把我们过去深深扎下来的记忆的恶业、染著等等荡涤一尽，回向圆满！

“圆满三世为一念”就是这么个说了，念门念门呢，让我们念念于圆满、清净、真实、具足，你不能荒诞泛空，你也不能胡吹，你得有理由，你得有作为，你得有力量，你得有受觉，要有事实，还要亲证。那不能漫无边际，那你这要有事实，那它的性德。那么修德回施于过去。因为我们一谈到性德，我们就会记忆过去很多作为、很多恶业呀，很多麻烦呐，那用弥陀的修德洗涤它。

以弥陀的修德回施于过去，洗涤尘垢（板书）。以弥陀的修德回施于过去来洗涤我们心中的尘垢，我们心中的尘垢就是过去的记忆，这个很厉害很厉害，它会反扑过来，噢，过来了，像老虎一样把你那一点点善根嫩芽给吃掉，像吃小兔崽子一样给吃掉了，像鹿一样的被吃掉了，为什么呢？它太弱了，它不强大。但你要顺性德观察，顺弥陀报德观察，那是十分强大，十分具足、真实，威猛了！那我们的业习一来了，就像狮子一样：来吧，吃掉你！为什么呢？因为有弥陀的修德的圆满，有无量兆载永劫修持的真实，他这个力是事实。那很感人的，很感人呐，这个东西很感人！

所以这个洗涤，广延于未来，令我们当下这个如实的礼拜，性修二法的具足，展现于未来，洗涤于过去，洗涤过去记忆的尘垢，展现未来未知的世界。所以“圆满三世为一念”，一念真实、具足、圆满，我们就会在这个天地之间安顿，具足，清净，真实，踏实，如实，平实，那就实实在在。

虚无缥缈的事情我们不再做了，因为那个东西太辛苦了，业习没有啥，业习——鹿，你是狮子，不要忘了，我们的烦恼、业习、尘垢、记忆等等等等，都是像一头弱鹿一样，被我们这个性修二德的礼拜的念头的圆满成熟的这个雄狮任意调御，任意游戏。要不然我们的业力、业习就是狮子，我们学的法就是鹿，那就被它吃掉了，那就死定了。

这个地方要审视。这一点大家过滤过滤，学习完要过滤过滤。

人说修行啊，我看到很多人说精进呀，急于要修持呀，他们都是劳苦的，劳苦功高，但是心里容易疲惫。若以此因缘休息呢，这样的身业礼拜的行为，会使我们逐渐轻松、明快起来，使我们逐渐乐于修持，乐于礼拜，何以故呢？它会给我们带来具足、安乐、清净、无染的当下。

那我们明确，它可以展现于未来，可以洗涤于过去，使我们身心世界若过去、若未来、若当下皆安住于清净、平等、如实的心智，这样一个法界，就是礼拜阿弥陀应正遍知的法界。

怎么礼拜呢？皈依。原来身业礼拜阿弥陀佛这样一个行为，就是皈依的行为，身业所表只是皈依。皈依什么呢？——应正遍知。如实安住，广延于未来，回向于过去，清净安住于当下。

这就是礼拜的行为所致，这样一个事实，修行是个事实啊，菩萨！事实，事实胜于雄辩，不要吹牛了，对不对？我们来试一试，你去实践才可以，要不然我们讲了很多呀，没有用，没意思，嘎嘎嘎嘎，过去了，又讲又讲，过去了，没意思。

此行为皈依阿弥陀佛应正遍知，显性修二法，彰显于性修二法，彰显二法具足，当下的显现，这个显现可以利于未来，可以洗涤过去，那我们这个“圆满三世为一念”，这个歌词呢，我们今年七月十五都听到了，他们已经把它灌成歌了，我们就可以唱一唱了。事实胜于雄辩就是说我们的行为实践造成的一个亲切的感知，这个亲切很重要，这

个感知也很重要。

你说这感知不是见闻觉知吗？对，此处要见闻觉知，必须得用见闻觉知去体验。佛法非见闻觉知，但是依法而行即见闻觉知。我们要不依法而行，见闻觉知把我们坑死了，对不对呀？你那烦恼中、习惯中的见闻觉知不把你坑死了吗？但是这个地方依法而行的见闻觉知就是真，真知！就是正知！是正遍知！你看人家讲得多清楚，所以此行为入应正遍知，彰显性修二法，二德具足，这样广延于未来，洗涤于过去，安住于当下，圆满三世为一念。这个歌词原来是个行为，OK？

这个地方要回味回味，就像嚼橄榄一样，要慢慢品品味道，要有法味才好。没有法味，哎呀！这个学佛可困难了，乏味，对不对？没有法味就乏味了，我们学佛要有法味，要有法喜，要不然没意思，你混日子，无聊了，一天天浪费过去了，太没意思了，对不对？美好人生啊，应当充实起来，美好者真美好！要不然说美好，心里感觉到一点都不美好。不美好是世俗生活，是业习所致；美好是习法所致，是正行所致，是真正如法之行的正确的感受，充满了喜悦与清净，充满了具足与安乐，充满了威德与善巧。这个地方要回味回味，把心踏下来。

所以这个皈依，这个行为所致呢，彰显了性修二法的二具，它正是应正遍知，此应正遍知者，正是圆满三世，圆满三世者，所以洗涤过去，展现未来，清净当下，具足真实！

那人心是个什么心呢？——未曾有！你的心是未曾有的！若是以前你得到过，那你不得了。要用未曾有的心学佛呀！菩萨！清净的心！具足的心！真实的心！永不重复的心！

你们真是有福德，这没人干扰，真是很好。你看那边，嘭嘭嘭（噪音很大）。得消化消化，过滤过滤，思想上要有松有紧，可以谈一谈。这主要是啥呢？我们把未曾有的理念、知见、作为，在自己的生活中、意识中慢慢地展现出来。

.....

（一个师兄到佛前礼拜）实践很重要！

想象不出来，菩萨们，想象不出来。它讲得很清楚，行为所致这四个字，这第一门一定是行为所致，而不是想象的，我坐这儿想：嗯，很好了——门儿都没有，我告诉你！虽然道理你明白了，但是必须是行为所致。行为所致，彰显性修二法，入应正遍知海，海是什么呢？三世为一念，就是海。必须得去实践，不实践不行，想象永远是想象啊！你步入不了行为的大门不行啊！学的东西都要用上，用不上不行。

.....

你讲的是个种子问题，种子所依，所缘。你缘的是不安，它就不安，缘的不圆满就

不圆满，佛陀提示的就是让我们圆满，清净，真实，结果我们念佛还不真实还不清净还不圆满，出事了嘛，你在念的凡夫的业习、烦恼、分别、执着，越念越累，越念包袱越大，越念越念……入地三分了，为啥哩？走不动了，很多人就念念念念……，老死那了，一辈子就没有法喜呀！没有安乐的东西。我遇见过很多的念佛的老菩萨，我一看我说，二十年以后再见你吧！——不是，我害怕，那一脸，那描述的那个东西呀，你一读，读不完。

那么这第一门，我们有一点感知，我们也可以换个角度来试一试，佛法它是这样讲的，佛法，一语无量义，世尊所宣的所有的教法都是一语无量义的，一切众生随类而解，随类证知，这个是有别的，它无量的教义中，因为取的不一样，它的证知、它知道的、解的东西都不一样，差异很大。

很多人说《往生论》怎么读不懂呢？我们一会儿就读懂了，没问题，因为一解，所以剖析很重要，剖析十分重要，剖析是什么呢？令我们的心智接受，令心接受——这是主要目的，剖析并不是说它真是有什么，不是有什么，它就是个接引，此是方便，所以佛法为方便，方便为究竟，它就是利世，它没有啥，没有一个死的东西，你知道吗？活活泼泼的，所以佛法活泼无限。很多人学佛学的死搬硬套的。这样讲是对，那样讲是错的——这是世间人；这样讲是方便，那样讲是方便——这是有善巧的人。干什么呢？告诉我们佛法是顺应世间，活泼利世的，没有一个死于句下的东西。那我们作为一个念佛人，换个角度，换个角度，哪个角度适合我们，令我们安稳、喜悦、真实、平静、清净，那个角度就是我们要的角度。

以前我听到很多菩萨讲：那个法师你住嘴！我说为什么呢？我为什么要住嘴呢？我在宣讲佛法。“你跟某某某法师讲的不一样”，我说对不起！我就是不一样我才讲的，一样的我就不讲了，对不对？一样的还劳动我干什么呢？那么人就会把佛法定死，所以过去人有一句话叫死于句下，没有意思了，所以大家在学习的过程中不要死于句下，就是不要在哪儿块绊住自己，感觉到绊了就先带过去，回头处理它。这是学习的一个很重要的环节，有时我们会被一个名词、一个概念、一个想法，甚至一个不称我自己的意、不称我自己心的一个状态，就耽搁在这了，完了，下面断线了，不学了——那不行，我先给你往那一放，先放那，我去学习其它的，回头我再处理你，或者提问题的时候我再来处理你。这个方法很重要，菩萨们，回头再处理，不要因为某一个举止、某一个言说、某一个因缘耽搁自己。这个提示希望大家有一个正确的理念。

【复有五种门，渐次成就五种功德，应知。何者五门？一者近门，二者大会众门，三者宅门，四者屋门，五者园林游戏地门。此五种门，初四种门，成就入功德；第五门，

成就出功德。

入第一门者，以礼拜阿弥陀佛，为生彼国故，得生安乐世界。是名入第一门。】

那么第一念门，我来结合五种门来给大家提示一下。这个身业礼拜称为近门，它也称为五种果地修持，给大家只是提一下，因为啥呢？要是没有基础，提了可能是忽悠大家了，提一下让我们大家有个参照。后面有五种功德门，（前面）这是五念门。那么这五种功德门是什么呢？五种功德门，他讲这个身业礼拜称近门，那我们学的身业、口业、意业、智业这四个门，称为入功德门，那么这个（身业礼拜）称为近门，“身业礼拜阿弥陀佛如来应正遍知为生彼国”是个近门，近门怎么讲呢？——提示一下，大家有个概念就行，不需用纠缠，这个时间纠缠可能比较麻烦——他这样讲的，功德门怎么讲的？第一个字是“以”，要看书是第十五页，“以礼拜阿弥陀佛，为生彼国故”，讲的很简单，“以”，我写这个东西，你看一看，一定要知道他这个同步的东西

“以礼拜阿弥陀佛，为生彼国故”，这又讲到“故”了。

以弥陀——我们把它简单化——以弥陀→显→故。

“以”：我给它说回归，发心，即因，缘起。

菩萨，一定要去串习它，这个“以”字，串习它，

以→阿弥陀佛，以礼拜→阿弥陀佛——我把“礼拜”给（去了），因为我们前边已经谈过礼拜了。

以礼拜阿弥陀佛→为生彼国故；

以礼拜阿弥陀佛，为生彼国故→得生！

你看他这个言辞跟前边讲的不一样了，这个就很猛利了，猛利什么呢？就像我们刚才讲的“身业礼拜阿弥陀佛应正遍知，为生彼国意故”，具足性修二法，这里面具足性修。

但是这个地方他把修德十分淡薄的给表现出来了，淡薄什么呢？

以身业礼拜阿弥陀佛故→礼拜阿弥陀佛，为生彼国故→以阿弥陀佛故→得生。

以阿弥陀佛故→得生。

以礼拜阿弥陀佛，为生彼国故→得生！

菩萨啊！这是具足性修二法的一个功德相，就是一个成就相！

他这个很具体的讲，称为近门，什么近门呢？这里面缘起也好，即因也好，发心也好，回归也好，那么这个以阿弥陀佛，以礼拜阿弥陀佛为生彼国意故，得生彼国，是名入第一门。

那我们能不能入第一门呢？入近门呢？

噢，原来他的功德相是这样子的，什么样子呢？

身业礼拜→愿生彼国→即生彼国！

把它简单化，愿生即生！

以弥陀故→愿生即生！

以弥陀故→身业礼拜→愿生即生！

这后边门（果门）给我们确定一个东西——功德相，性修的功德相。

那你说今年夏天为什么不给大家讲这个呢？就是这个里面一拉开，内容太多，繁杂，那么这个因为是补课，可以去简短的提示一下，我们把它简单地说：以→弥陀→故→得生！简单了。

这个“故”是性德，一定要明白！

这个“弥陀”是修德，一定要明白！

我把它挑拣开，是希望大家对性修二法有个认知，这是为了证实性修的差别，但是它必须在这个地方把它贯穿起来。一者以礼拜阿弥陀佛，为生彼国故，得生安乐世界，是为入第一门。

以弥陀故→得生，以弥陀——修德；以弥陀修德→显→性德——故，得生！

得什么生呢？具足！

小心，这个地方要小心。得生就是具足契入，起作用了，在我们生命中起作用了，什么起作用呢？性修二种功德起作用了，得生→起作用了！

这个地方要消化消化，慢慢地消化消化，不要怕死角，我刚才讲的啊，死角啊先丢一丢，串起来思维，你要是没有死角了，就可以去……。有死角先放一放，没有死角就把它串起来。

以弥陀故→得生；以弥陀显修德；以弥陀修德→为生彼国；故→性德；显→得生，得生什么呢→具足此用，作用；以弥陀故→得生；它完全显现它的作用力，作用力的相续。

一个都不能漏！漏掉这个次序你就搞不来了。

【性德、修德、作用力】

弟子：就是一个性和一个相一个用？

对对，这是性德（指板书的“故”）；修德（指板书的“弥陀”）；这是使用（指板书的“得生”）。

这个是相（“弥陀”，修德）没问题。彰显，以相彰显（性德），性德它是掩没的，性德是隐藏的，这个修德彰显性德之隐性，表达它的作用。

净土教法完全以了义教与圆教的真实来彰显的，没有一点是老头老太太干的愚痴事，我告诉你！一定要小心，你不小心就出问题！

弟子：性相不二吗？

那个菩萨提到，我们就讲一下。因为这个修呢，它是一个相，这个相是我们能看得到，凡夫所具，我们就能寻求；这个性德是隐，它是隐性的，它隐藏在我们的业力之中，我们不自觉了，那么以弥陀的报德来把它彰显出来，所以这个性、这个相、这个用完全彰显了大乘佛教的真实，讲一个教法的性德、修德与它的作用力！

弟子：彰显自性修德？

这个自性与修德它没有办法分开，彰显也没办法分开的，说它具足二种德，具足就是修德与性德都是具足的，所以具足就是作用，不具足就不叫作用。

具足就是得生，得生就是作用，作用就在得生；

得生在哪里呢？当下！当下什么呢？→作用！

作用什么呢→具足！具足什么呢→性德！

性德什么呢→修德所显！

修德从哪来的？以、以、以、以，OK？

你举心动念要“以”，你要不“以”它，它就跑了，虽然它具足周遍，它不在你身上起作用！啊，那把它一分解：以弥陀故→得生！

以弥陀故→得生！

这是口诀啊，菩萨们！性、相、用，这是口诀，你要小心啊！你要回去修行了，你不会了，你就说“以弥陀故得生”，OK了！你就可以往生了，你知道吗？可以成就了！可以没有畏惧了！这真是不可思议的！

天亲菩萨的文字啊，是古来已久佛教中的大善知识中的顶尖人物啊！八大论师是顶尖之顶尖的人物，那了不得，你知道吗？十分顶尖，语言结构十分精美，准确，严谨，纯粹啊！你随便拿一个字，它就很纯粹，可以写篇文章。

这个呢我就说换个角度，换个角度大家去思维。

休息十分钟，放放松。

这个可不是“意”了！我告诉你呀！这是“以”！不是念门！噢，可不是念了，换角度了。

我们再换个角度，我们通过念、作意与事相这两个角度我们来看，我们说这个往生，这个身业礼拜，我们从一个人生的进趣上，它的相续发展上来看，往生它是一个我们可取的东西，或者说必取的一个行为，它主要从人生进趣的一个究竟度，就说彻底的角度来看，彻底，为什么来彻底地看这个事呢？彻底地来认知它。我们从彻底的角度来认知我们的人生的进趣啊，那么往生、得生都是必然进趣，它有内在的必然性，就是我们不是为了诱导大家，我们是通过如实的观察，彻底认识，实际也就是如实的观察，如实的一个观察角度，我们来认知得生与往生这样的一个事实，这样一个必取的行为。

我们就看十法界，这换个角度，从十法界来审视它，我们从彻底的认知，如实的观察，人生的进趣，看它是不是我们必取的一个行为。这个十法界，我们都知道有个十法界图，我们知道佛是一真法界，菩萨、独觉、声闻、天、修罗、人、地狱、饿鬼、畜生。这十法界中我们从进趣的角度来说，我们现在是人，这样一个心，我们说这个人的进趣增上，从增上的角度看，从回归的角度看，两个角度。从增上说，我们人类的增上呢，过去说修罗比我们厉害得多啊，修罗有天福没有天报，但是一般人也比不了，我们跨越修罗，我们不要它了；我们进趣天，这是增上，对吧？我们不能堕落吧？没有人向往三恶道吧？没有人向往这个吧？所以增上我们说天——不究竟，对吧？声闻——不究竟，对吧？独觉——不究竟，对吧？菩萨——不究竟，对吧？从增上、回归上来说，那这（佛）是唯一的择取了，这是必归处了。

那我们从十法界的趣向来看，看增上的过程中最究竟的也是佛陀，这个必归、皈依、回归一定是佛，因为这些地方它都是变动的，所以称为舍九界回归净土，我们换了这样一个角度——法界观，极乐世界是必归。我们从事相上看是必归的；我们从作意上、意乐上必归；从法界的整体的审观，不管从增上或者回归上，极乐世界是必归之处，因为极乐世界是诸佛如来会，是一切佛成佛之地，过去说是成佛初门。古人这么讲——初门，就是你成佛最早到达的地方，必须是极乐世界，我感到是方便说，但是这个挺方便的，方便什么呢？一下就把我们拉近了，说：噢，成佛的第一个门槛必须得迈进，好了，那你就迈进来吧。如来会嘛，说极乐世界是如来会嘛，成佛初门，这是近代的太虚大师提的，太虚大师在他的著作中说，“古人言所未言，我今天说出来了，极乐世界是成佛的初门”——我认为是方便。

那我们这三个角度给我们一个确认，我们对极乐世界的一个认知，所以我们在“身业礼拜阿弥陀如来应正遍知为生彼国意故”这样一个修行过程中，我们要知道这里面具

足性修二法，具足法界观，具足我们真正的意乐，具足性德的所使，修德的牵引，那从这四个角度看，往生是我们最智慧的选择，或者说一个准确的选择，或者智人所达，智人所观，智人所成，智人所行，这是一个智者的必然抉择。

那我们这个身业礼拜原来是一个智者行，你身业礼拜阿弥陀佛就是一个智者，了不得啊，身业礼拜阿弥陀佛是智慧行，大智所行啊！身业礼拜就这么个小事，被人搞成这样子了啊。是大智慧者的选择，不简单呢，菩萨！

换几个角度呢，我们才知道这个礼拜呀，十大愿王也好，一切诸佛菩萨的行为中，把礼拜放在第一门了，所以说有四种修法：恭敬修是一切法之门，这个门就是入门方便，回归的方便，选择的表达，我们从事业相上、身相上、意乐上、法界观上，佛的修德的回施上，性德的真实安住上，我们往生是必然的。要有这样一个概念，你若回去了，回到家里，回到工作中，回到你的世俗业习中，你想想礼拜门是大智者所行，你没事磕个头，没事做一回大智者，没事的时候，闲下来的时候，烦恼的时候，清净的时候，磕个头，拜拜佛，给我们人生中带来一个智慧的缘起，带来一个必然回归的真实，性修二法具足的这样一个善巧，来印证我们自己，令我们在未来的相续中，踏实，如实，清净，平和，让我们满意我们的每一个当下，洗涤我们过去不满意的尘垢，使当下能清净安住。

第二讲

大家今天为我们生存的环境劳动辛苦了。（注：沙弥出坡劳动）

我们接着昨天第一门的学习。第一念门我们通过几个角度，昨天作了一个提示，这个提示无外乎是引发我们大家对称念南无阿弥陀佛，或者说对净土法门，或者对我们生死大事，做一个契机的修行、作为、思维乃至认知的过程。这个过程很重要也很必要，因为生死无常，在我们每一个生命的周边自然地弥漫着。

我们三种面对是很现实的：人人都会死，这是一种必然；但是什么时间死，很少人能知；以什么方式死，也很少人知。必死、死的方式与死的时间这三个问题实际是很困惑人的，若是没有解决这个问题，就是生死没有归向，那我们在生死业海中就会受到极大的困惑，那我们的意识、生命就会不自在，我们的依正二报就会约束我们，使我们的身心遭受这种不自由的缠缚。为了我们的生死大事，世尊说这样一个稀有难得的法，让我们一切得遇有缘可以来实践，来学习、认知，乃至亲证，这是十分重要的。

那我们大概地把昨天学的作一个简单的回顾。

我们从念门与果地门作了一个提示，作了法界观的增上与回归的必然认知。阿弥陀佛的教法中使我们认知到必归性，一旦我们有这样的认知了，那我们称念南无阿弥陀佛，乃至说身、口、意、智来礼拜、赞叹、作愿、观察的意乐就会产生事实。那意乐——行为的意乐——是事实，我们做起来就超越了我们平时世俗的困惑。世俗所以困惑我们，就是我们的意乐认识不清晰，所以多贪图自己的习惯的作为，而不知其后果，往往增加了我们的一些业习，造成了新的困惑，那它不是意乐，就是它不是智慧所行。所以意乐我们判定为智者所行、智慧行。

（若）没有必归的认知，这个意乐是很难建立的，我们就会在茫茫业海中去寻觅、去作为、去浪费自己的生命，它有不确认性。我们通过这样的认知，来达到这种意乐的成熟，我们的修行、正行就会代替我们的业行。

所谓的正行我们称为念佛行，业行我们称为习惯或者放逸之类的作法。业行会造诸苦，正行会得到解脱之乐、意乐。所以放逸是愚者所行苦，这是必然的，当然还有苦苦、坏苦，行苦是我们尽无际中产生的习惯，它还是个苦。念佛之正行必然生起种种意乐，乃至究竟涅槃、大般涅槃的究竟快乐。整体的认知要有。

我们学佛了生死不是一个泛说，是一个很实际的、在我们日常生活中具体可做、可行、可知的法则，这法则离我们很亲近，没有距离，我们要把这距离打破。我们在没有真正接触到佛法的传承教言中，我们会把佛法高推或者低就，没有亲切感，我们学这个五念门，最主要是把这距离打破，不管是高推低就的距离。

昨天我们把第一门“一者礼拜门：身业礼拜阿弥陀如来应正遍知，为生彼国意故”作了个提示。昨天的提示，我们有一个印证，希望大家在实践过程中有一个简短的认知，像口诀一样。所以我把“以弥陀故得生”做了一个套定性的抉择。为什么说“以弥陀故得生”呢？我们把它简捷化了，因为果门的修持是一种印契。第一种（五种念门）是念门，第二种（五种果门）是契门，这是印契契合的方法，不是让你有“念”的次序与思维，不需要的。

所以他这样讲：以礼拜阿弥陀佛，为生彼国故，得生安乐世界。

我就把“以”提出来了，“以”作为缘起，当然也作为因果——即因即果，也作为发心——发心即成，等等，你契合就对了，如印印文，文成印坏，是同时的过程，不是一个前后次序了。说缘起，实际是我们有一个观察的方便罢了。在契门中或者说果地门中缘起说也有些迟疑了，当然也可以暂且这么说，必然地我们还是有一段这样的空间。

所以“以弥陀故——得生”。

昨天我们把“得生”比作运用、安住等等，安住什么呢？“故”，“故”是性德，“弥陀”是修德，“以”是缘起。以弥陀的修德来显我们本有的性德，直接来印契一切众生，得以安住与使用，所以“得生”。那么这样一个结果我们就比较容易从心底、事相、现缘中有一个契机。这样我们就会无疑地安住。无疑，因为疑的烦恼对我们来说是十分深厚的，无疑十分重要，无疑是清净相，也是本净相。所以这是无疑安住的印契。

（今天下午是阴天啊，上午阳光明媚嘛。）

我们大概地作了一个回顾。我们来看第二门，时间定了四节课，不敢迟缓了，今天一定要把第二门、第三门讲完，要不然可能来不及。不过这是补课，大家不要太当真，太当真就比较严肃，不容易放松。

二者赞叹门。

【云何赞叹？口业赞叹。称彼如来名，如彼如来光明智相，如彼名义，欲如实修行相应故。】

【入第二门者，以赞叹阿弥陀佛，随顺名义称如来名，依如来光明智相修行故，得入大会众数。是名入第二门。】

我们最亲近的身业，我们已经不管它了。那么下面是口业，因为这是念门，我们从念门来步入、观察、思维、运用。

那么我们平时的口业都说些什么、做些什么呢？我们大家可以简单地回顾一下。以前我批评过某某沙弥，在山上批评得很重很重。由于我们在悬崖边沿走动，他就说谁掉下去、谁跳下去，我说：“恶口！”——一定要注意自己的口业，但是我们平常不把自己

的口业当成业，因为我们口业无忌啊，这个地方没有忌讳，什么话都可以说的，它不是真实言、如实语。要是真实言、如实语那会伤害多少人呢？因为它是虚妄语、不实语、颠倒语，所以我们无忌，不在乎，可以随心所欲地去表达一些自己的妄想，所以说我们成就不了陀罗尼，成就不了真言的修持，成就不了威德的善巧。为什么呢？你无忌讳故，不能产生力用。产生力用，那我们就无端了。平时我们的口业是无忌的，是没有忌讳的，是没有限度的，基本上在随心所欲的状态下去表达，很少人在乎自己的语言。意业我们先不提，对口业的认知在意的人十分少。

但是（大家）不知道我们这三业中口业是最易造的，造业一张嘴就是，但我们往往不受其报，因为是妄，因为它业浅、力微、妄、不实，因为不实所以往往当时显现不出来，但并不是说没有业，在因果律中你是逃不掉的。那你说：“这不是惨了吗？我们啥话都说过呀。”那你得谨慎，三业千载万劫是不坏的，遇缘熟必然就成熟，这是不饶人的，业一成熟人人受报。很多人说这个人怎么这么好，那么有优势，有的人有天大的优势，有的人身体优势、智慧优势、福慧优势，有的人作为有优势，有的人事业成就很简单，有的技巧很简单，有的智慧善巧等等都表现得一些超常，这个地方只能称“业力不可思议”。为什么说业力不可思议呢？是我们造出来的，因为在空净的法界中本无一物可得，人人在无所得的法界中不断地造就着三业的种种表现，尤其是口业。过去人说小孩子童言无忌，因为他幼稚，但是这业力不坏的。

我们学佛人虽然知道因果律，但又知道因果无自性，所以我们可以善巧地完成自己生活的主题，好比说我们得用于弥陀的二德——修德也好，性德也好——我们得用了，就是所谓的往生、得生——成熟这个主题。我们生活的主题解决了，那这些三业就会变成善缘，还是（业），它不会散坏，但成善缘了。我们骂了过去一个人，结了一个恶缘，别人会找我们麻烦，那么再找你麻烦时，因为你二德的具用成就了，那你就会回施他一个殊胜的增上、意乐，给他带来不可思议的善巧与方便，这是学佛的极大优势。很多人说：“因果不坏，我们学佛有什么意义呢？”因果不坏学佛才有意义；因果变异可以调整，学佛有意义；从哪个角度都是有意义的。

所以口业我们很少注意，不注意它也有不可思议的业力。你是不注意，（其实）这业力不虚。我们有这种认知了那下面就好做了，我们就看看自己的口业应该做些什么。

“身业”我们提到了，我们这个身无始以来，杀盗妄淫，真是无不行为的。无始以来，此死彼生，生生灭灭，但很少有自在力。那我们因为礼拜阿弥陀佛，为生彼国意，这意是故有意，是顺性意，因为阿弥陀佛应正遍知，展示了一切众生的本性、佛性，所以礼拜之时具性修二法。性修二法如实安住，我们就能解脱无始以来身业的沉沦，那么口业亦复如是。我们在这个地方有认知了，我们再来看我们赞佛的口业。那这个业力也是不可思议的。看看它怎么不可思议。文字是这样写的：

【云何赞叹？口业赞叹。称彼如来名，如彼如来光明智相，如彼名义，欲如实修行

相应故。】

云何赞叹？口业赞叹。

他把口业写得十分明白，口业赞叹。我们以前很少在乎自己的身业、口业、意业、智业等，我们不把业当成业，因为什么呢？我们忽略了自己的作为，所以没有真正地尊重，或者说价值观没有。我们没有对生命的价值观，这么做那么做，为所欲为的，认为没有啥，别人比我们还坏呢。我们会这样认为：“我还做得挺好的，比坏人还是有点余德吧，虽然比好人不足。”但是这样毕竟是对生命的价值的认识有问题。那我们不要跟上下比，还是得跟法界观中佛陀比，那是真正生命的价值。究其价值，真正的意义所在，或者大自在所在，究竟的皈依所在，我们还是要尊重这些价值。

口业赞叹。称彼如来名。

这个不要马虎过去，这是个很大的问题。称名。我们举美国的例子吧，不举中国的例子，中国的例子不好举。美国的总统第一大，是叫奥巴马吧。奥巴马是他的名字，那么称他的名字，每个人的作用力差异太大。他父母叫他，那就是儿子奥巴马；他的子女称他就是父亲奥巴马；他的国民称他是总统奥巴马。那这“奥巴马”是什么东西呢？一会儿是父亲，一会儿是儿子，一会儿又是总统，他到底是什么呢？所以名称中，“称”有对称义，这对称是心理、是业报。儿子叫他父亲，那就是父亲奥巴马，父亲奥巴马就是儿女的对称；他的爹叫他，他就是儿子奥巴马，这是父母的对称；国民称他，那就是总统的对称、国民的对称。对称为什么说称念呢？这“对”特别重要。

我们回过来说称阿弥陀佛的名，阿弥陀佛是法界的总统啊，你怎么称呢？你是儿子、老子还是臣民？大家说怎么称呢？一定要认识清楚！这个不敢马虎哦。这个一马虎我们就出大问题了，很多人念佛就出这个问题，就在这地方出问题了。“阿弥陀佛，南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”，也不知道是儿子，也不知道是老子，也不知道是臣民。阿弥陀佛是他的总统吗？他不知道。阿弥陀佛是他的老子吗？他也不知道。是儿子吗？他也不知道。“阿弥陀佛，阿弥陀佛……”你念啥啊？念谁啊？“阿弥陀佛”；念谁啊？“阿弥陀佛”；烦恼，后面说累得慌，喉咙也干了，嘴也干了，脑袋瓜子也烦了，舌头也痛了。干啥啊？因为啥呢？他没有对称！这很重要。

业要有对称的东西，菩萨，这一定小心，这是关键口。念门念门，你不知道是老子，你也不知道是儿子，也不知道是臣民，你念“阿弥陀佛”念来念去干啥？奥巴马说：“我们要打仗了。”人家就发个命令一签就可以打仗了，几万军队就可以开拔了，多少亿的花费就可以投入了。那其他人就没门儿，对不起，你签字不生效。那这奥巴马就是权力的象征了，有威势，就有经济，就有力量，就是他的报德的对称。

那我们还要注意这一点，你念“阿弥陀佛，阿弥陀佛……”，是金钱的对称，还是权力的对称，还是军队的对称，还是炸伊拉克的对称啊？还是制造航天飞机、停飞航天

飞机命令的对称？那么这彼佛名中含有业报的内容，含有权力的内容，福德因缘的内容。菩萨们呐，我们平时念这名字也太空洞了，“阿弥陀佛，阿弥陀佛，阿弥陀佛……”，也太没有内容了吧。

弟子：不对称。

师：对，不对称，OK，原来我们念得不对称，你看中国人念奥巴马不对称，念得像戏言一样，不对称。那要对称了就不得了啊，一对称这名字可不得了啊，有无量的威德善巧了，可以使儿女成长，可以为父母尽孝，可以保护国民，也可以打仗杀人。念了半天不知道念的啥，念得不对称。我们念阿弥陀佛怎么对称呢？（指着阿弥陀佛画像）白纸上画些黑线条，这就是“阿弥陀佛、阿弥陀佛……”。昨天这个人跟我说：“我拜阿弥陀佛没感觉，还不如拜你呢。”我说：“那就拜吧。”拜我有感觉，因为啥呢？有对称。——小心啊，学佛不小心就掉到无事坑去了，学来学去没有意思，干啥呀？在这儿混啥呢？混来混去没混出个样子。遇到总统了你又帮不上忙，你看看这出大事了，那谁还能帮你呢？法界之主，佛中之王，光中之尊，比奥巴马准确得多，但我们还是不对称，念来念去，我念阿弥陀佛啥呢？

我们看看下面是怎么对称的，你想了半天也没有对称的东西。他开始讲了，他这样说——

称彼如来名，**如彼如来光明智相，**

好，有对称了。这可不得了，这就发生大事了，这在法界中有大动作了，我们把阿弥陀佛给调动了，这“军队”可不得了，小心。

如彼如来光明智相，**如彼名义，欲如实修行相应故。**

这回找到对称了，找到对称就好了，我们就不用学了，一对称就知道了。对称什么呢？我们的口业来赞叹彼佛名，“如彼名义”，“称彼如来名”，称，对称，对称哪呢？

“如彼如来光明智相，如彼名义，欲如实修行相应故”。这个“故”，我们还说是性德，必须把这提出来，这前面是名义、光明、智相——1.2.3。

菩萨们啊，这对称不敢丢啊，这要丢了我们学佛学的是啥呢？跟这些对称：跟光明对称，智相对称，名义对称。如实修行相应故，这个“故”是我们本有的平等法性，是让平等法性、佛性起作用，德性起作用，那就是相应故。这修行是印契，此处修行只是契，非是增减。契——印契与回施，你不要认为你有啥，它不会给你个啥，你也搞不来个啥，就简单了，这样比较简单。为什么呢？你本来具有这样的性德。回施与印契，让你起什么大用呢？对称！而不是修来的。一个“修”字，把很多人都给误导了，认为我不睡觉、不吃饭。

今天那个小和尚，从昨天我就去看他，我推开一次门，哥们儿就在睡一次觉。推了

四次门，没有一次不是我把他叫醒的。相应了，人家念佛念得相应了，我说：“你平时睡不了这么多觉，那么精神，这次一天睡十八个小时没问题。”可逮着机会了，大睡特睡。昨天两点钟我推开，睡；早晨推开，睡；上午推开，睡；刚才我过去，还是睡。这般舟走的，真“对称”。（众笑）人都在修相应法，种种相应，他需要嘛就相应嘛，睡觉也很好。

那我们要知道，“称彼如来名”就是为了跟他对称，让对称的角度发生作用。在哪儿作用？通过口业起作用。我们很难知道口业就会起作用，因为我们平时的口业不起作用，这时候马上让口业起作用，口业就是光明，就是智相，就是名义。一会儿是老子，一会儿是总统，一会儿又是儿子，不管它，它都起作用。所以你要换不同的角度去称念名号，赞叹阿弥陀佛。从儿子角度、老子的角度、臣民的角度，当然也可以从相应的角度，因为我们讲性德平等，这是相应的角度。这相应是啥呢？是完全的对称。

这故事很多的，放光寺出了两个故事，这里面有好有丑，好的就让人赞叹，丑的是啥呢？以前我们放光寺的人念佛可精进了，这儿出家师父大概最少最少平常人可能一天要念几万声佛号，不管多少学习他肯定得完成。这是风气，大家都那样做，一个比一个。有人念得到林子里哭鼻子也得念。为啥呢？他要是不念，他感到站不住脚，没法生活，大家都那样干的，对不对？这中间有人就出戏了，出什么戏呢？与光明相应了，但是没有与智相应。什么叫与光明相应呢？“阿弥陀佛，阿弥陀佛，阿弥陀佛……”念念念得突然有一刻钟，“啪——”。有些居士睡觉的时候，有些出家人打坐的时候，有些人……一看，这个人怎么——哎哟，不得了啊，成精了，相应了嘛，这不得了啦。有人就跑来说：“某某又哭鼻子又磕头。”出大事了。别人说：“你是佛啊。”这人说：“嗯，我是佛。”这就出大事了。有其光明，没有智慧，为什么呢？智慧上不对称。智慧无染故，行一切法而得方便，无染无著，饶益有情而得威德善巧。这一认账就出事了，下面啥事都出来了。

这是发生在放光寺的真事啊。那你说这不好吗？我告诉你：一点都不好。佛给这样的人授个啥记：“此人入魔道，做魔眷属，坏一切清净法则。”为什么呢？他自己认为自己得到了。相应啊，我们是平等佛性，本来具有的，你只让它起下作用就过去了，你得啥了？所以未得言得，未证言证。但是说那些人，别人看到了，是瞎子吗？不是，是偶遇，相应，偶然碰到的。

我也经过这些事，以前有很远的出家师父来了，往地上一跪头磕得一大包一大包，说“你了不起啊。”我说：我不过是念佛对称罢了，对称啥呢？有相应的东西，在某一刻、某一时。后来居士出家人遇到的很多，来皈依什么的，说梦见法师如何如何。我说：没有用，假的。不过是人在念佛名，有对称的业罢了，丝毫跟我不相干，那是你的福报，是你的因缘。为什么这么说呢？这还是口业。你说这是佛所加持的，是你的口业；你说你自己得到的，也是你的口业。你“得到了”那个口业，最少是个增上慢，最多是妄语，

就是未证言证。

那我们要知道“称彼如来名，与彼如来光明智相名义相应”。（注：口业赞叹。称彼如来名，如彼如来光明智相，如彼名义，欲如实修行相应故。）这“相应”是自相应，不相应是性德起作用。但性德起作用，你也不能说你证得了。为什么呢？在这地方不能说证得，只能说使用、印契、契合。为什么呢？一旦说证得就出问题，就是未得言得，为什么呢？这地方是没有法可以得到的。平等，它不于增减处起作用的。若于增减处起作用一定是众生业相，那就是妄语了。所以于平等处，平等智相、光明智相、彼十二光明功德智相等等，乃至无量名、无量功德智相、四十八愿的智相、名义等等，这些内容实际都是平等性所展示。所以众生（把）“分别染著、若得若失”丢失了，则平等性现前，光明相现前，智相现前，诸佛誓愿功德现前，能利益世间，无所前后，没有前后。这个地方我们一定不会说自己有所得没所得。那么这个文字我们要有个理念。

休息十分钟，大家放放松，看看这个地方能不能转过劲来。

对称是个大事。那个例子很简单，你要是不对称，你这个念佛效果啊。现在很多人修行呢，就在门外修行，不对称。没有……的东西，“阿弥陀佛，阿弥陀佛，阿弥陀佛”，念得很烦。那我们找一点点对称就行了，若于光明，若于智相，若于誓愿，若于他的慈悲方便等等，这名义后面有他的三身功德，有四十八愿，有无量的内容，所以说名义功德，这里面的内容是最大的了，我们可以去审视观察。这时候我们再念佛就有感觉了。念佛人就像佛陀一样清净，平等，安乐，像佛陀一样具足光明智相，像佛陀一样具足四十八愿的悲智方便。但你没有得到任何东西，你若以为你得到则全部就失去了，失去了清净平等光明智相，就得到了众生业份，染着分，迷失分，固执分，有漏分，这个一定要谨慎，念佛人要谨慎。稍微不谨慎就掉进去了，别人一说就以为自己咋地了，就染上了，染上就落到凡夫的烦恼业习上了。

口业。

弟子：念佛好像有所得，得到清净……

师父：得到清净就麻烦了，下面马上就不清净了。实际这个对称是一种消融。光明消融了我们的执着，执着的障碍，烦恼。智相令我们无染。名义就是具足悲智方便，像四十八愿的作用一样，令我们安乐。你根本没有什么可得的，一旦有所得，就是凡夫心，凡有所得那就是凡夫心。凡有所得就会落入魔窟，就会受大伤害。这世间法中大家都是知道的。一有所得就会骄傲，无所得就会自卑，这个平等安住没了，丢失了。

弟子：虽然无所得，但还是要念佛。

师父：念佛是无所得中的清净安住。你要认为有所得了，不过是转换一个业相罢了，

由此业相转到彼业相。所以称为清净魔。南传中有解脱窟，有智慧窟，窟是什么？就是巢穴的意思，你掉到里面了，那你就很受伤害。

弟子：师父念阿弥陀佛就相当于念自性一样？

师父：关键是你念自性不起作用。我们讲了以弥陀故嘛，以弥陀故得生，你又开始忘了，你又往自性上拱了，又自性弥陀上了。若没有弥陀修德的印契，我们的性德不起作用，你不知道啥叫性德，空谈性德罢了。性德是个空泛的东西。“以弥陀故”你应该多念念。以弥陀故得生彼国。

弟子：借助弥陀……

师父：不能说借助，他俩没有差异，性修二德具，二德具你才起作用，二德不具就不起作用。昨天一直讲这个事情，又落到我们中国人胡扯的那个口上去了，光谈自性弥陀，性来性去，性不起来了，迷失了，性修不二，性修二具起作用了，要不然不起作用。小心啊，这昨天讲的课今天就惹麻烦了。我们对性的认识就是泛空，迷失，胡想，乱想，乱猜一气。以弥陀的修德来印契成熟我们性德的作用。性修不二，方起作用。你要是丢了修德就出大事了。修德是弥陀所成，弥陀回施。

弟子：可以说以弥陀的修德来激活性德？

师父：不可以这么说。这样说有时候会偏颇。二德具。

弟子：就是一体的？

师父：一体的你现在就这个德行不行啊。我们讲“一二”，一二是凡夫知见，相应与一二的问题。古德们是这样讲的，这个“一”，若说一体，就会出现一个问题，会坏于因果，说“一”你还有因果吗？讲！

弟子无语。

师父：说一体就没有因果了。你的因果怎么办？

弟子：我们就交给阿弥陀佛，消融在他的愿海中。

师父：你说消融，但不能说一体。一体之说法，容易造成坏因果的诱惑，会把人导引、导向坏于因果，说“反正一体了我可以为所欲为了”，那这就出大事情了。

说“二”，无佛可成了。你要说我们跟佛是二个，那坏了，你永远觉悟不了啦，你永远是这个德性了，你跟佛是对立了。

所以古人不这么说，他不说不一也不说二，他说“契”、“印”、“法印”、“契合”、“相应”，不说一二了。小心乱犯错误，这个地方容易乱犯错误、导向错误。

我们第一不能破坏因果，会让人迷失；第二我们还要有佛法可成，那怎么办呢？所

以佛陀的教言中印契相应之说就比较如实，我们也容易接受。

弟子：师父，“愿以法王之心成法王”这是作意，那么现在“法王长养于我，而后自己做法王布施有情”，这样作意可不可以？

师父：这是本尊修法，这地方要坏掉了，成本尊慢。本尊慢你就会堕到只能做护法，死了以后你可以做护法，什么样的护法呢？就是本尊的护法。好比你修弥陀本尊的，你死了以后你会护持弥陀，但你绝对是个护法，就是你做不了佛，你没法觉悟。为什么呢？有慢，这个慢就是我，佛是无我成就者，这是真实不虚的。所以过去要破本尊，修到这个地方一定要破本尊，就是你那个思维必须得破除，不破除就落到护法上去了。三头六臂，我是护法，哇呀呀呀……因为你没破除这个。

弟子：那应该怎样作意呢？

师父：使用的过程中可以这样作意，但使用了要密护、消融。这么说吧，好比你看到一堵墙挡我们路了，你说：“我是个坦克车，把它推倒了。”然后你就不要再做坦克车了，你就变成自在的生命就行了，要不然你就成个坦克车停那儿了。慢，称为滞、滞留，我慢都是滞，滞留的意思，死在那儿了，这得破除的，不破除不行的，世尊讲法如筏喻也是破这个的。

弟子：先期的话可以这样做？

师父：对，可以作用，法如筏喻嘛。

弟子：后来就得——

师父：必须得破除掉，不破除就出事了，滞在这儿了，这是我们常犯的错误。很多人很苦啊，修修修很苦很苦的，苦啥呢？滞在某个地方了，（师作十字架状）你看钉在十字架上苦不苦？钉在那儿就苦嘛，很慈悲，但他钉在那儿了。

所以“不一不异”。不能在“一”上模糊，模糊就出问题。

今天一定要把二门和三门这两课讲完的，要不然我们赶不上。

弟子：师父讲这个太了义了。

师父：了什么义啊？一点儿都不了义。大家要“了”！要“义”！

这个角度我们一旦认清楚了，第二门还是比较好修行的，比较好作为的。与名义、与智相、与光明，这是我们应该对称的称呼，是老子、儿子、国民，我们要有对称力，

这样它就起作用。那你说：“我念阿弥陀佛我不能做老子吧？”你可以做光明，光明可以出生一切功德；可以做智相来念佛，这里面也出生一切功德；也可以以四十八愿来忆佛念佛、来赞佛。释迦文佛说“阿弥陀佛照十方国无所障碍”，这是释迦文佛对他的赞叹。“彼佛光明无量，照十方国无所障碍”，你看，释迦文佛对他的赞叹，他的角度。那我们用什么角度呢？你找准角度再去念，不管是智相的角度，不管是本尊的角度，利生的角度，四十八愿的角度，光明无碍、圆融一切的角度都行的。你找到对称了，就是老子的位置、是儿子的位置、是国民的位置去念，有一个角度能体验到了，体验到“奥巴马”了，就可以了，它就起作用了，那无量的角度我们都可以用，那就有意义了，从哪个角度都可以赞美他，那太自由了，那太好修行了！原来我们的口业对佛的赞美有无量无边的，所以以无尽的妙言辞，以无尽的舌根，以无尽的语言种类，尽于未来劫来称誉弥陀，无有穷尽、无有休息、无有间断，那你就可以赞叹去了。

啊，原来你得有个入口，有一个方便。你碰到了，你说：“奥巴马，我们是哥们。”那这一次找到对称了，哥们有哥们的作用，老子有老子的作用，儿子有儿子的作用，伴侣有伴侣的作用，这个作用你找到一个，那下面的作用都很简单了。现在最主要是很多人念佛找不到弥陀的作用，这就是最麻烦的！没有对称的作用，念了很久，这关键问题还不解决，就是没有枢纽，转不动这个法界。什么法界呢？赞佛的法界转不动。

弟子：但是不管怎么样，一定要找到跟他相应的角色？

师父：对，一定要找到。找到以后就方便了。

弟子：师父，我找角色的时候是跟自己喜欢的十二个名字吗？

师父：都一样，对称，称名、称彼如来名的这个“称”啊，是我们自己满意的一个状态，让满意起作用，就是你认为这个地方我就满意，就起作用。怎样满意？你是他的老子，你是他儿子，你是他的伴侣，你是他的臣民，都行，你只要满意就行。满意就容易切入，起作用。

弟子：名称后面有内容……

师父：对。很多人念佛念得是个啥啊，干巴巴的，干巴巴的阿弥陀佛。

【南无五种意】

弟子：请问师父，“南无”两个字我们念的时候应该怎样作意？

师父：“南无”有五种意：归依、如命、降伏（自他烦恼）、本如、自在方便。

1. 归依，过去说叫礼敬；

2. 如命叫归命。——你说归依和归命有啥区别的？（归依）这个有礼敬供养的意义，（归命）这个就像性命一样不可动摇了；

- 3.（降伏）这个就有降伏自他烦恼；
- 4.（本如）这个就有本有的清净；
- 5.（自在方便）这个就是说本来是很自在方便的。

实际“南无”是个借口。你不找借口门都进不来，你推门要找个借口。（师作敲门状）“谁啊？”“我。”这就南无嘛。“进来吧。”有个借口啊，要不然没有借口。学佛人连个借口都不会找，你还学佛呢。干啥交往你需要个借口，南无是个借口。

这是我给大家胡扯的五个角度，但这五个角度你可以去分析的，实际多换几个角度南无就行了，这也是对称啊。与彼名义、与彼光明智相——对称。

这一门大概问题应该不大了，比第一门要学得轻松得多了，感觉轻松了，昨天我感觉到第一门的学习还不太轻松。第二门对称的是什么呢？对称的是一——

入第二门者，以赞叹阿弥陀佛，随顺名义称如来名，依如来光明智相修行故，得入大会众数。是名入第二门。

我们因为第一门就**得生了**，那么**得入大会众数**是无疑的。所以受用无量，参学方便了，这时候你所有周边的业相都是清净大众的如实安住，所以说“与诸上善人聚会一处”。那我们在此世界中与诸上善人聚会一处，为什么呢？你得生了，你得以使用性修二法、性修二德。那我们所有的作为，周边的一切恶缘、善缘都是诸上善缘了，为什么呢？你都是清净回施了。所以以性德清净安住，以修德圆满安住，所以圆满清净，所照的周边都是诸上善人。这话很好讲，小心，看我们周边有没有善人。

他的主题还是“以”，**赞叹阿弥陀佛，随顺名义**，“以”、——“随顺”这两个字不得了。

以随顺名义——光明智相故——得入——

小心啊，我们还要翻译一下，跟昨天的方法一样的。

以，发心或者缘起都行，说发心最简单。

随顺名义称如来名，依如来光明智相修行故，得入大会众数。

“以——随顺——故——得入”，这儿的要点词、关键词一定是“随顺”，不要以为你有啥可修的，菩萨，这个地方一定要小心哦。

昨天第一门是“以弥陀故得生”，这里是“以随顺故”，随顺弥陀的光明、智相、名义。一定要小心，这地方不小心就出问题，——我们性德不性德地又开始了，又找麻烦了。——这个关键词“随顺”！净土修法很奇特，十分奇特！

“以弥陀故得生”，这第一个问题身业解决了。

这个是“以随顺故得入”——小心，这个地方不小心就出问题了，我们又开始拿架子了，又开始造作了——

弟子：怎么随顺呢？

师父：你现在坐在这个地方，你随顺着垫子给你带来的温暖，相信吗？

随顺——随顺名义、随顺光明、随顺智相，三点嘛，对称。

弟子：找一个相应点进去？

师父：找一个相应点，我们就得方便了，随顺方便，随顺得入弥陀智海。这个话可以提出来：“以弥陀故得生，以随顺故得入”，一定要把它提出来，不提出来你到时候用不上，一动就又迷了。这关键词很重要，就是枢纽工程。枢纽工程一坏我们全部都死了，定局死了。

净土法门是一个很奇特很奇特的法门。

弟子：师父，这三点取一点都可以吗？取光明也可以吧？

师父：嗯，光明、智相、名义。

弟子：名义是誓愿吗？

师父：名义的内容还很多：阿弥陀佛、因地，他的整个故事全部都可以说是名义，没问题的。名义的内容是最多的，名义是总结的说法。光明、智相是简单的说法、角度的说法。名义是泛的说法、广泛的说法、总摄的说法。

哎呀，我们大有长进，学习有长进。

净土的修法跟其它方法不一样，若泛泛地去搞就麻烦。有的很多年就这个弯转不过来，就这两句话：“以弥陀故得生”，“以随顺故得入”。入啥呢？入佛光明、入佛智相、入佛名义。随顺！

佛法有味道，要会品味，要反嚼反嚼。这两门都没问题了吧？还得串习，不串习又开始犯错误了，又性德性德的开始了。

“以弥陀故得生，以随顺故得入”，要诀！

弟子：生是第一步，入是……，生和入实际都是同步的？

师父：你不要想那么多。那（是）第一门、第二门嘛。第一门是身业，“身业礼拜阿弥陀如来应正遍知，为生彼国意故”，那个话题，对不对？不讲了。所以第一门“以礼拜阿弥陀佛，为生彼国故，得生安乐世界。”——“以彼弥陀得生彼国”，所以“以弥陀得生”，一定不敢出问题。这里面有性修二法，往往我们偏于性或偏于修。偏于修也容易迷失，我们就自卑；偏于性我们就泛空，我们就一身业力。所以性修俱用，二德具

足了，活了，就可以起作用了。

昨天我们重点就讲这一点，你不要忘记了，还要回忆回忆，下去看看你的记录，这是要串习的，因为那太生了，你知道吗？三天都烧成砖了，这不得了啊。一般烧砖得三个月，最少半个月。现在三天要给烧成。所以回去要看看，要不然我们太生了，回忆回忆。但这个要点给大家提一提。

弟子：师父，这做功夫的时候，是不是先以弥陀得生，再以随顺得入？

师父：身业、口业，——开始又忘了啊——你没有先后的，你说我若以口业入，若以身业入，那我们还没有讲意业呢。那我们下面讲意业。

弟子：开关开了，但操作还不熟练——

师父：不熟练。拿着开关说：“这能亮灯吗？”别人说“拉一下，拉！”“哎呀，我不敢拉，会不会亮啊？”要去实践，啪一拉，“哦，就是这玩意。”好了，结束了。

第三门

我们看第三门，我们对身业、口业作了一个了解，下面是意业了，意业是入门。

意业在整个净土法门中是一个很特定很特定的关键口了，那你说：“我们身业不重要吗？我们口业不重要吗？”我告诉你：那是过路财神。这个（意业）不是过路财神，这个意业不得了！一般我们称它为意根。你小心啊，这个东西可不得了，悄悄地扎根了，其它的你说完、做完就过去了，这个扎根啊，小心！

我们最容易忽略的——当然口业容易忽略，但那实是无记罢了——但这意业往往人装着别人不知啊。所以伪的东西在这个意业上很多，伪善、假家伙。心里恨死这个人了，嘴上说“你好，你好”。看着前面那个大坑：“继续走，继续走”。哎呀，坏得很。意业出问题了，这个不得了。

所以我们的意识一般表示了潜在的东西，那佛陀不是潜在的，他没有潜在的东西。佛陀表现得很直白的，我们就说他的意愿，意愿里面表示他的愿心，愿心表示他的因地也好，果地也好，他的因果。那么这意业不得了。

我们平时的意业 90%都潜伏下来，10%的表现都没有，就是一个人直白地表达自己的意业的，10%都不够。大概要是按百分比，可能 99%的东西都在那儿藏着、潜在，1%能明显化就不错了。因为什么呢？因为伪善，我们受的教育、人际关系、得失问题、习惯问题、承受问题等等会造成我们的伪善，就是不是这样表现这样。

那我们认识到我们平时意业的危险性了，那你想想它的结果是啥。就是 99%是潜流——什么叫潜流？就是未来——潜流流到哪儿呢？流到未来，未来海嘛。未来受什么

报？99%的报。我们要小心啊，每天有多少想法啊，都是未来受报的，这可不得了啊！实际是很吓人的。你想想你一天多少念头，大部分你都不表现，你表现的基本上是你承受的，别人能承受的，习惯的、教育的、你认为过得去的那一点点，其它的都悄悄地流向未来了，那就是说我们的未来不得了啊，你要小心你的未来啊。这99%的未来我们在干啥呢？

所以过去的善知识说希望我们忆佛。意业忆佛是十分方便的，但我们很少用忆佛的东西，忆佛很散杂，忆佛哪一点呢？相好光明？刚才说光明、智相、名义；有人念佛愿；有的人忆佛威神善巧，什么都有。那么我们这个科目怎么讲呢？它不讲这个，它在意识上作了一个焦点性的回归，就是在愿上。

我们来看文字的提示——

因为我们要知道我们平时百分之九十几的想法就流于未来了，所以我们的未来，往往我们很多东西是没办法晾出来的，很多人很直，可以晾出来，但是他自己都会嘲笑自己，别人也会嘲笑，自己也会感到不尊重，但是还得去做，为什么呢？就是意愿不究竟、不彻底、不圆满。

弟子：刚才说的口念极乐心念娑婆呢？

师父：潜流嘛。实际潜流是不自觉自己的因果罢了，不尊重自己的因果与未来罢了，不确定自己的未来罢了，把自己的未来不负责任罢了，你说得再好也是不负责任，你把自己的未来推向娑婆世界了，你负责任吗？你说“不负责任我也那样做了”——那谁也没有办法，那你就继续流转吧，那谁也没有办法，那我们也只能尊重，但你这未来毕竟是苦苦相续，尤其在娑婆世界的减劫中苦苦苦……越来越苦，一直到人寿十岁，苦到什么程度呢？刀兵劫，见了面以后你扎我、我扎你的，那就更苦。

我们回头看文字。

意业是个大门头，是一个大的原则，我们一定要关注这个，因为意业是我们平时比较虚伪的地方，比较隐蔽的，是隐形的业相，它是隐形飞机，它是潜流，它是未来。我们的未来我们自己在操作呀！我们自己在打点自己的未来。你在打点未来啊，你要负责任啊！自己要负责任啊，你要承担啊，你不负责任也要承担啊，菩萨们！我们要承担的，最后要承受的，菩萨们！自己还是要承受自己的隐形的东西的。这一点我们要关注。

刚才某某讲这个话“我心里想的还是娑婆世界”，这是没问题的，但是一定要知道这是自己的未来，自己靠自己来打点，自己负责的，最后要承受的，你怎么打点自己要承受的，这无能替代，这一点是没有人能替代我们的。那你就自己抉择吧，无能替代者，要能替代佛早就帮我们替代了。这个一定要谨慎。那某某说：“这很正常啊，很多人都这样子啊。”那没问题，你自己要细细地思维，你要观察，是你自己负责，自己承担、承受的，是没有人能替我们的。所以意业十分隐形。

刚刚遇到一个小孩子，你感觉到孩子很可爱，为啥呢？他能把自己潜流的东西拿出来，他不隐形，他表达出来了，你感到那个人很亮堂啊。实际他说了一些别人不敢说的话，但是他还是未来的业，他虽然把它彰显出来，但那还要小心啊，自己还是要承受，还是自己的未来。你负责不负责都是你的未来。你说我不负责任，你的未来就不负责任，你的未来就是那种受觉；负责任呢，是那种受觉。那怎么负责任呢？我们看看阿弥陀佛怎么来引导我们负责任的。

【云何作愿？心常作愿。一心专念，毕竟往生安乐国土，欲如实修行奢摩他故。】

第三、云何作愿？

你看这个意业给我们讲清楚了，意业，未来嘛，愿就是未来啊，当然当下是起步啊。那你说：“我心就享受娑婆，这就是我的愿。”我不相信，那不是愿，大概是意识的一种习气、习惯、意习，要真正说是你的愿望那是不成立的，那是我们的一种习气罢了，你要真能从你的愿望去审思，不会是愿望，只能说是个习气。习气在推动你的思维，而不是你的愿望。你要说“我就那样了。”那这人不可救药了，对不对？

弟子：主要是极乐的乐我没尝到过，娑婆的乐有感受，所以就……

师父：我不相信你说娑婆世界乐，娑婆世界你说乐，我不相信，只是说你认为乐，我说是习气罢了，没问题。这么说吧，大人从美国带回来一盒巧克力（给）一个孩子，说：“给你盒巧克力，这是白色的，这是黑色的，这是紫色的，这是滑口的，这是涩的，这是苦的。”这小孩子就很满意。十年以后已经长成大人了，人家又带回来一盒巧克力，说：“你来吃巧克力吧。”（对方）说：“我不吃了，我有事情，我要应酬。”应酬什么？他去喝酒去了。他的意乐、他的习气改变了。相信吗？你那个乐是在变化，你知道吗？你说：“你给我带一瓶威士忌，我不要巧克力。”因为什么呢？现在需要酒了。这能叫愿吗？——那不叫愿，那叫习气。习气是变化的一种觉受的对称，变化的一种觉受的索取，变化的一种“愿望”，——那也是“愿望”，那个“愿望”是变化的。

我们说的这个愿呢，它的“作”要看得到，就是它有意识地观察，有意识地通过各种角度观察，有意识地通过各种对比——究竟不究竟，了义不了义，真实不真实，变异不变异，虚妄不虚妄——我们称为“作”。

你那不是“作”出来的，你不用作，小伙子，你那个根本不用作，你随手就来了，一动念就来的东西那叫妄想、习气，那不是作意。作意是我们静下来了。

所以在比丘戒法中、很多戒法中，人一热恼，说“我不干了，我舍戒。”——不算。因为啥呢？你是习气，烦恼习气上来了。有人就说一些过分的东西，做一些过分的事，说他在热恼中。有人甚至犯了很大的过失，他因为热恼失心了，就不算。

所以你说的是失心的话，热恼了。失啥心呢？你没有去作意，你没有去观察，没有

观察、没有对比的，单一的业习的说法。这是你那个比较单一的习惯的说法，不断在变异。

弟子：只有不断地作和观察，才能真正地生起真实的愿望？

师父：OK。这是妙观察智啊，菩萨，这有观察的妙。

弟子：没有作的过程，谈愿意往生就是空话？

师父：没有意义。我们这不是在学净土吗？他们学的不是净土，他们那是喊口号：“我往生，我往生，我一定能生！”结果到最后了，“我想吃肉”，你们不要念佛了，不能给我大馒头吃。完了。

弟子：师父，以前我们的成功学也是这样，成功学不是激励吗？“我要成功！我要成功！”喊口号，最后越喊跟内在越来越矛盾……

师父：越虚，发虚啊。

弟子：越虚，所以我们开始念佛的时候也有这个感觉。

师父：所以我们念佛不能喊口号。

弟子：这个作也是修的过程吧？

师父：对，妙观察。

弟子：我们从来没有作过这个动作。

师父：要有这个动作，要不然你就经常在失意的、单一的业习状态推动下随波逐流，你认为这就是自己的意乐。不是意乐，这只能说是我们自己业习的流荡，就是污泥浊水的随波逐流，随着业流而流转了，所以我们过去称为流转，变异与流转，你没有其它东西。

弟子：流转的时候跟畜生差不多吧？

师父：这叫行苦……

弟子：他没有自己的观察。

师父：你说的都是行苦，哪个不行苦？再加个坏苦。苦苦我们先扔一边，因为你还没有体会到苦苦，哪一天给你苦苦相逼你就知道了，到时间苦苦相逼你就找到了。

弟子：师父，我举这一个例子是不是，就像蛆在粪坑里它不会觉得粪是难受的，但如果我们跳出来从我们的角度去看蛆的话就知道这不是真正的意乐，但如果我处在蛆的状态下，就是……

师父：它淹没在里面了，就是失心了，没（mo）在里面了。我们一般被业力埋没了，

我们会不警觉自己，还以为这有乐，所以有坏苦，有苦苦、行苦。一般的苦苦我们都认识得到的，生老病死之类的，但是坏苦不行，那一刹那的乐他都抓住，乐、乐、乐……（然后就）坏完了，好好一个女人变成罗刹女了，要吃你；好好的一个环境，大家仇恨相待了，对不对？这事儿太多了。

我们把作愿，以我们平时意业的流转有个认识了，——那很好，我们迈了一大步，——我们就确定了业力的流转，习气的流转，作意的引导与妙观察的胜功德。妙观察是胜功德所成，这个（指失心等）是惑业所成，因为这里面不得自在，这（指妙观察智）里面有自在胜功德，能胜世间忧。所以妙观察本来就是胜功德，能胜世间的苦与忧。妙观察对我们来说，我们一旦体会到了世间的乐，推你进去，你得想一想：“我得检讨检讨再去做。”为啥呢？很苦的。那两个是不相类同的。就像某某举的例子一样，粪坑里的蛆要真是变成苍蝇了飞起来，它都不愿意再拱进去，再拱进去就淹死了。我们要是学会飞行了，我们就不愿意再去蠕动。那你说：“我就要一直蠕动下去。”那是不可能的。蠕动到一定时候壳就硬了，变成苍蝇了，飞到一定时候就死掉了。我们变异的业就像这个是一样的，你不可能坚守在某个业相上，所以我们作意的东西就很重要了，妙观察对我们来说，这个胜功德就在召唤着我们。

我们做了这个对比是很关键的、很重要的。这两个关键词：一个是流转，一个是作愿。作愿是冷静稳定地观察，流转是无奈地随波逐流。那是一个作意安住的次序，这是无次序地业力的无明流转。那我们就知道了，原来业习的所谓的在世俗的意乐原来是流转性的、变异性的，是苦苦、坏苦、行苦所展现。那我们作愿呢，因为是冷静的、是理性的、是彻底的、是多方位的、是随顺佛愿来观察。不一样了，分量不一样了。从一个贫瘠的人突然变成了跟一个富贵的人要坐在一起去谈判事情了，谈判什么呢？这个作意就是谈判，就是我的生意能做多大。那你说：“我一穷二白，我就在世俗中混呢。”不行，这一次要跟阿弥陀佛大财团谈判：你的愿力有多少，我看看我能做多少。开始坐下来要谈判了，这是拉着阿弥陀佛谈判。

好，我们看看这一点：我们要知道它的潜流、潜在的东西是我们的未来。未来有两种：一个是随着业习的流转，是苦苦坏苦、业习所成，我们也认为短暂的乐必然会坏，会在行苦中丢失。而作愿是胜功德，能胜世间忧，能使我们安定、次序，能使我们主动。所以被动者业习所支使、随波流转；作愿者主动观察、智慧观察、随佛愿而观察，而得妙观察智的胜功德方便，来制伏世间之忧虑。

那我们就方便了，我们来看我们怎么来承担、运用自己的未来。我们看下面的文字

心常作愿：一心专念，毕竟往生安乐国土，欲如实修行奢摩他故。

“一心专念”是十分重要的，但我们一说“一心”，大家就会出现麻烦事，说“一心不乱”的问题了。

这“一心”就是“归本”的说法（师在黑板上写：归本、抉择、作意、正念、如实），可以写一万种说法，但是这个一心没那么复杂。

我“抉择”了。我说：“你妈妈是女人，这个地方你是不是一个心念？”你说：“我还要再想想她是不是女人”吗？为什么你不会想她是男人呢？因为你抉择了，你怎么抉择呢？你出生那一刻就抉择了，我不相信你相信你妈妈是男人的。这归本、抉择，就是以这个事实来说话了。

作意如实了，怎么作意呢？就是这个地方拿不住了才说作意，才说正念，如是它的德相。所以一心专念就是抉择：我就这么……。

毕竟往生安乐国土

实际就是他念的东西，抉择这个东西。

这个愿实际就是佛愿，抉择随顺佛愿，前面讲的“随顺得入佛愿，随顺得入弥陀的大会众”。这儿“随顺佛愿”，实际就是抉择，就是一心，随顺佛愿就是一心，这个没问题的。

我可以试一段，我就试一试，就像确认妈妈是女人一样地我去用，用什么呢？“一切众生都能往生”这个角度去看众生，去思维、观察自己周边所有的作为、业相，我们就会得到一心，什么一心呢？毕竟往生。

时间到了。这地方大家下去了可以在一心上用用功夫，随顺佛愿的抉择就是一心，体验体验，明天我们再去探讨。谢谢大家！

阿弥陀佛！

第三讲

我们今天接着昨天的学习。

时间虽然很紧，我们要把学习当成轻松喜悦的事情，当成一个心里的渴望与需要，这样学习我们有一个喜闻乐见的缘起。现在世间人学习，不管学习法则、学习文化，从轻松喜悦下手的认知比较薄少一些，我们来学佛来了，比较轻松一些，先不要想我能学会什么不学会什么，轻松喜悦先把它放在第一个认清的位置上，那后面我们再接触的东西，在缘起上，在相续中我们就会有一个喜闻乐见这样一个相续、结果。

我们把第三门意业，昨天我们也做了一个文字的提示，身业口业做了简单的讲述，意业在修行过程中是十分重要的。从不同角度念佛，让我们有一个没有遗漏的修持的缘起。因为现在人念佛，都说口念阿弥陀佛，读一本经就可以了，这个“可以”背后给我们带来很多空泛，与无所适从的没有内容的一种觉受。从身业口业意业呢，身业、口业我们谈过了，意业它的主题我们说一心专念，（云何作愿？心常作愿。一心专念，毕竟往生安乐国土，欲如实修行奢摩他故。）一说到一心，大家对这个一心的概念产生很多联想，会把一心当成一种设计，这个设计很多的，每个人对一心的认知都是差异很大的，我就问问大家的一心是个啥？你这个沙弥头说一说，你认识的一心。

沙弥：师父昨天已经讲过了。

师父：今天再讲一遍也行。

沙弥：昨天师父讲一心是抉择，如实，我们过去认为的一心就是专心的意思。

师父：抉择也是专心嘛。这证明记住了，记住了我就从这个地方讲了，抉择就不再用疑虑心驱役我们的心念了，让我们的心念寂静下来，实际寂静就是安定下来，安定过去称为三昧，这里面它就有轻松的东西，我们说轻安，轻安从什么地方来？这里面它就会有喜悦，喜的东西会引发出来。我们平时的心念是没有这个专注，念是没有稳定的，没有寂静、安定的喜悦，我把这个内容当成喜悦，把它激活一下，因为啥呢？很宁静这个词呢，一想象，可能像这个山一样宁静吧，死寂一样，那不行，它是个喜悦，跟什么对比而产生的喜悦呢？跟嘈杂、不可自制、无所适从、很多排斥、很多索取，那这个地方它宁静下来，寂静下来，这个寂静是人心灵中一种最美好的声音，一种最美好的图画。

我在打坐的时间，一旦我心念抉择了我坐十五分钟，下一个命令，十五分钟很珍贵，因为它一晃就过去了，抉择了这十五分钟就十分宁静，心里这十五分钟就不再去管它了，十五分钟以后再起来就行了，很容易出现很美好的境界。我不知道大家有没有禅坐、禅修、梦境或者平时的境界，你的心一旦读懂了宁静的喜悦，它会出现很多美好的幻境。这个幻境是什么呢？实际是我们心中的一种自我充实，我们的心里是没有断灭的空间

的，断灭的空间是无情，木石啊，石头啊，草木都有情的。我们会浮现出很多美好的东西，甚至美好的音声、芳香、光相。

我中午打坐的时候，实际我中午这一分钟我就是休息，吃完饭以后，因为我以前是个多病的人、贫瘠的人，福德不够，打完坐以后气息就足一些，我不想把气息浪费在荒诞、无所选择的生活状态中，那样会蔓延，想让它寂静下来，它就会出现很多美好的东西，这些美好的东西是在喜悦的前提下加持出来的，为什么呢？你闲静下来了，你再没有被迫性了，你在休息状态下，你在抉择的情况下，你是宽容的，你对这十五分钟很宽容，宽容什么呢？任它去发挥了，你心灵最美好的声音、最美好的芳香、景象都会出来。

我不知道大家有没有这样的实验，我在这儿提一提，大家可以去。当然也包括我干活了，身体累了，我靠二十分钟、三十分钟，给你自己规定一下，这个作意就是决定，实际睡觉也可以决定，但是 30 分钟你必须起来，这三十分钟你就完全放松去休息，它心中、意识中，身体的感知中也会泛出最美好的那一刻。我不知道大家用过没有，我给大家提一提，这是必须的，称为作意，意业。

昨天我们谈到作意，这个某某的话题，这个作意十分的重要，那你会生活在一个你编排的童话世界中，因为啥呢？你抉择了，你再不让其他东西打扰你这十五分钟、半个小时，一个小时等等。过去人禅修，上座之前给自己一个作意，很美好的作意。因为我们汉地人的修持不知道，就认为坚持坚持，结果他的坚持有不愉快、对抗、疲惫、挣扎，最后放弃，然后说下次再不要干了。这样不清晰。所以不明发心，修法无益。

凡夫的发心是啥？——作意。关键词来啦，关键词，凡夫的发心，这个很重要，很重要！你看这作意什么呢？意乐，快乐，刚才我讲这个学习一定要放松，要快乐，要喜悦，就是作意，我引导大家的发心，这第一个就是意乐，这是常规的讲法。昨天提到说以阿弥陀佛的愿来让他一心专，抉择阿弥陀佛的心愿为我自己的愿，来一心专念，一心专念佛愿了，一心，意乐，实际下面还有一个（受用），我们讲的作用力实际是受用，它在这两个（一心，意乐）的作为下会产生受用，这个发心是要有内容的，不要喊口号。你发心吧！我发啥心呀？你发心吧！对，这是发心的内容，什么内容呢？你要有一个意乐，引导自己的意乐，成熟自己的意乐，完成自己的誓愿、守护、抉择，建立自己的受用的体系、环境。

这个受用是很美好的，你习惯了，让你感觉到你生活在人间，人与天之间，人与童话世界之间，人与佛菩萨之间，人与草木之间，人与无情之间，人与动物之间，你很自由，什么叫自由呢？意乐，这个意乐不是无原则，这个是可以建立的，这点一定要注意。以前我们活得很不自由啊，你的意识你没办法，它让你这样你得这样，它让你那样你得那样，为什么呢？你不自由，你想自由也自由不起来，这个就是给我们一个意识自由的空间，你要训练它，让它自由。过去我们称为世俗菩提心，什么叫世俗菩提呢？就是娱乐嘛，佛在初转法轮时说：哎，比丘，快于我法中娱乐。娱乐！看我们现在学的什么？

我们现在是学的娱乐吗？对，我们要学娱乐。“快于我法中娱乐！”而不是让我们板着脸孔去做其他东西。

这个发心原来是让我们来娱乐人生，娱乐意识，这个意识是健康的、有序的，当然又是自由的，自由中充满了喜悦与受用，充满了自我解放的作为，又充满了条理性，又充满了自主，又充满了超越。这可以训练，因为这誓愿里面内容太大了，我们虽然是以阿弥陀佛的愿为愿，这样一心专念的这样一个门来入无量的誓愿，誓愿海啊，誓愿是海呀！所以众生有多少业分就有多少誓愿！但我们还不自由的时候不要乱发愿，先用一个愿来使我们的心寂静下来。因为我们知道佛愿是具足愿、顺性愿，我们不用再过多的选择，能使我们宁静下来，能使我们安定下来，能使我们轻安与喜悦的空间。

那这个就需要实践了。你说我不实践，是我们不熟悉这个东西。一旦熟悉了，世俗的娱乐根本没法跟这个比，没法比！别人说：你拿一束花供养供养人，十束花，花几百万你建立一个花坛。那我在我这个意识海中，我一弹指可能就让这个世界变成花的海，花的世界，变成珍宝的世界，变成佛菩萨具足的世界，变成倒悬世界、横遍世界、竖立世界、长形世界、方形世界、圆形世界、流动世界、安立世界、变异世界、多彩世界、单一世界、横世界、竖世界，都是由你的心意作意而造成的，而不是说我要成这个世界——对不起，你不行，我让你啥样你得啥样，为什么呢？因为你作意成就了，这个成就是什么呢？娱乐！

于自己意识海中得以娱乐，这个娱乐说：噢，在同一意识海中有无尽刹土与法界。哎呀，我们去逛逛公园去吧，去西藏走一走，去巴黎逛逛，去迪拜逛逛最高的楼吧，很辛苦很辛苦。你要是这个因缘成熟了，你说我用二十分钟来玩个游戏，你一放松，你说我建立一个五万公尺的塔，它自然就出来了；你说是七宝的，它就出来七宝；你说是琉璃色，它就出来琉璃色；你说我一个方格一个方格的爬一爬，没问题，你可以去爬一爬。你说这比去迪拜大楼要省心多了。所以在意识海中，过去很多禅修者，他们充分体会到这种所谓的禅定的娱乐，他说哎呀，阿弥陀佛极乐世界的这个菩提树高广啊，几百由旬几百由旬，几千由旬几千由旬，说去看看这个大树去，一瞬间，这颗大树现前了，不是慢慢地长啊长啊，不需要，就一瞬间就出来了；你说七宝为地什么宝为地呢？你动个念头就会出现；为什么呢？作意成就，这个作意成熟是需要训练的。我们平时的意念啊散坏了，被动了，蒙蔽了，尘垢太多了，什么也看不清了，闭上眼睛模糊一片，睁开眼睛一片模糊，差不多吧。

弟子问：作意它不同于观想吧？

师父：是让自己的作为彻底解放，解放以后它会出现明相，明相里面你动什么念头就成真家伙了。你要是没有明相之前，说我来个啥吧，结果一个大房子挡住他了，一片黑暗挡住他了。实际你抉择的时候就是光明，抉择的结果会出现明相。你说我可以在境相中测试测试自己的心对某个东西抉择不抉择，你闭上眼睛就会出现光相。你说我开始动念

抉择是假的，因为你心里有尘垢、疑虑，嘴上说我抉择了，但一想还怀疑它，那你出现不了明相，为什么呢？你自己还在蒙蔽自己，你还拉一道帷幕，什么帷幕？疑虑，疑虑把你的门给堵死了，什么门呢？众生业分未尽，诸菩萨清净业相未现，就是觉者清净业相未现。它为什么会这样呢？这就是一层分水岭，你没有抉择，疑虑所致，自我尘垢的蒙蔽，不能超越，你在你的所知业习无明等等障中，就在这好好生活吧。那真正抉择，疑虑障就除掉了，所以说过去人持戒清净就身清净，身清净了心清净，心清净了除疑清净，除疑清净了禅定善巧自然现前，三昧力自然成就。为什么呢？跨越了这样一个。众生业分尽时，诸佛菩萨善巧自然现前。

那你说就这么简单啊？我不知道简单不简单，你不去实践它，简单也白搭，对不对？要去实践，不实践不行。可能今天下午有课，今天打坐的时候我想想这人忙忙碌碌地都在干啥呢？娱乐的人生很少，大家都在干着自己的事业，要么被动，要么主动，但是主动中能娱乐的人很少。很多人会这样说：哎呀，这个人很讲修行啊，你看这个人身体怎么样怎么样，把这当成一个标准一样，在过去的修行业分中，他们可以这么做，但是要现在这种业力巨大，有巨大悲心的人他就做不成，为啥呢？替众生消业，他们甚至比普通凡夫还累还辛苦。但是要是真在自受用上认真的人，作意就是自受用，就是你想着利人你也只能自利，为什么呢？你没有力量，过去说八地以远的菩萨没法利人，你利啥人呢？你自己还照顾不了自己，还退退转转的没法利人？真正利人者那是佛，佛陀；再往里是八地以上的菩萨，八地以上菩萨有少分利他方便；那你下面就不要谈了，你慢慢来吧，你还要利人，你自己还没把自己折腾明白呢，还没有彻底折腾明白呢。

你看初入欢喜地的人，无始以来的沉重、迷失、业相摈弃已尽，遇事皆生喜悦，入欢喜地，处处都是喜悦、安乐。虽是如此，很多人一看他的业习的东西还蒙着他呢，还有雾罩着他，啥罩着？光明相、善巧、神变他比别人东西多很多，别人一看就知道了，这人不得了——出事了。尘垢，这就是尘垢。你看佛陀身现圆光，他走过去了，能利的人都利了，不能利的人，很少人知道他。佛在世时有 30 亿人，十亿人与释迦佛有缘，十亿人能耳闻释迦佛，十亿人就不知道这个事，就不知道发生过有释迦文佛这样的事，他就那么样悄然地来了，悄然地去了，够惊天动地的了，惊天动什么地？三界，但对人类来说，缘则有熟与不熟，这样的机会。

我们这个作意，我们说愿生生世世亲近于佛陀，亲近于善知识，不生无佛国土——你要有这样作意了，那你未来际不得了。但有的人说我想的不是这个，是烟馆、酒店、舞厅，对不对？谁也没有办法，那是你的国土，那是你的趣向，那也是作意。那一年有两个孩子来了，就是可能是比较严重的吸毒，来了给我谈，我说你们最好还是不参加出家这个事，我说为啥呢？你是不能自制，你自制不了，后来他们就反正大概人凑凑凑凑（参加了），但是到里面打架斗殴，管不住自己，这个业报，像这样的人修行他的困难就大，像我们一般人修行好一点，但是障碍也很多。

因为我们对这个意识，这个念，理念，往往还在我们的习气，昨天我讲的业习的暗流推动下，去认为这就是你意乐的空间，你所依附的还都是业习，业习的舒适与放逸，业习无明的推动，而没有真正的在法则上娱乐。得法实践，得法娱乐，得法成就，这是很重要的。

现在的人为什么成就的少呢？主要是学习的多，接触的多，实践的少之又少又少又少，少到什么程度？基本上百人中无一二实践者。学习的人很多，实践的人少之又少又少的，成就少！古代人闻而勤行，行而证道，道而成就，道而证果，那是在果上了他才敢去面对世俗，就像世尊讲的，汝未证阿罗汉，那不可信汝意，汝意不可信。为什么？因为我们的尘垢未尽，业习又炽盛。

这个地方我们要把作意搞明白，原来这是个作意方便，说一心专念是一个作意的誓愿，他从誓愿下手的。

我就给自己下个命令，我这两个小时我专念，对吧？我其它时间腾出来，随顺业习去，因为你习惯啊，让你一天到晚一心专念阿弥陀佛的愿望，你受不了，对吧？拿出两个小时可以吧？一个小时；还不行，我们再打半个小时；还不行五分钟，五分钟你再不坚持那你这个人太过分啦！你拿五分钟去体验，你的身心的变化是不可思议的，去实践，去体验它，你会感觉到不可思议的震撼，但你要真去实践它！五分钟，再珍贵我们拿它供养佛五分钟我感觉到还是应该吧！但你可以实验的。我们前边讲的身业口业的礼拜赞叹，现在讲的意业的供养与随顺，抉择。五分钟，半个小时，两个小时，当然你要是能长时间做，你的体会只能你知道，佛菩萨知道，其他人不知道。

这个角度，意业的深刻性。

昨天我们把“一心专念，毕竟往生安乐国土”，毕竟往生是究竟意乐。意乐的成分（有）究竟意乐，究竟意乐就是往生安乐国土，究竟安乐。这国土就是完成式，不再衰变，它已经没有衰变了才能成为国土，因为这个国土是周遍的安乐，安乐国土，就是得于不退了，因为性德不断的揭示，圆满的给予，圆满的摄化，无量寿光的摄化，令我等安住不退。

你知道这点你稍微一回头就看到不退了。你若又逃掉了，说如母忆子，子若逃逝，虽忆何为？你逃跑那一刻钟也没问题，但你总有个惦念，有人以无量光寿摄化着我们呢，那么这个会得到究竟的安乐。你说我逃逃试试？可以，你要是明确的作意逃逝，你可以逃离三天，不相信我们现在试一试，我们可以签约。以前我跟他们签过，三天不准念一声佛，你要动个念头念佛，就趴佛前磕头去，忏悔，你三天试一试，你只要作意，你作意我就不念佛，你不要有其他想法，你就作意不念佛，你试一试，你反而做不到，你会情不自禁地“阿弥陀佛”，为什么呢？你可以实践，我不懂啊。我有三年中不摸念珠，不念佛，不读这一类书籍，三年。但是这个时候念佛是最深刻的，就是越是静下来的时

候，宁静的时候，心里就会涌出对弥陀的赞美，说你不念我，我念你！因为它是心灵最真实、宁静那一块，最真实、宁静那一块！我们心灵深处有这么个物件！这个东西很有力量！但你一定要作意清晰呀！不清晰你可把自己给害了，它这个作意不怕你怎么作意，就是你要作意清晰。

作意清晰，你没办法，我们老守不住咋办呢？就用誓愿来表达了，誓愿是清晰抉择的一个方法，因为你很难清晰地自己（做）什么一个抉择，怎么办呢？那就不用誓愿来表达它，誓愿是有条文的，是有内容的。原来清晰抉择不过是誓愿。很重要，菩萨，我在讲法，没有给你们讲文字，你要实践的，你说我怎么使自己的思想清晰起来呢？用誓愿把它表示出来，就很好用，很好用。

开始不要像这个小伙子说：“我要走三天般舟”，不要这样，我走五分钟的般舟，这是最好的，为啥呢？这个誓愿是能做得到的，能守护的，可守护的，不是誓愿越大越好，开始一定不要这么认为，小小的、悄悄的试验，不了义的，从一点一滴的小事上。我今天不吃肉了，你看佛开始这么教导我们，斋日不能吃了，今天是斋日啊，八关斋戒哟，干什么呢？让你一点点，你能做得到的一点点；哎哟不要杀了，你说不杀也可以，我能做得到；不偷盗，偷盗多丢人呢？这一点点的，能守护的一点点做起，开始一定要这样做。那念佛呢，佛愿呢，守护佛愿是个大誓愿，我们能守护的这一点点，两分钟，这可以吧？噢，原来有这样的做法，两分钟，干什么呢？两分钟的守护，这还可以，挺宽容的。但我告诉你不能守护你发这个誓愿就没有用啊！清晰自己的抉择，哪怕是几分钟，哪怕是很短的一念。

我提倡这个一念，一声念佛，一念念佛，不是为了其他的，是希望大家对誓愿有个认知，一点点的认知，南无阿弥陀佛，本来就是誓愿嘛。南无皈命，南无皈命，南无皈命——喊着皈命，打着妄想，结果这就没有清晰抉择，没有能守护的誓愿，实际南无本身也是个誓愿，我这一念可以吧，我这一念我感觉也不好搞，我就输给他了，我说诸佛菩萨给我做个证，我把过去、现在、未来身口意三业，不，把有情的、我能记忆的身口意三业一起无余的供养给阿弥陀佛，融化在阿弥陀佛的智光海中，永不退转，加个念头，南无阿弥陀佛！你感觉到这一刻，嗯，哎呀，我真皈命了！这一念我起码作意皈命了，你一点点甜头尝到了，感觉到自己说了句真话，南无阿弥陀佛，南无是真话了，以前南无阿弥陀佛都是假话，南无阿弥陀佛想着这个那个。

清晰抉择十分重要！现在的修行人对这个地方就不在意，求大而全，冲啊，上去了，啊，退下来了，败兵如山倒，倒在哪儿呢？又混到世俗去了。你怎么不冲了？冲不上去了，玩的假家伙，没有冲过业力这一座大山，到智慧的彼岸，没有啊，业力的大海没有过去，噗通，跳下去，哎淹着了，赶紧跑回来了，继续混吧，就是没有渐次增进，所以说圆满发心，渐次增进。发心要圆满，作为要渐次，1分钟是不是渐次呢？一念是不是渐次呢？一念变成十念是不是渐次呢？

弟子：师父，发了誓愿没有守护好，有没有罪过？

你看嘛，能守护的叫誓愿，不能守护的叫妄想，不能叫誓愿嘛！你这老师怎么搞的？能守护的叫誓愿，不能守护的不能叫誓愿，菩萨，叫妄想，叫狂想曲，对不对？那就是弦绷得太紧了，一弹就断弦了，那不叫好乐师，你弹不出好曲子。能守护的，开始要从点滴做起，不求大，但发心要圆满，做事要从点滴做起。这个地方作意我们第一个就是意乐中，作意一定是圆满的，我们随顺着佛陀的誓愿是圆满的，作为从点滴做起，这个很重要，来证实我们这个能守护的能力，这个能力我们称为现前的一个果相，或现前的一个因相，这个地方一般把它讲成作用力，就是受用。没有受用的学习可辛苦了，辛苦啊，学它干啥？没啥意思，这混了半天没啥意思，没有受用真没意思。一点一滴都是受用，能守护的是受用，能守护的是受用，能守护的誓愿是清晰的抉择。你把它放到一起，你就可以实践了，这就是法，这个发心的法！有时候我们把发心搞的太遥远了，不好搞，一看看不到边了。

沙弥：师父，如果在念阿弥托佛的时候想象把这个阿弥陀佛回向给法界一切众生，这算不算作意？

师父：把阿弥陀佛回向给法界众生怎么回向？

沙弥：我用一个方法不知道对不对啊，就是每次念的时候要用呼吸，吸气想象六道众生业力痛苦我都吸进了，我念阿弥陀佛就想象阿弥陀佛这种光、能量呼出去，这算不算作意？

师父：这是藏地的修法，换位修法，算（作意），可以。这称为换位与转换，这个修法没问题，过去称为菩提心的一个修法，实际我们讲的这都是菩提心，没有问题的，小小菩提心。

沙弥：把阿弥陀佛当作慈父，我当作他的孩子，他搂着我，我依偎他，很高兴，这种作意，对不对？

师父：可以，可以做。这样可以使我们幼小的法身慧命能成熟起来，没问题。

沙弥：师父，不好意思，打扰一下，我感觉这个一念法很省力……阿弥陀佛取代自己。

师父：可以。这几个做法都很好，这就是我们的一个现量的问题了，一个量的问题，这是我们自身的一个受用状态，我希望大家从这个角度看：作意圆满，因为很少人能听到，作意要圆满，作为要从点滴做起，一分钟，两分钟……，能守护的作为，它可以使你清晰起来，至于说你清晰什么样的内容，最好在作意上要用圆满，不要有亏欠，作意上要有亏欠呢，后面这个意乐就不会产生了，因为意乐是满意，满意、彻底的一个状态，你的意识没有空间，没有再补充的需要了，没有后悔的余地了，没有残留了，你的意乐

就会升起来，这个事我很满意，你意识很高兴，你说哎呀我做了很高兴的事，为什么呢？我很满意。发心要不圆满呢，作意要不圆满，你这满意就出不来；满意出不来，你的意乐就成熟不了，誓愿就缺一块。不满意的人是无智慧的人——这骂人了，不好听，无智之人多做亏欠事，有智之人多做圆满事，随顺圆满心，何以故？清净圆满故，本具故。文殊菩萨传的这一支主题教法呢，它是从作意下手，就是意乐下手。他那个作意从七个角度建立的，我感觉要讲又得几天，算啦，单单提提意乐，他从相应、无上、具足，还有什么亲证，他从很多角度来设立，我们就从作意的一个笼统的说法，让你自己满意就好，不要有亏欠。

沙弥：师父，我所认为的满不满意好像都是多余的，那弥陀这个它本来就是满意的。

这是因为你不怀疑弥陀，你全盘接受了，有的人不接受，有的人不这样想，你这个说法很好的，很完整，有人不这样想。

沙弥：师父，这个随顺是不是有授受的？

随顺本身就是授受的接受，随顺是授受的接受，因为弥陀有这个誓愿，说设我成就阿耨多罗三藐三菩提时，他方众生闻我名号即得二种忍，就是信忍、顺忍。实际说呢，我们第一次听到阿弥陀佛的名号的时候，信忍顺忍的种子在我们生命中已经起作用了，但是太弱，弱到什么程度呢？你几乎感觉不到，但我们通过一段学习、认知、实践、念诵，有人会说我对阿弥陀佛很有信心，这个信心，有的人不是胡说的，他感到很足，实践是阿弥陀佛的誓愿相加，回施给你，他又通过信顺接受，又得到了信顺的加持，信顺的加持，信顺的接受。他这二种忍不回施，我们是接受不了的，我们不会接受，第一个就反抗，你这么大个果，我这么小个人怎么接受？对不对？他会反抗。

沙弥：因为光从随顺着两个字看，它会有一种放弃自我，我去听你的感觉，从授受的感觉谈的话，它会有一种你给予我接受。

是这样的，先是给予，包括信顺都是给予的，信顺的力量是给予的，信顺的结果还是给予的，这个是有授的，给予我们嘛，“我于无量劫，不为大施主，普济诸群苦，誓不成正觉”，普济——诸群苦。就是你需要的都给你，缺啥给你啥，它这个是阿弥陀佛不共的誓愿。

昨天有个菩萨给我说，这么多佛，多宝如来、妙相如来、妙色身如来、广博身如来等等不退转的如来对不对？何必阿弥陀如来呢？对不对？我想想没给他回信。但他这个提法，阿弥陀佛有不共誓愿故我们称念阿弥陀佛，阿弥陀佛是给予不退转的，但是阿弥陀佛不是你现前缺什么我给你什么，你说这，不是（给）东西，在彻底的心性上是有的，但是现前的物质上你说我给你物质，那我们有的人就去找药师佛去要了，药师佛来的实在，你这人不实在，你这个光给口头承诺，你说往生了以后再给，对不对？实际他说解决你的种子，再解决你的现前方便，一个是从根本上给，药师佛说我给你，你念吧，你

念肯定能得到，叨叨叨，叨叨叨，你要的那一个小玩意得到了，挺好的，那是从枝叶上解决问题的。

弟子：药师佛是从枝叶上……

枝叶，欲钩，令入佛智。阿弥陀佛说不行，你们得到我国来领这个证券，啥证券呢？啥都可以得到，总持一切法，你拿到我这个主题了，我讲主题，往生是主题，你再回来了你的未了缘、未了情、未了业，你可以方便了，现在不行，阿弥陀佛就这样说的，现在我告诉你我可以满足你一切的心里的愿望，但是你一定要往生，不往生我不给你，这个要求很高，实际，但是是不共的誓愿，它是啥？他把究竟的结果给你了，让你抉择，一次性的让你不退转，你再解决你的未了业、未了缘、未了情的时间，你得大方便，不再迷失了，就是永不退转，这是不可思议的誓愿啊，不可思议！谁敢给我这样的保证？哪个人敢给我保证我天天跟着他，他不敢，三天就把他折腾的翻肚子了，人折磨人的，对不对？受不了。我们这个多无量的众生在折腾阿弥陀佛，阿弥陀佛说我给你，不断地给你，但你得往生我国，以往生我国为前提。

【云何作愿？心常作愿。一心专念，毕竟往生安乐国土，欲如实修行奢摩他故。】

为什么我们第三个意业毕竟往生安乐国土，这是个主题，“心常做愿一心专念，毕竟往生安乐国土”，干什么？使大家有机会完成自己的未了业未了缘未了情，有机会，要不然你没有机会，你的机会只是沉沦了，迷失了，不自主了。不自主你的业完成不了，你只能造新的业，你永远完成不了旧业，你知道吗？我们所有的遗憾是旧业，新业中哪有遗憾呢？新业中没有遗憾。就是过去陈旧的业的记忆的遗憾，对不对？亏欠。所以你要完成了你的未了业、未了缘、包括未了情，你必须得往生极乐世界，主题完成了，那你可以进趣短自在，你可以以通力方便，陀罗尼方便，乃至神变方便等等，去饶益你的未了缘、未了业、未了情，要不然我们就出问题了。

沙弥：师父我问一个问题，您所提倡的这个道理与安心，如果是从道理上安心了，再去求药师法门……？

你要是真的安心了，你一伸手，啥都可以拿来，药师法门根本都不需要了，就像你家里有一万吨黄金，你说我要一两黄金行不行？

弟子：只要真正安心了，你想要啥有啥。

你想要啥它就不是这个东西了，你以前要得太小了，可怜嘛，人家可以去分身无量世界去游化自在，你要一点小东西你干啥呀！

弟子：师父：那什么时候才能知道自己完成了往生的主题呢？

噢，你看看前天昨天的课没有听，对，前天昨天我们把这个“以弥陀故得生，以随顺故得入”（讲了），你没有听这两节课，以后再讲。

我们要把作意的事情认识到，作意要圆满，真实，要使自己的意识安住在快乐中，不要有亏欠，那么作为上要一两分钟、一个念头、一点一滴去，能守护的地方去实践，去认真的实践它，使自己了解守护的誓愿的内容，就是清晰抉择，以誓愿故清晰抉择，以誓愿故从点滴做起。你说我今天守了一分钟的誓愿，那是个誓愿，你说我今天打了一分钟的妄想，啥叫妄想呢？做不到！哈哈，誓愿不能散坏。誓愿者顺性而立，妄想者以现业缘所需、无明、遮蔽、习惯随波逐流，如此而已，包括你发很大的愿那都是业习！

这个顺性很重要，作意要圆满，这一定要顺性才能圆满的，顺佛愿才能圆满的，对不对？作为上你可以从一点一滴去随顺誓愿做，你看我们现在随着阿弥陀佛的誓愿作一点——两分钟，作一滴——一个念头，我们现在随顺阿弥陀佛的誓愿，你说我只能守护一念，那就是誓愿，我能清晰他，我知道我守护我的誓愿呢。

说心不可知见，心不可自知，以愿得见，以愿知用，要不然我们不知道咋用，咋得见呢？谁的心也不可见，你弥漫于法界，无来无去，不垢不净，不大不小，无色无味的，咋见？佛顺性安立，使我们省心。

休息十分钟。

回去背背《往生论》。

你看文殊普贤菩萨发的愿都是生生世世行作沙门，清净梵行的，多大的福报啊！主要是我们不知道这里面的福报。

读读文殊十大愿王，普贤菩萨行愿品。九十六句偈子都有愿望嘛。反正读普贤行愿品的人，读读读，无意识就种下出家的种子了。（常得出家修净戒，无垢无破无穿漏。）

我们看看药师佛的愿，回头看一看，药师佛的第一个大愿，设我来世成就阿耨多罗三藐三菩提时，光明照耀无量无边无数世界，具足三十二相八十种好，令一切众生如我无异，实际这个如我无异是无上菩提，他并不是说其他的，当然他怕人听不懂，他后面又讲，一直讲到若人缺衣食者乃至说缺种种用具者，我令其衣食无缺，但后面有乃至菩提、乃至菩提、乃至菩提，我们会把世俗的需要看成第一位的，因为什么呢？我们的世俗心愿是我们第一个能感觉到的东西，就是世俗心，实际它是习惯性的。所以佛依着我们的世俗心，这个欲钩就勾着你了，干什么呢？乃至菩提，乃至菩提，像钓鱼似的一个一个给我们甩上岸去了，我们要是只是停留在世俗的需要上修行，那你修行不成就，我这个世俗的愿望满足了我就有进趣的喜悦向往了，你满足我了，实际这归来归去还是满足，愿满足，虽然是世俗心但也要满足，满足以后他就起修了，这个起修是无意识的，悄悄地建立的，他第二大愿第三愿，慢慢地唤醒大家修行的东西，还不行，慢慢慢慢又开始讲世俗的东西，乃是说世俗最恶劣的东西，恶性疾病，白癩癩狂，干什么呢？就为了使我们有一个进趣的方便。

阿弥陀佛亦复如是，作意，意乐，这也是满意，你说我这个满意、满足从哪来呢？

往生以后才能满意，你说这我不干，我先满意再往生，这个就困难一点了，所以净土法门的难信与世俗心当下的满足，他是未来的满足，未了缘未了情未了业往生以后一定会满足你的，你安心以后，你得生以后你再回头看，不离现下你再回头看你就得方便了，但是我们这个地方的差别，这个难就难再这儿，难在这儿了，“你不满足我的世俗心我不干”，实际这个先满足无上菩提心，再令你完成世俗，这个不得了，这个不得了，我们大家还是丢大头取小头了。

沙弥：世俗人就是现实。

不，那不是现实，那最不现实了，不现实，最不现实的人了，小气鬼，这很小气，很计较，但是就是我们很充实的第一能感，一般的佛菩萨都用我们第一能感来引导我们。阿弥陀佛呢，他不是违背常规，他看这些佛都搞这些名堂，他说我不这么搞了，对不起，大家都这么搞，我从无上觉上开始下手，先给你无上觉，令你完成世俗，这不得了，实际大家不知道弥陀的伟大殊胜，这个伟啊，是不可思议的，就不用小恩小惠，这是他真最深刻的观察了。我们说阿弥陀佛这个畅佛本怀啊，释迦文佛讲这个法的时候，畅佛本怀，和盘托出，不请之友等等这些话都是以伟岸之心回施众生，是无量的悲智方便！是真正彻底的慈悲！不用小恩小惠打发你了，我不说小恩小惠，但是他不否定小恩小惠，你看他不否认你，他允许你完成你的未了业、未了缘、未了情，允许你，他给你设立一一第二十二愿读一读，允许你修短自在，允许你偿还宿债，允许你完成你未了业、未了缘、未了情，这不得了，这是个大事。

那你说我要完成我这个小气的事，他畅他的本怀去，我没这个怀，我告诉你这个本怀是一切诸佛与众生同时所证，你逃不掉！我只要讲出来，你跑都跑不掉！这个地方不好开示，为啥呢？凡夫说你怎么能这么说呢？我们还保留一点项目吧——不允许保留！因为你自己的心灵的意识在这个本上，你要审视这个根本问题，在这个畅佛本怀上，抉择的根本心智所成熟的这个伟岸的教法，唯弥陀彻底彰显。明代的藕益大师在《弥陀要解》中说到释迦文佛把他所有的教法嘱累于弥陀教法之中，就这一句名号之中，把它浓缩在里面，给你究竟果德，令你方便出离世俗，这真是不可思议呀！以果地心出离世俗业，记住这句话！

你可以解决的，你可以试一试。我们以前想着说我们用世俗心来完成世俗事，很累，很容易迷失，很容易淹没在无尽的世俗业海中不能自拔，你很难自拔，为什么呢？业海涛天呀，涛不得了，业海无际呀，你出离不了，那用果地觉来出离就很轻松了，我们可以出离一念，你说我把过去现在未来身口意三业无余供养阿弥陀佛，消融在阿弥陀佛智愿海中，实际说就是入佛智，果地觉，你再回头看自己的无始以来的身口意三业，过现未来的三业，你自己就会笑它，笑它什么呢？小小世俗习气呀，小小染着，小小的占据，小小的自许，小小的迷失，真都是小小的，这个小小的不夸张，但你要不用果地觉，你谁都解决不了，你一解决就业海无际呀！业浪滔天啊！没（mo）人无际呀！有多少人你

就埋没进去吧，根本显都不显，众生业海也是无际之业海啊！因为只要投进去，这一点不可思议。

因为谈到药师法了，我是药师法的受益者，我今天能接触到阿弥陀佛圆满的教法完全来自于药师世尊的加持，没有一点我自身的善根，要是有一点一滴，我可能现在也做不到这样来敞开心胸讲弥陀的誓愿，或者弥陀的教法，讲不来的。药师法这个甚深的密义，只有弥陀与药师知，他们俩演了一出戏，一个说悄悄地来菩提，一个说完成世俗，完成什么？完成无上菩提，你看看世俗，他并不是说不让你世俗，但你要是说我完成世俗（再来）无上菩提，你粘粘糊糊的肯定受不了的，所以药师佛起个名字说药师琉璃光，不让你粘粘糊糊的，怕我们粘糊了，干脆给我们起个琉璃光，要一点点爬这些世俗的需求很粘糊，很小气，很啰嗦，你看啰嗦不啰嗦，很啰嗦的。

方法不一样，以果地觉解决世俗业，这叫返向往生，我们安心之后，这个安心就是往生的决定，再来回观世俗业缘，你就有方便了。回观，回观。

我可不反对你修药师法啊！不要看我，我是药师法的受益者。

沙弥：我也先受益了，再念弥陀……

哈哈哈哈哈！佛眼相看，是果地觉，慈心相向是果地觉，和盘托出回向众生令一切众生得究竟安乐，毕竟往生就是究竟安乐，心常做愿令一切众生毕竟往生彼国，干什么呢？于无上菩提得以安住，我那个一念法中是取自这个第三门作愿门，作意，让佛菩萨给我作证：把过去现在未来身口意三业无余供养阿弥陀佛。感到还不过瘾，把自他共、身口意三业过现未来无余供养阿弥陀佛，入弥陀智愿海中。

沙弥：这可以破我执了啊？

那个慢慢去体会，那我不知道，道理我不懂。你这样做了以后能不能解决世俗呢？极为方便！就像具足亿万富翁来完成十块钱的债务是一样的，就这样方便，那你要说我非得拿十块钱来完成十块钱的债务，也行，小气，没问题。让你去具足无量的财产来完成世俗的业缘，你不干，有这样的方法你非说我一定要一步一步地走，也没人管啊，没人反对，但是为什么说净土一法超绝于世，横出三界，横断生死，说“闭塞诸恶道，通达善趣门”，与众生以究竟觉，真实不虚，毫无委曲，直指大用，他一点都不委屈，在十方世界都不委屈。我可不是在你人类面前不受委屈，在十方菩萨面前也不受委屈，声闻圣人面前我也不能受委屈，你有禅定的人（面前）我也不能受委屈，你有大神变的人（面前）我也不能受委屈，你富人面前我不受委屈，穷人面前我一样不受委屈，有权势人面前不受委屈，恶人面前不受委屈，善人面前同样不受委屈，在天人面前不受委屈，鬼神面前不受委屈，你还不干，我就要这十块钱，可以，不反对！

直指大用，这个大用是在法界中的用，法界观中得见真实，畅佛本怀这个畅字，你咋就是畅啊？你咋个畅啊？你感觉到舒畅啊，对不对？你就是凡夫心让你想想都舒服

啊，豁达，舒展，无遗，没有遗憾，放到哪个法界都没遗憾，站在佛法界没遗憾，到菩萨法界没遗憾，声闻法界没有遗憾，天人法界没遗憾，修罗法界没遗憾，对不对？舒畅，无问自说，畅佛本怀，畅佛普度众生本怀，那你说我这个人就不要普度，还要度你嘛。

说这个法叫什么，返向往生，殊胜方便，即下安乐，无始以来一切亏欠一时填充，何以故？佛德所回施故，佛的果地觉回施故，令众生亏欠一时满足。要是我们一点点实现自己的亏欠，我们就人类的亏欠生生世世都满足不了，你现在看到国王，你没法跟人家比；你看中东这些大富豪们买一千万一个鼎作烟缸子，你受不了；人家开宝马车往墙上撞，干什么呢？钱太多了，没地方使了，知道吗？你怎么受得了呢？我们没法跟人家比，知道吗？你这一生看到东西你要多少世多少生呢才能满足呢？不好搞。不是大用，太小了，直指大用，究竟于法界得以安乐，无有委屈，菩萨们，这不是夸张的，阿弥陀佛看 210 亿佛看来看去说：“我总算搞明白了，我需要做这个事”，啥事？“我于无量劫，不为大施主，普济诸群苦，誓不成正觉”，干什么呢？先把你的贫穷缺欠给填满它，让你入果地觉，干什么呢？让你再回看法界，什么法界？回观九法界无有委屈！很重要！这是阿弥陀佛观察 210 亿个佛土，他搞来搞去说：噢，这些佛都很慈悲，只是对机说教的太多了，这个人需要这个给这个方法，那个人需要那个给那个方法，那个方法，那个方法……，没有一个一次解决的方法的人吗？阿弥陀佛说我来，“我于无量劫，不为大施主，普济诸群苦，誓不成正觉”，怎么普济？以果地觉平等回施，不得了，听着都让人畅快，不要说去做了。这样的作意多爽快啊！像现在人说的多爽啊！透达无碍，无遮无盖，无有谄曲，无有遗憾，不需修补，直达究竟地，回施众生，皆有方便，你再利益众生你有方便了。

这一点主要是这个回观我们不知道的时候就认为我一点点填充到了，实践到了，作为到了，我才能去怎么样怎么样，这主要是路途太遥远了，你看三恶道先不说这一段路了，人、天、声闻、缘觉、菩萨，这哪一段路都太远了，回来再说人类这一段路太遥远太遥远，嗯，没办法干！没办法攀比！你要比一辈子累死你。

直指大用，这个大用是什么？法性大用，也是法界之圆满相，如此圆满法界是大施主的功德，就是阿弥陀佛的功德，这个“阿”本身就是无量，弥陀是无量给予，给予什么？光寿。满足一切众生之所需，觉悟一切众生就是阿弥陀佛。因为“阿”以不生方便利益世间，就是不需要你造作的，“阿字本不生，如实知自心”，凡夫人类所有心性中本来是不生不灭的，因为我们不知，造诸恶习、无明尘垢，最初一动念产生能所，然后产生种种业相、种种智、种种法界差别，在这里面流转无穷，不知了。本际光明一旦丢失，多迷失于途中。这个九界是途中，途，路途。袁焕仙先生讲的我当初写的“到家皆亲”，他下边还有一句“别在途中”，到家皆亲因为什么谈呢，畅阿弥陀佛本怀，同等往生彼国清净安住，真实具足圆满，返向回向，了义中利益世间，无所染著中利益世间，无所亏欠中利益世间，无所委屈中利益世间。

能不能做到呢？一点一滴，你一点一滴做呗，你一下做到像弥陀一样，你是啥人呢？你真认为你倒驾慈航啊？我们可以一点一滴地去实践、去相应，我们就不迷失在途中了。所以这个途中就是九界，九界徘徊，说九界为徘徊地，途中嘛，没有至圆满地都是途中啊，菩萨！

净土一法叫人咋赞美呢？不知道。妙不可言，唯佛彻底宣化，我们只是敲敲边鼓，说说自己能说的那一点一滴的赞美与随顺，因为我们天天讲也只能讲一点一滴，极少极少，微尘一点点的功德一样，虽然是一点一滴、一尘一刹的，但毕竟能揭示佛陀的真诚与广大，这就是我们平生应该感觉到十分庆快庆慰的东西了，为什么呢？你毕竟不在这个地方迷失了，不迷失，回观九界无有亏欠，为什么呢？因为这个时间就可以本愿故而利益世间，这个本实际是有众生份的——这讲第五门了，大家害我，不按课程安排了一——以本愿力回施世间，实际就是完成我们的未了缘、未了情、未了业，你这东西太多了，你烦死了，无量劫以来你沉淀下多少东西呀！你不要造新业了，你把你过去的东西能完成吗？很多呀！很多！每一个人都很多。

我经常遇见小伙子小姑娘讲这个说：“我怎么这么多情人呢？”我说“你算了吧，你认为别人都没有情人？”这世间的交织，频繁的交往，我们现在的交通把空间给打破了，网络把空间给打破了，知识传播把什么都给打破了，突然出现一个大的平面，无始以来的业聚集在我们身上来了，迅速受报，人寿百岁要完成八万四千岁里面鼓捣出来的东西我们受罪不受罪呀？太受罪了！

我们以这个往生安心的心智，无染无著的心智来回观我们这个娑婆世界，所有的需求，未了业、未了情、未了缘等等，你审观的时间，你有一个冷静的头脑，你不再造新业了，为什么呢？感到造新业没有意思，旧业你都处理不完，你还造新业干啥？处理旧业尽量地用清净的圆满的快乐真实的利益的去饶益他，为什么呢？你的真诚心现前了，因为你不再需要种种的杂染了。

回观九界，无有亏欠，无有亏欠干什么呢？我们可以返向往生，就是返向回施，以本愿力故回施世间，饶益有情，无所畏惧，因为你依的是本源，这个本是啥本呢？佛畅佛的本怀，众生现前满意的需要，满啥意呀？你要以究竟果德回施来认识自己现前业缘的丑陋，因为我们现前很多作为很丑陋的，大家都知道，都很丑陋，蒙一层东西，蒙一层东西。不相信嘛？我们可以拿出来举例子，举例说明，摆到桌子（佛台）那都感觉到捂着脸说不好意思，不相信嘛？！以圆满九界的心智你看九界之作为，多在途中，多有亏欠，多有迷失，多有我们自己的羞愧，多有这样的东西。

今天这个课跑了，跑到第五念门回向门上去了，这上当了。某某刚才讲这个呢，实际药师佛也是这样的，但是药师佛说我直接这样讲了阿弥陀佛干啥呢？算了吧，我还甘于做这个东方事，你做西方事吧。佛都是商量着来的，他怕你搞不懂了，说若人未决定者，念我名号，临终之时我派八大菩萨护送你往生极乐世界。哈哈，两人配合的多好，

派的都是我们熟悉的菩萨，怕不熟悉，我们一看生面孔，对不起，不去！

十法界中的这个不委屈对我们凡夫心来说很重要，实际这就是意乐的一个内容，你这个意识让它咋快乐呢？你可以体验。你不委屈自己的时候，意识就开始舒展了，《无量寿经》怎么描述的：若彼莲花一由旬，若二由旬，若三由旬，若四由旬，若五由旬，若千由旬，你意识舒展的时候，你要是说真有一点点的定力，你禅修有一点点的善巧，你一读那个经典的时候你就知道他讲的啥了，你那个意识的放松，你那个身心的解脱，意乐，就是没有委屈了，它就满意了，就有意乐了。说这个意乐，不染者得，得啥呀？得意乐。我们一染着就制约住了，就开始扭曲了，习惯、业力、作为、认知等等聚在一个地方，开始受制约了，你就生烦恼，很生嗔恨，很怨呢，说你怎么让我这样受罪呢？意识受罪，意识受制约了，意识的快乐我们把它禁锢起来了。这个究竟意乐，我说三种必生中就有究竟意乐之必生。你可以观察观察，你怎么让你的意识彻底舒展呢？唯依佛果，唯有顺性，你要找其他的你总感觉到缺一点什么，总缺点什么，还缺点什么，你看看还差点什么？你总有这种感觉，差点，缺点，少点，你没办法搞，你说彻底，一看原来随顺佛愿，随顺佛的果地觉，随顺法性原来自己的意乐激活了，意乐产生了，产生什么，莲花若一由旬，百千由旬，开始绽放，开始舒展，可以描述你广大的法界的心界空间，法界游历的自在意乐法界，很美好，五彩缤纷。

我们了解了这个角度，还回头来看这个文字，时间今天充足，好。

后面一句话，**欲如实修行奢摩他故**，我把它分成几个段：欲——如实——修行——奢摩他，对，还有一个“故”字，“故”字不能丢了。这是他的结束语了，意业，“欲如实修行奢摩他故”，我们从“欲”来讲。我才走上来的时候，这个沙弥头给我讲：哎呀，对不起，师父，我们没有迎请你，我说不用迎请了，因为啥呢？这个教法是不请之友，哈哈，这个教法只能做不请之友，要是等你问出来，没了！往往我们问出来都是烦恼，世俗需要，渐次增进可以的，但要问这个教法十分困难！所以这个教法本身就是一个不请之友。

这个“欲”，有四句偈子中讲到了，“其佛本愿力，闻名欲往生，皆悉到彼国，自至不退转”，那么“其佛本愿力，闻名欲往生”，这个“欲”来自于佛的果地觉，这给予你白搭，给予你你没有用，因为啥？接受之喜悦。我不知道大家体会过这个喜悦过没有，我可能是因为念佛的时间久一点，在这个接触弥陀的给予的过程中，经常会痛哭流涕，这个痛哭流涕不是悲伤，也谈不上喜悦，但真是一种强大的意愿、愿望，那愿望是什么呢？想把它给一切众生，想把它给一切众生什么呢？如实！这个如实的表达的愿望，想表达这个如实的愿望，十分地强烈！这个强烈就生起极大的喜悦，这个喜悦是巨大的，经常会使你感觉到像燃烧一样。

以前我跟他们打佛七的时候，跟他们开过玩笑，跟东北居士开过玩笑，他们冬天打七就冷，我说你过来，他拿我手都烧手：哎，怎么烧手呢？喜悦！那种喜悦产生炽盛的

热，心中是充满了喜，这个喜就是想如实地表达，把它表达出来，你接受佛果的这种给予的喜悦，这个喜悦是如实，是让你感到充分、满足的，它有一个法喜呀！我们说法喜充满，它有一个充盈的东西。十种法喜中，充盈是第一法喜，充盈。满足是一个法喜，你说它这个名词有什么差异呀？充盈有你被充满的逐渐的过程，满足有安住的过程。你欲把这个表达出来，就是如实，如实什么呢？修行。你感到原来这个修行，净土这个修行是怎么个修行呢？“其佛本愿力，闻名欲往生”，依佛的果地觉的回施的接受，因为生起来欲如实表达这种接受喜悦如实的内容的心智，产生出来了，澎湃不休，气势浩瀚，你无以抑制，你抑制不了自己。以前我感觉到我自己是神经病一样的，赞佛就对着墙也可以赞一天，言词说不尽的，后来怕吓着别人就不敢再讲了，以前讲法不把人讲哭是绝不罢手的——不是讲哭啊，就是对佛恩的赞美，一口气肯定是两个小时，不能停止，所以早期听我讲法的人都（作晕倒状），因为啥呢？头晕了，全部都晕了。我早期是不允许他们录的，要那时候录下东西大家听了都会晕头的，哇哇哇哇，都是赞佛，没有任何东西！就是充满了喜悦，对阿弥陀佛无尽给予的这种接受的充盈，这种满足的如实的想要表达出来的这种（欲）很多时间没法表达，就要表达，就说算了笑一笑吧，就没有办法了，不好讲了，怎么办呢？笑一笑吧，因为言词不够，心智不够，承受能力不够，说不行我把它释放一点，就转过身不讲了，让它自己消失，为什么呢？那种充盈的喜悦是让你不能忍受的，他这个呢，是说的修行，意乐的修行，意乐在起作用，而不是说你要修行，意乐在起作用。

这个欲，世间有五欲之乐，五欲是什么？谁讲一讲，财色名食睡，就是吃喝玩乐，但这个东西——财，花完了没了；色，衰老了没有了；名呢，败坏了也就没有了；食，吃多了肚子胀得难受；睡，睡到头了浑身酸痛。

这个欲，欲如实表达阿弥陀佛真实的究竟的无尽的给予的喜悦，想把它表达出来的强烈的愿望，就是修行。它咋衰变我不知道，这个地方没有衰变，我们都知道核元素都有衰变，这个地方没有衰变，有的最长的就是几十亿年吧，这个地方不会衰变，说无衰无变，安住喜悦。

沙弥：您这种很喜悦的表达，听的人会得受用吗？因为您给我讲皈依的时候，有几次，我一下子给搞蒙了。

这个种子，你永远忘不掉！你就是滚到哪一道你也忘不掉！

沙弥：我现在想，一个字也想不起来。

哈哈，不需要，因为啥？我们想着一个事都是造作出来的，它这个表达是充盈与满足，没有言说的言说，只是赞美，赞美什么？什么言词现成就说什么言辞，毫不费力的，以前他们认为说，这个法师你讲的这个法，很多东西都不是书上写的，我说不需要书上写的东西，你只要能破解出来就行了，唯一的就是对佛陀的赞美，为什么呢？对你

加持、给予的赞美，强烈满足的欲望，什么欲望？表达出来，不表达你感觉不行。这个意乐人生的意乐，你说佛对我们有大恩大德，那时你说你感觉真是看着像有点恩德吧，他很欢喜嘛，“我们要报佛恩！要苦修！”有人说我要报佛恩，我说佛予你啥恩啊？“哎呀，我只吃一餐饭”，那恩是个啥恩？让你时时刻刻能周遍的体会到佛陀对你周遍的给予，无有间隔的给予，慈悲，令你法身慧命圆满成熟的这样一个彻底的给予！这个给予令你在如实表达的欲上产生了不可抑制的喜悦与感动，这个感动就是修行！就是这一门的修行。修行什么呢？奢摩他。此处止九界，回施于九界。止九界，圆满九界。它是同时的。止于九界过患，圆满九界众生。

菩萨，这一点，你要说我们做一个普通人你想在人类中做一个回施者，就很难了，你回施啥呀？谁要你的东西，对不对，你要在九界菩萨、声闻、缘觉面前，你有啥东西回施呀？你有资格吗？有能力吗？你能吗？但是在弥陀给予的果地教的果地觉的刹那间，你接受了这种喜悦，你就感到源源不断的充满了身心世界的这样一个给予，这个给予是什么呢？为大施主，普济诸群苦，与一切众生大安大乐的真实内容，令你产生的一种表达的愿望，这个愿望就是如实修行。

我们以前的修行都不是如实修行，不如实在哪呢？我们自己认为九界中的某个阶段的需要是修行，好比说有人需要印经，有人需要布施，有人需要禅修，有人需要种种种种……但是在这个教法中，这都是不满足的，都是亏欠的，都是有所委屈的，都不是佛的果地觉的给予所能真正表达的，全显法界真实面孔的实质内涵，它有名字，有内容所现。这一点我们要能看得到。

这个止，奢摩他，止九界过患，圆满九界功德，实际就是把我们在这个法界中所有亏欠的心理，阿弥陀佛给你填满了，不让你用自己的生命、法则、道德去浪费在这些空间中，再去一个一个填充，一个一个过渡，这个太漫长太遥远了，三大阿僧祇劫，这样一个长远漫长的过程，那你说我这三大阿僧祇劫干啥？我以果地觉回施于三大阿僧祇劫可以吧？那你说我修行三大阿僧祇劫与回施三大阿僧祇劫，它是什么角度呢？果地教——因地教（师作从上到下的手势），果地教——因地教（师作俯视与仰视的姿势），我们仰视没有问题，但仰视有很多困难，很多退转的机会，很多迷失的机会，很多流转的机会。完成无上道的主题一旦完成了，你再去完成你未了业未了缘未了情有方便，你不迷失，不沉沦，不后退，你只有我们放气球那一刻钟：啪（气球放出去）——鸣（上升）——嘭（高空爆炸），回归法界了，你说我再到那个法界行不行？你一动念就是那个法界，因为什么？你已经弥漫在整个法界了，这个你是什么呢？意乐，愿望。你看我们很困难呢，说我只有九米九高的这样一个空间，我只能在这个空间里生活，这空间我们没有满足过，可怜吧，我一米一，一百米，五百米，五千米，五万米，那个角度我没满足过，不，阿弥陀佛说我彻底给你回施，满足你一切的愿乐，“众生所愿乐，一切能满足，是故愿生彼，阿弥陀佛国”，那你要接受这个给予，它能揭显我们的自性，要不接受这个给予，你的自性被蒙昧起来，你的自性被蒙蔽在泛空的业相中，你不得自在，你

被某个阶段的需求、意乐套定了。

那你一对比就知道，果地教广大圆满，真实清净；因地教拘于某一个阶段、某一层、某一片面而增上进趣但多有退转，于无上教海中，若随顺弥陀誓愿，随顺法性无有退转，完成世俗皆有方便，饶益世俗亦有方便，你完成世俗什么方便呢？你自己会知道的，你知道什么呢？于不退转中方便饶益有缘，什么有缘？就你那个未了业未了缘未了情，就那些东西。

菩萨，果地教、因地教的差异，这是个大关键口啊！

这个第三门的修持，我们一定不要去拿着，说接受随顺佛陀的给予，会使我们充满法喜，在这个喜悦中知恩报恩，回向众生，这个欲是表达一种喜悦，或者充盈，称为如实修行，实际他最后这个字是依止本愿故，本是故有的，一切众生故有的最佳状态。说一切众生最佳状态是我们世俗的说法，就是我们完成了生命的一个最佳状态，你没办法体会这个状态的时候，你就老老实实在地接受阿弥陀佛给予，来满足你九界众生所有的需求，那你说我搞不来，我尝试着回施九界众生，你要一想到自己，想到九界众生，菩萨把你吓死了，声闻把你吓死了，缘觉也把你吓死了，天人一看你那德行，你还回施我呢？你照顾好你自己，屁股不挨打就行了。噢，这个地方原来接受弥陀的回施，圆满清净安住，喜悦与充盈，这时候无畏于世间，利益有情，圆满九界。要没有这个过程，我们大家一个德行，回头一看，布就蒙着我们自己了，（师父用旁边的一个黄帘子裹起自己）遮起来吧，要不然很丑，为啥呢？这样一个角度。

这个奢摩他，止的修持，止九界过患，同时圆满，往返回向，二法具足，性德修德二德具足，就是我们前两天讲的性修二法一时具足，具足什么？阿弥陀佛回施接受之刹那，回施是修德，接受是性德，性修同时启用，就是圆满，就是充盈，就是喜悦，就是最佳状态。

明天我们还有一节课啊？把第四念门，最大的一门（时间）还有点紧张。**第四门最大，但是这一门最重要，最重要！**你要能体会一点一滴，今晚你都睡不着觉，我告诉你。要体会不到，那就种个种子，结个善缘，净土教法是不坏的金刚种子，若真是于佛法产生感恩想了，人张口只能去宣扬阿弥陀佛果地教法，饶益众生而无所畏惧，因为什么？你接受了弥陀的回施，作为一个接受者，你必然回施给一切众生，有这样的意乐与愿望，你有强烈的意乐与愿望，你再抑制不住自己这种喜悦，何以故？无有委曲，清净圆满，真实安住，没有亏欠！

菩萨说来来来，你没有亏欠，你到那哎呀我求你个啥，对不起，不用求，为什么呢？你在弥陀这得到了满足，不是不尊重，是真正的尊重！如实面对，真正尊重。看到一个喇嘛说来我给你摸摸头，一发甘露丸你一吃就好了，你跟那跪着求哩，也不知求啥，你求了半天说这药丸真不真呢？很多人很烦啊，辛辛苦苦求来了，回来又说这里面啥子东

西呀，阿弥陀佛不需要，你怀疑阿弥陀佛啥呢？阿弥陀佛不需要你跪，我们说身业礼拜不是你跪那，对不对？讲的很清楚。你们下去把笔记、《往生论》读一读，对比对比，大家可以在底下说一说，我们在这地方熏修的多一点，我们这一生的快乐就多一些；熏修的少一些，快乐就远一些，还是有快乐的，毕竟成就啊！

最主要的这个转折要转过来，不是我们要干啥，是弥陀的加持给予，我们接受了，我们接受以后产生的喜悦、富足，产生的充盈、安乐，产生的满足、庆慰，这种赞美，这种感动，欲令一切众生能如实的体会得到的，这种接受的喜悦，这种接受的真实，性修二法一时显现的这种功德善巧，我们会有这种赞美，会有这种体验，会有这种意乐，这个地方会真正止九界的过患，会同时圆满九界而无有愧色！我们在自己现前的业缘的作为中太多愧色了，太多的不宁静了，太多的索求了，太多的索求造成我们心里这种太多的压抑，太多的不足带来太多的挣扎与反抗，弥陀这个彻底的回施能令我们安住在这样一个清净平满的性修二法的具足的最佳状态，这个最佳状态虽然是佛所给予，是我们必然的接受，我们必然究竟接受的意乐呢，造成了我们所谓的返向回向的强烈的愿望，就是报恩的愿望。因为知恩者方能报恩，不知恩谈不上报恩。

时间到了，我们明天继续学习，谢谢大家！

第四讲

我们接着昨天复习。大家的劳作比较辛苦啊。

前三门我们作了一个提示，在第三个作愿门，就是意业，意业的点是十分重要的，我们要引起重视，不是说口业身业不重要，是意业特别需要关注的地方，因为我们平时生活中对它的忽略基本上要比口业还要放任。有情对意业的放任在意业智海中基本上就是随心所欲的，就是想打什么妄想就打什么妄想，不太观察后面的智，不知道随心所欲的妄想会有结果，所以就是我们有情众生未来的果报的迷失的一种潜流。

减劫人的意识，人的意业，我们的自我意识——善业——十分薄少。很多人他都不相信，但你可以自己作个记录，十分地薄，薄到什么程序呢？十分薄少。我们自己分析自己的概念，就在你自己的意识海中善念很少，这是减劫的共业相。——不反复提示这个，我们就不好去修证它。——这是减劫的共业，主体反而是来自于意业善业的薄少，那就恶性炽盛，就带来了减劫的事实在相续。现在我们的下堕的意识比较多一些，上升轻态的意识少，混浊、染著乃至说恶意、罪恶这样的念头就多、炽盛。这个炽盛在焚烧着我们的智慧，焚烧着我们的道德、依正二报。往往我们会认为他人不知，我们的意识就放任了，自己基本上是放任状态，那么到现前的业，意识养成了一种放任的业习，就会表现在我们现在的作为中——习气。

意业，虽然文字讲得也是不多，但这个分量对我们这个时代的人，——天亲菩萨作论的时代，人的意根还……。佛灭度九百年以后，无著天亲菩萨出世，象法时代，禅定坚固，人的意业还十分清净的，很容易得禅定，圣果大概有一半的可以证圣，佛在世时基本上全部证圣，不证圣果的十分稀少，修行。到我们末际，末法一万年，要按禅宗的记载是世尊取灭三千多年，那也就是末法，第一个五百岁已经过去了。末法之际第一个五百岁是斗争坚固。我们斗争坚固可能还跨个尾巴，但是愚痴业坚固，疑业坚固，就是无信的时代。——斗争坚固我们是抓个尾巴，也有斗争，大家说你不是佛教，他不是佛教；他是正法，他是正法；这个人说自己是正法，那个人说自己是正法；结果大家都不正，因为多于诤讼，出自于疑虑心重，还是疑业。

现在人不管什么问题，只要有一个答案出来，他就会这样说：“是吗？是这样吗？不对吧？”——我不知道会不会啊。大概（是这样）很自然的反应。若对别人说了什么，随喜、赞叹、信顺，那人不得了了，那人身上放光了。为什么呢？这个时代，我们一定不要去责怪这个时代，但是我们要认识这个时代，这是很重要很重要的。你要不认识这个时代，你就会被这个时代所淹没；你认识这个时代，你就有站在这个时代顶峰的机会，超越这个时代的机遇。你认识它本来就是超越，不认识就被它埋没。

（师问一弟子：没问题了吧，小伙子，没发烧啊？福报大，被马蜂咬了。）

人眼神中就闪烁着疑问，就是怀疑一切的时代，正向我们走来，一步一步地走过来，这步子很沉重。因为我们做人一旦有怀疑的心理，做人也很沉重，但是怀疑的时代与步履，我们心声中已经听到了，“咚！咚！咚！”已经迈进了我们生活的空间。我们要超越这个时代，我们虽然是这个时代的人，但我们毕竟是学佛的人，学佛人就要站在这个时代的前端，或者说超越这个时代，或者说我们返回到佛陀的时代，或者说我们返回到弥陀的时代。这对我们来说无疑是必要的，必要的才来学佛、学法，不必要我们就被这个时代的“是吗？”淹没了。

很多人学佛本来还可以，但家里人一说这个一说那个就不学了，对不起。为什么？你让我生疑了。很多年轻人、小伙子我听过他们这么说：“师父我为什么在您那儿皈依？”我说：“我不知道，你皈依不皈依跟我啥关系。”他说：“就您这句话我皈依了。为啥呢？起码我不怀疑了，有人到处拉徒弟，我怀疑他。”“你怀疑他啥呢？人家善心慈悲，引导你学佛，你怀疑他啥呢？”但他心中就会生起怀疑：嗯？这人怎么这样？会不会有什么陷阱？就是人的想法是对着来的。这是很大的问题。

我们回头来看看第三门。我们又回顾了一下这个时代，意业的沉重与下滑，堕落。我们要了解这个时代，我们就可以跨越这个时代对我们的淹没。

（第15页倒数第4行，正数第6行。）

入第三门者，以一心专念作愿生彼，修奢摩他寂静三昧行故，得入莲华藏世界。是名入第三门。

入第三门者。以一心专念作愿生彼。修奢摩他寂静三昧行故。

这“寂静三昧”谈到等持的法则了。这寂静三昧讲得十分简单，前面不是生不生的问题了，以专念生彼，心智寂静，这是（指“专念生彼”）做法，这是（指“心智寂静”）结果。

得入莲华藏世界。是名入第三门。

因为莲华藏世界可能在我们的意识海中有距离，我们先不管它。

以专念生彼，成就寂静三昧。这有“三昧行故”，以专念生彼，我把愿抠了，为啥呢？把念提出来了，这念就是愿之作用，愿是阿弥陀佛的愿力加持，令我们生起了往生之愿，使我们接受了随顺、信顺二忍，接受了弥陀的果地给予，性修二德在我们生命中有一个舒展，这个舒展就会产生这样一个念头——生彼之愿，这“生彼”是抉择、安住。

为什么总是把它剖开讲呢？因为我们把文字一串到读，我们就会回到天亲菩萨的时代，或者说译经的时代，那么译经师的心理状态我们要了解他，那是跨度比较大的，也就是象法时代，我们跨越过了。你若是用他的次序去理解，可能有难度，这难度是啥呢？也就是时代的障碍。那我们能不能随文入观，回到那个时代呢？实际就是我们作意的方

便与不方便，我们能不能击破这个时代对我们产生的障碍？时空对我们产生的障碍？要能击破，那这个念就简单了，这念生那就决定生，没有什么，那么这寂静就会现前，这三昧行是故有的，又回到故有了。这个教法在“故”字上用得特别多，就是般舟三昧上讲的本净缘起，“知本净”、“了本无”，跟其它教法总是不一样，讲讲讲讲就讲到这个“故”。实际叫我们没有这种我们这个时代自我的障碍，打破这个。我们就回到故有的，或者本净，通过专念彼愿，或者随顺彼愿，得生、抉择、安住，成就寂静三昧之行，与自性契。这个“故”啊，自性契、契合，它不离开这个东西。所有弥陀的教法引导、引导……一定引导到契合一切众生的平等法性，一定要契合这个，所谓的“修德彰显性德，性德安住于修德”这种不二的印契中，或者说运用在这种不二的契合中。

这是一个常规的次序教法，所以果地教者，以果显自性，性、修互助互显，它离不开这个课题。以果显自性是这个教法很重要很重要的机制，所谓常规的教法因地渐次修持的必须，资粮、加行、见道、修证、息用等等的必须在这地方荡然一尽，缘起就是果地，以果显自性，令众生安住、抉择。性、修互为助显，成熟众生，令我们来用本具的性德，还是又回到性德的作用上了，所以此处为究竟教法。所谓的了义教就是这么个了义：这个教言一举一定是彻底的，没有剩余，没有任何需要修补的亏欠，直指目的，究竟大用，这个一定要注意。

这个念门使我们跨越了修、时代、不修、时代，不管是正法象法末法。这果直显弥陀所成，连十界也跨越了。这个教法若严格地说，所依本师皆称弥陀，不能称释迦的，但释迦所宣，弥陀亲证。实际这依止的教法的果是弥陀的果，释迦佛宣化出来，那就不是我们这个世界的东西，不是我们这个世界的产物。它舍九界的理念的主题，希望我们有一个对时代、时空、对十界等的我们已经形成的坚固的认知，让它没有立脚的地方。立脚了就圆成了，所以舍九界圆成九界是为方便。不管是舍也好，是圆成也好，都是从果上讲的，果上所显示，舍九界与圆成九界是在果上的真实表现或者真实结果，所以非佛果不能舍九界，不能圆成九界。做不到你就去审思，所以果地教的教法十分纯正彻底的。因为我们平常学习所有的书本的教法内容都是有残留的东西的，有渐次的，所以这个地方怎么都要荡涤你渐次的心、不圆满的心，不管怎么讲法。

第四门

我们今天要把第四门观察门，倒过来讲，来看它非佛果不能的结果。我们就直接来学习第四门。第四门是二十九种观察——十七种国土庄严、八种佛的功德、四种菩萨正修行。我们先从菩萨正修行来讲起，我们比较容易反观。

（师提示页数：应该是在第十页与十一页之间。）

云何观察？智慧观察。正念观彼，欲如实修行毗婆舍那故。彼观察有三种。何等三种？一者观察彼佛国土庄严功德，二者观察阿弥陀佛庄严功德，三者观察彼诸菩萨庄严

功德。

云何观察菩萨庄严功德成就？观察菩萨庄严功德成就者，观彼菩萨有四种正修行功德成就，应知。

何者为四？一者于一佛土身不动摇，而遍十方种种应化，如实修行，常作佛事。偈言“安乐国清净，常转无垢轮，化佛菩萨日，如须弥住持”故。开诸众生淤泥华故。

二者彼应化身，一切时不前不后，一心一念，放大光明。悉能遍至十方世界，教化众生，种种方便，修行所作，灭除一切众生苦故。偈言“无垢庄严光，一念及一时，普照诸佛会，利益诸群生”故。

三者彼于一切世界，无余照诸佛会大众，无余广大无量供养、恭敬、赞叹诸佛如来功德。偈言“雨天乐华衣，妙香等供养，赞诸佛功德，无有分别心”故。

四者彼于十方一切世界无三宝处，住持庄严佛、法、僧宝功德大海，遍示令解如实修行。偈言“何等世界无，佛法功德宝，我愿皆往生，示佛法如佛”故。

云何观察菩萨庄严功德成就？观察菩萨庄严功德成就者，观彼菩萨有四种正修行功德成就，应知。

正修行就是舍九界与圆成九界这种非佛果不能的地方，我们看一看，这我们倒着来讲，先以菩萨四种正修行来反观，观察门我们就反观前三门。

何者为四？一者于一佛土身不动摇，而遍十方种种应化，如实修行，常作佛事。偈言“安乐国清净，常转无垢轮，化佛菩萨日，如须弥住持”故。开诸众生淤泥华故。

这文字长，讲的是菩萨正修行，我们看“一者于一佛土身不动摇”，现在我们这也是一国土，我们娑婆世界是释迦文佛的国土，这个没问题的。“而遍十方种种应化”，你说我们能做得到吗？这个地方我们先不管做不做到，先随文上我们去体验，在意识法界中去体会，意识法界实际是无碍法界，我们的意识打妄想也是无碍的，你想贪嗔痴慢疑一点障碍都没有，没有一点障碍，你想到哪儿贪嗔痴到哪儿贪嗔痴，想怎么贪嗔痴怎么贪嗔痴，没有人管得住，对吧？这意识法界是十分自由的。那我们正确地来引导这自由，就是正修行。每个人的意识法界，要是随顺佛陀的意识法界，我们就像佛陀一样圆满；我们随着平时自己的习惯、所执、种种造作，那就是我们自身现前的意识法界。

“而遍十方种种应化”，这个应化，我们凡夫的心怎么应化？在意业中或者说在观察门中，观察是以意识法界来作为随文的一个方便，就是随着文字来作意。“如实修行”，

随着这种观察力在现实中体会种种应化，实际就是不舍一切烦恼。那么这跟第五门又联系上了，那我们实际舍不掉现行烦恼的，我们每个人的一个动念就是一个法界，就是一个很完整的法界，他就会到他独立的法界去作为。我们每一个人不知道每天要动多少个念头，所以在无尽的刹海中，有无量个法界等待着我们，就是未来等待着我们。有时候我们的意识是可以自主的，有时候不可以自主。有时候你根本想象不到你的意念会做些什么，就像梦，很多人感觉到做的梦很奇特，永远想象不到的事情发生了，梦一样，就像梦一样。

这个修行的方式，所谓的正修行还是离不开舍九界与圆成九界的果上的作为，离开这个，五念门中一步都迈不动，就是所有的修行你都没办法进行，不管是你的身业口业意业，当然这是智业，——第四门是智业观察。

应化，千里江水千江月，印光法师讲人的业力如照镜一样，胡来胡现，汉来汉现，实际都是应化。若是我们依着阿弥陀佛的圆满功德来审视自己他人现缘中共业中的种种作为，所有的现缘都在应照之时、能照能知之时，就会化解，如幻不实。

最近一个北京的居士写了一本书，他就在观察门中功夫用的比较多，就是他们带来那本书，它主题用的就是观察门。观察能使我们现前的业在显现之时，这应就是显，显就是照，就能了解它如幻不实的无有自性的实质，它执著的力量就会散坏。因为我们是随顺着佛力佛果照耀着九界，所以称为圆舍圆成。九界都可以普照的，“于一世界身不动摇而遍十方”，这是真实说。因为什么呢？是以佛果、以果上的随顺心智来展示的。因为我们在第三门、第二门、第一门都在与阿弥陀佛的愿相应，与阿弥陀佛的回施相应，在随顺佛果的给予——圆满给予——的安住与性德的启用这种刹那的契合中，我们才能有正修行的智业。这个不可以以我们的妄想业习去分别了知，那要随着妄想业习，我们的作为就变得十分遥远。

所以舍九界的同时就是圆成九界，就是所谓的“种种应化，如实修行”。这“实”是真如实际地理，究竟的修行，所以称为正修行。因为第四门反过来讲，看菩萨的行为，可以跟我们拉近距离，因为讲的是彼国菩萨们的作为。

二十九种庄严都是观察彼国的庄严，这个彼国呢，我们会泛出来一个对立的量，什么对立的量呢？那我们没有往生啊，我们还在这个国家娑婆世界呀，所以我们第一门第二门第三门就是为了解决往生彼国，所以第一门我们看到以弥陀故得生。你没有生，你还是娑婆世界的人，那你就没有以弥陀。

入第一门者，以礼拜阿弥陀佛，为生彼国故，得生安乐世界。是名入第一门。

入第二门者，以赞叹阿弥陀佛，随顺名义称如来名，依如来光明智相修行故，得入大会众数。是名入第二门。

入第三门者，以一心专念作愿生彼，修奢摩他寂静三昧行故，得入莲华藏世界。是

名入第三门。

那我们以彼光明得入，得入什么呢？莲华藏世界，入大会众数。大会众数就是消除我们在这个九界娑婆世界我们自我的纠缠，以佛力故、以佛果德圆满回施故，入无量光佛刹，无所对待，游化十方。——这游化还是以弥陀的愿力所成，光明所成，就是身业口业意业，以愿所成。

这步子走得很准确的，就是每一步不跨越，前面的三个我们就比较小心地一节课一节课的讲一点一点的，你回去要多去串习，不串习一跳到这个地方就出现空档，说“彼国菩萨？我们又没有往生，对不对？在娑婆世界。”我们就会返到娑婆世界来作怪，继续造作我们的习气、烦恼。

那么，“于一佛土身不动摇，而遍十方种种应化，如实修行，常作佛事。”最后这一句话就抉择了正修行的实际内容。要把它语言挑出来呢，就是“常作佛事”，如实修行就是常作佛事。第五门讲“何等世界无，佛法功德宝，我愿皆往生，示佛法如佛”，那就是作佛事的一个彻底的抉择，就是菩萨应行返向往生善巧，就是返一切无佛世界，示佛法如佛，利益有情。那么这四种菩萨的正修，实际是我们对前三门乃至观察门智慧门四门中总结性的使用与接受，实际我们等于实践这四门教法。

做佛事实际是身业，这四种正修行是希望我们实践身口意智，礼拜赞叹作愿观察这样的教法来实践返向往生的作为，这就是入第五门返向往生。我们在往生的道路上，在往生的修法上，我们认识往生，对往生的认知是说谁能往生极乐世界出离生死，但是说“返向”，不但是返向我们这个娑婆世界，而是十方无尽刹土。

心力跟不上没问题，意识跟不上也没问题，慢慢来。因为要是还按照那个次序讲，就是上四节课讲，我们这一节课是没法讲的，因为这内容太多了，那二十九种观察我们讲了几十天，这一节课要讲完，量有点太大，我就反过来讲，能讲多少我们就讲多少。

返向往生于无佛国土，实际就是让我们的身业口业智业在正修行中来恰当地运用它，这就是非佛果所不能及。你不依佛果什么也做不来，所以这果地教啊，我们步步——身业口业意业智业——离不开佛果。

所以在第五门中讲“以本愿力故”，**出第五门者，以大慈悲，观察一切苦恼众生，示应化身，回入生死园烦恼林中，游戏神通，至教化地，以本愿力回向故。是名出第五门。**所有的作为没有离开这个。我们想在前四门中有一个遵循的主要轨迹，那就去随顺佛愿，观察佛愿，观察光明智相相应不相应，观察彼名义相应不相应，观察往生彼国的意是不是故有的，是不是究竟意乐，是不是真正已经抉择。这第一门第二门第三门一旦产生事实，这返向往生的作为在第四门菩萨四种正修行中必然会展现出来。

所以偈言“安乐国清净，常转无垢轮，化佛菩萨日，如须弥住持”故。开诸众生淤泥华故。

我们在这世间能不能让众生，或者我们的业习烦恼一动，就像污泥中的莲花一样，不管是芬陀利花、曼陀罗花、什么花也好，不管是红、黄、白，开出来都是莲花，都是圣洁的莲花，因为啥呢？把它纯净的面孔表现出来了，无自性的本质展示出来，那我们常作佛事的根本依止，就是“以本愿力故”——所有作为的主题一定是确定的。

就是第二门讲得比较简单了，与光明契不契，与光明相应不相应，与彼光明智相，与彼名义，——名义，四十八愿中大部分都是以名义而展示的：闻我名号，得二种忍，得总持，得三种忍，得不退转等等——这口业的作为是它很重要的一个突出的地方，虽然是念佛，但是没有离开本愿力。净土法门大家后期就多提名号，执持名号，就是依《阿弥陀经》持名多一些，所谓的万德洪名，古人说以名昭德，以德显心，以心致用。——这“用”就是返向往生，普利于十方。

第二门也是修证比较容易下手的一个角度，因为身业的礼拜，一般我们把礼拜当成身体的劳作，而不是喜悦的随顺，一种投奔的事实，一种归命的安住，所以第一门人往往反而就不去（涉足），我接触了很多念佛人，学过五念门的人，他不去涉足第一门，基本上都不涉足第一门。我问为什么呢？他说持名方便，“阿弥陀佛、阿弥陀佛……”很方便，礼拜的内容就感觉到惧怕，（因为）辛苦啊。那我们真正想随顺佛愿，我们真还是不能怕辛苦，因为舍弃我们自身的业习烦恼，舍弃九界的染著时，我们的举心动念你要舍，你养成一个舍的习惯，舍的时候就圆成它，自性就会显出来，佛的果地觉也会显出来，你舍九界与圆成九界是同时的功德。

这是往返往生的事实。这返向往生是我们主题的认知——我不为自求，我不为自己往生的事，只为众生往生去思观了，乃至说为十方无尽刹土的众生怎么往生彼国成就菩提，根本不考虑自己。那你说“我不考虑自己会不会发慌呢？”我们没有舍九界的时候我们一定会考虑自己，舍九界则自他的安立都不成立了，唯显佛愿，愿力所成故，如实安住。

二者彼应化身，一切时不前不后，一心一念，放大光明。悉能遍至十方世界，教化众生，种种方便，修行所作，灭除一切众生苦故。偈言“无垢庄严光，一念及一时，普照诸佛会，利益诸群生”故。

我们看第二个的文字：

二者彼应化身，一切时不前不后，一心一念，放大光明。悉能遍至十方世界，教化众生，种种方便，修行所作，灭除一切众生苦故。

实际这里面是誓愿，我们要是把阿弥陀佛的四十八愿一扯过来，这里面都是誓愿，没有其它的了。还是说的愿力所显，度尽十方刹土众生，所有的言说都展示了一个愿力。

昨天我提了我们平时念佛打坐要有个愿，没有愿你没办法修行，哪怕是念五分钟、十分钟，你都要有个愿。我养成一种习惯，我们来这个地方，大家礼敬啊，我就一定要作个愿。（大家）礼敬的时候，我是在作愿。作什么愿呢？多是这样的：“**愿现前大众，于净土教法深入成就，即生得不退转。**”大概这个比较多，有时候大家比较沉闷的时候，大家比较迷失的时候，像我到一些地方，人都学的那一种修法，你这样讲很容易翻车的，他就跟你对着干了。那怎么办呢？就**祈祷现前大众能随顺佛教，入佛智海，舍离诸妄想心智。**来作个祈祷，然后再讲，基本上效果不会出问题。但要是哪一天忘记了这个愿就讲，出事了，一定出事了，为什么呢？讲着讲着你没有愿在引导着你的去向，大家一乱，你也就乱。有过的，十分少，但是有过，十分少十分少。因为你讲得久了就知道，干什么必须得作个愿。那吃饭我们念供养，过去有如理审观等等，这都是作愿。我每天上早晚殿，上早殿去做功课，我一定要作个愿的。

我们说“愿要圆满，作为要点滴做起”。那个时候，你的愿，就是在你可以守护誓愿的时候，一点一滴，做得久了，每节课你都不空过。你这功课不空过，你慢慢地在日事中不空过。就在一天中，你起床了作一个愿，就像我们的“一念法”一样，实际就是我以前作的一个愿，起来了：“阿弥陀佛啊，佛啊，菩萨们啊，我起床了，从无明睡中醒过来了，我要把过去现在未来所有的业——身口意三业——无余供养给弥陀，你们给我作证，让这业融入弥陀智愿海，再也不退转了。”今天就高兴了，这一天就快乐。有人找你麻烦了，你说我啥都供养给阿弥陀佛了，他找你啥麻烦呢，他不找你麻烦了，他找麻烦的麻烦，跟你啥关系啊？就笑笑，有时候会笑一笑。但要是作这个意呢，一碰到违缘，就跟人干上了，“你咋的？谁怕谁？你烦恼谁不会烦恼啊？谁跟你缺了啥？都是烦恼众生嘛。”但是作愿习惯了就不一样了，他们这样说：你天天喜呵呵的。我说也不是，有时候忘了也不喜呵呵的。一忘了这一天没有前导了，走着走着，我碰到半路上的风景就迷失在里面了，就开始烦恼了。但你要是已经作了愿，这一路风景都跟你没关系，你看看走过去了，看看走过去了……别人拉也拉不住你了，“不不不！前面有个事。”“啥事啊？我已经把它供养给阿弥陀佛了”。这一念门很长时间我不敢讲，很多年不敢讲，因为怕人耻笑我，说这么小的事情你怎么能这样做？修行怎么能这样做呢？这太偷懒了。你看人家一天二十四小时很少休息，“阿弥陀佛，阿弥陀佛……”，不吃不睡的。你打个招呼就结束了，你太过分了。但我想一想，看一看，那念佛人脸上写着“苦啊”、“烦啊”、“迷茫啊”，想想算了，供养给大家吧，虽然不是太好的方法，但是很实用，因为它让我们能守护得到能做得得到，就是圆满的愿这一点点，真是很欢喜啊！

有时候隔几天没有这样发愿，但我一想昨天前天我还想着把一切无余供养，现在怎么又拿回来了？算了给你了给你了，不要了，何必呢？纠缠就是又索求回来了，把东西给别人又索取，多无聊啊，况且还是给阿弥陀佛了。你索取的对象有问题，你要见阿弥

陀佛才能要回来，麻烦不麻烦？有时候几天反过来想想“今天这麻烦惹得不对头”，因为啥呢？又把业要回来了，不管是身业口业意业。

这一念法脱胎于四种正修行，你看一看文字内容，不过我变了个说法，都是以愿。我们这念佛法门中，佛愿与己愿，愿愿是圆满相应的，那你的心智中无所亏欠，意业圆满故，意乐成就；意乐成就故，那你无染著世间；无染著世间故，那你现行得解脱。在现行中得解脱，什么现行呢？什么现行什么解脱，所以自显自解脱。所以以佛愿力故，接受佛的果德故，心性相应故，所以一切业自显自解脱。

弟子：师父，极乐是为弥陀果德所显，为释迦世尊所宣，但如果我们用释迦世尊的教法去体会去修证的话，就无法体会到真正的弥陀的教法？

师父：有两个门：要门、弘愿门，古来以久有这个，是善导大师判的，要门释迦所宣，弘愿门是阿弥陀佛所宣，因为弘愿是阿弥陀佛的愿。

弟子：所以我们用释迦教法去修证的话，讲的根本不是我们这个世界的事情？

师父：你要是用要门修持，现在大家传播的是要门的修持，要门的修持大家接受。

弟子：我们随顺的话，没有办法去体会这种真正的随顺是什么感觉，但是做着做着就变成要门，就还是在——

师父：所以愿力——自愿与佛愿——一定要愿愿相契。你看后面这四个正修行都是愿，我们发愿。你读第一个：**一者于一佛土身不动摇，而遍十方种种应化，如实修行，常作佛事。偈言“安乐国清净，常转无垢轮，化佛菩萨日，如须弥住持”**故，实际这是愿，虽然是偈赞彼国的，但是这是愿。愿就是意愿，意识法界的一种随顺。你能怎么随顺？只能用这个随顺。所以我们念门特别强调意念，就是训练你的意识，后五种门不要这个意识了。这就是所谓的“心作心是”的作为，我们讲过的，实际这心作心是就是愿啊，菩萨，没有愿你怎么心作呢？所以佛向我们展示他的愿望的时候，就是让我们学习他的愿望，随顺他的愿望，接受他的愿望，实践他的愿望。

弟子：愿也就是事实？

师父：事实。你现在的愿望不是事实吗？你看，你说“我们到十几号舍戒”，那你们把衣服都脱下来了。你说“我要到某某地方去”，条件具足了你就到某个地方去了。你说“我要干什么坏事。”就干什么坏事；“我要干什么好事”，就干什么好事。这都是作意所使嘛，这世间是这样的，在无尽的世间也是这样。你说我现在只能想象，我做不到，可以的，能想象就很好了，为什么呢？想一次二次三次四次五次六次……作愿成就了。

我们不怕，因为我们作的愿是圆满的，没有遗憾，所以经常回入圆满心智而显自性。

弟子：随顺也就是随顺佛的愿，然后自己意识调整成跟佛的愿一样？

师父：你肯定自然会调整，校正出来。你看世间人攀比：那人买一台宝马车，多少钱，我想办法挣这个钱。他就有这愿望了，他就去作为，买一台车子。有的人辛苦有的人不辛苦，辛苦不辛苦他都要买这台车子，因为他有对照的东西。要没有弥陀这愿，我们对照啥呢？我们胡思乱想，满脑子胡思乱想，意识法界就飞，弥漫在这个世间，人的眼睛看着就无神。问“你的眼睛写的啥？”“我不知道，我也不知道我在想啥。”你不相信？问问，没有几个人知道自己在想啥。“你要干啥？”“我也不知道我在干啥。”这叫浑浑噩噩，不清晰。

休息十分钟。

平时我们的心愿不够集中、不够明确、不足以把持，就会散坏，我们现前的每一个事情总在散坏中，做一个事散坏了，做一个事散坏了……你没有那种积功累德的感知，你没有日日增上的充实，你没有圆成的安住，总是留有遗憾。所以我们天天用遗憾的心去索取，去惩罚自己，总是给自己打上一个记号：“穷人”，中国人很穷、很贫。

可能今天是最后一节课了，明天可能就不一定能讲课了。因为这是补课，你们不要当真，不要太紧张，太紧张了就给自己压力了。

我们把菩萨第三种正修行念一遍，第二个的偈子还没念——

偈言“无垢庄严光，一念及一时，普照诸佛会，利益诸群生”故。

三者彼于一切世界，无余照诸佛会大众，无余广大无量供养、恭敬、赞叹诸佛如来功德。偈言“雨天乐华衣，妙香等供养，赞诸佛功德，无有分别心”故。

你就读这四个偈子，全部都是愿，正修行为什么用愿望来表达正修行呢？所以称为念门。我们一定不要忽略了念门这个名字，这是智念门，正念、智念，正念观察，智慧观彼，这是念门一个突出的表现，就是以愿来做念门步入随顺的一个方便。所以以愿力故，成就念门。没有一个离开愿的，这是特征性的。

我们平时修法，你看早晨上课，你说“再睡五分钟吧”，这就是你的愿。好了，你起来上课了，念念就烦了，“我在这儿干啥呢，不如再睡会儿吧。”一看，别人都在念，自己就偷着睡了。这都是愿，但这愿很散，没有次序，没有作用力，甚至你会后悔，甚至会烦恼。但你要说：“我今天早晨的课要祈祷十方诸佛菩萨，加持现前大众乃至无量众生，使大家脱离苦海成就道业。”然后你念，那不一样了，“南无喝罗怛那 哆罗夜耶 南无阿唎耶……”（师父大声唱念）你就有力量了，有动力了，由愿所驱使的嘛。但你眼一揉，“哎呀，昨天晚上我少睡了一个小时，我再睡一会儿吧。”你念念就睡着了，这一节课混过去了，但别人说“这家伙，人家上课他睡觉。”混过去也没有混个啥名堂。实

际我们大部分时间就是在这种无记业习、业力的淹没下一天天混过去了。我们通过这个学习，要提高自己的清晰度、抉择能力。

所以念门，我们要常有正念，做每个事之前可以用一分钟、半分钟去作个愿，尝试尝试，我们哪天说可以守护的愿——不能守护的愿不要去立——要你能守护得住的，你能做得到的，当然也是圆满的，哪怕是不长也要圆满的愿，不圆满的愿不发，不圆满的愿划不来，后面还要补充它，还要修补。所以愿要圆满，但立的愿可以在一个短时间里可以守护的，在很短时间内做一做，去体验一下。所以可以在很多事之前做一个简短的愿望去体验，那个愿不见得要把自己夸耀得不得了，认为这一下要怎么样了，但是愿要圆满，作为要短小得很。

弟子：师父，愿怎么才算圆满？

师父：以佛愿，以性，随顺佛愿就圆满，我们自己想象很难想圆满，你看这菩萨四种正修行的愿都是圆满的，都是“十方世界”、“无余”、“于一切世界种种应化”，“不前不后”，“于十方世界无三宝处”怎么住持，你看这第四愿：“**四者彼于十方一切世界无三宝处。住持庄严佛法僧宝功德大海。遍示令解如实修行。偈言：何等世界无。佛法功德宝。我皆愿往生。示佛法如佛故。**”所有的愿都是圆满的。

弟子：就是不管大愿小愿，都是——

师父：必须得圆满，不圆满不要发，不圆满后面修补它多困难。你做一个陶瓷盆子，你建一半，说后面我再补，你一次烧成它了。

弟子：不管小的大的都要——

师父：要圆满，一次完成，不再修补，这样我们可能慢慢养成习惯了，以佛愿为己愿，顺性立愿等等的这种习惯，那我们就有正念了，正修行的正念，就有智慧观察的能力了，智慧观察一定是顺性观察的，顺佛愿观察的，顺我们究竟意乐来观察的，这不断地要去观察的。

这菩萨四种正修行常读一读，比较直接。这几个偈子也很短啊，“**安乐国清净，常转无垢轮，化佛菩萨日，如须弥住持**”，“**无垢庄严光，一念及一时，普照诸佛会，利益诸群生**”。“**雨天乐华衣，妙香等供养，赞佛诸功德，无有分别心**”，“**何等世界无，佛法功德宝，我皆愿往生，示佛法如佛。**”共十六句偈子。

弟子：就像我们有两张小卡片，上面有洗手、刷牙、走路啊，那也是圆满的愿？

师父：那不见得是圆满的愿，那是自行，称为净行，是利生行、利世行，称为利他行，不见得圆满。过去说菩萨的净行品中利他方便，多是选用那个东西，但是跟弥陀这

个教法还是有一定差别的，因为这个教法都是利益一切众生，它不是利某一个众生，那个也是说“当愿众生……”，但是这个地方突出得很，就是十方刹土、十方世界、无余供养，都是普供养的东西，那个是利于众生的，这个不光是利于众生的，乃至十方刹土中的佛菩萨，你看“普照诸佛会，利益诸群生”、照佛会，利益群生，“化佛菩萨日，如须弥住持”，实际这气势是很大的。

弟子：就是整个九界啊。

师父：对，舍九界圆九界都在这个地方作用的。这四种菩萨正修行我们下去了可以去读一读念一念，自己要去念的，要不然我们本一合，就还给书本了。

弟子：就是这里面每一句话的含义我们还是理解得不够透。

师父：也不是，有些东西可以不用理解的方法去做，随顺，我就随顺文字去体验、去观察、感知。我不用加我理解的意识，理解的意识是个加法，加法就是包装的意思，我们的理解都是加法呀，就是你一理解，你包装一个东西，不见得是那玩意儿，那内容可能变质了。

弟子：师父，您讲的观察就是去感知里边的——

师父：随文入观也好，随愿入观也好，随顺，或者说用无意识的状态去感知它，去随着它的文字观察，不要加自己的意识，不要注解。

弟子：这就是一种观察吗？

师父：对，平等观察。不以爱憎分辨取舍，是以平等随顺。

弟子：这就是需要不断持续地去念去读啊？

师父：对，做得久了。这个《往生论》，我在无意识的记忆中用了七年，就是没有专门去记，但七年基本上没有断过，每天脑袋瓜子像过电一样的，就是“世尊我一心，归命尽十方，无碍光如来，愿生安乐国。我依修多罗，真实功德相，说愿偈总持，与佛教相应。观彼世界相，胜过三界道，究竟如虚空，广大无边际。正道大慈悲，出世善根生，净光明满足，如镜日月轮。……”它无意识就会这样，天天这样，不是背书，一静下来就会这样。有时候会摘一段，某一句，它就会那样子。

弟子：久而久之形成习惯了。

师父：养成习惯了，你一思维就离不开它了。三种清净心，别人不这样说，别人一说“清净心”，你说：“清净心有三种。”别人说“菩提心”，你说：“菩提心有三种。”别人说：“这个人做人很自私。”你说：“有三种违菩提心。”它就随之会来了。“怎么趋入？”“有五门方便，身口意智方便智，礼拜赞叹作愿观察回向”，太熟悉了，天天就是这样，你也不用去管它，它就这样子，每天就这样子，年复一年，年复一年，日复一日地这样

子。

弟子：功夫就出来了。

师父：我不知道是不是功夫。

就是这《往生论》的本本，我拿着是假的，实际就是心里比它纯熟了。

它是什么呢？喜欢，你喜欢就忘不掉了，我看了一遍，把本一合就开始给他们去讲了。他问：“谁写的？”我说：“不知道，内容我可以跟你们说，作者不知道。”把作者给忘了，但内容我给人讲没问题。

所以以前和现在那些大法师一讲“一句佛号念到底”，念的怎么样？很烦恼，没有信心，没把握。“你有把握吗？”“还可以吧。”“真的吗？”想想也不行，为啥呢？口号下面……他一喊口号，你说：“你当以五门修持，必得方便，究竟安住。”你一说“清净心”，有人说“清净心念佛”，“当以三种清净心念佛，无染清净心，本自清净故，顺本心清净，念佛得安乐。”“无染清净心，此是智慧门，得以意乐方便。”啊，原来无染清净心是意乐的方便。

菩萨远离如是三种菩提门相违法，得三种随顺菩提门法满足故。何等三种？一者无染清净心，以不为自身求诸乐故。二者安清净心，以拔一切众生苦故。三者乐清净心，以令一切众生得大菩提故，以摄取众生彼国土故。是名三种随顺菩提门法满足，应知。

第二个清净“安清净”，心智归依极乐，无所取代，就是不再反悔了，不再折腾了，如实地安住，这是清净心啊。“乐清净心，令一切众生毕竟往生彼国，一切众生毕竟往生故，得大安乐，得大喜悦。”这是清净心，所以看到别人都能往生，“你能往生！”“你能往生！”这就是清净心。“这个人不能往生！”“那个人怎么能往生呢？持戒犯戒。”“那个人不行，看看长得那样子长得不对头！”那完了，这就是污染心，污染的业缘，而没有随顺佛的愿力清净回施。一讲就知道，这《往生论》里面有对照啊。听人一讲，就知道这个人讲非法，你可以不批评他，但你知道他在讲非法的内容。文字可简单了，准确。别人说明心见性，你马上就想到这个心了——佛说心不可自见，以愿标心，知愿故知心，知愿故知心之妙用，——知道了，它糊弄不了你，为啥呢？你知道这里面的内容了。

弟子：五念门是不是好比一套组合件，从不同角度让人跟弥陀的心念相应？

师父：五念门——身业、口业、意业、智业、方便智业——实际每个门是相互交织的，就像这房间的灯一样每个灯都在放光，但它们相互都是照射着的，光是交融在一起的，很难撕裂说。但你为了次序，为了大家好碰触，为了某些角度的方便，说身业、口业、意业、智业、方便智业，说礼拜、赞叹、作愿、观察、回向。你一对称就知道了，身业、口业、意业、智业、方便智业，礼拜——身业，赞叹——口业，作愿——意业……你就知道你的意业应该干啥——作愿；身业干啥，你知道；口业干啥，你知道。

弟子：第一门像拜佛说，实际身口意三业都到了。

师父：对。实际是，按照第一门，你看你的记录是有的，实际我们礼拜阿弥陀佛是以我们本净与弥陀的愿力、光芒回施唤醒了我们本净心的成熟，性修二法具足了，我们再礼赞、归命、表达、随顺、赞美一样的东西，所以这里面有赞美、有智业、也有口业，与光明相应，但是身业所表，所以身业所表，表其它四门，那其它四门也都表其它四门，门门互入是真实不虚的。

这一次先结个缘，主要是我们下去要真正实践。这是结缘的，讲肯定是跟大家结缘的。我这讲的文字虽然不多，四节课，你知道这量还真不小，够你实践一阵子的，因为第五门你们听了嘛，对不对？你们出家的时候讲第五门。

弟子：这四节课是浓缩。

师父：也不见得浓缩，就是提示提示，你们有这个愿望说我们来了给我们补补课，有这么个愿望，要没这愿望也补不来。大家都很忙，你们干活也很辛苦，应该睡会儿觉的，结果给你们还补课来了。

作愿，昨天那本书我看得就剩几页了，看到快天亮的时候，我说不行我得睡一会儿，还有一个小时要上殿了，实际到点起来，我说睡觉时作个愿，啥愿呢？五点准时起床，因为五点钟要上殿嘛。五点钟你们一“妙湛——”我就起来了。作愿很准确的，要不然一个小时不够睡啊，怎么也得补补觉。我白天补不成觉，白天没有时间，大家不给我时间补觉。

弟子：但愿众生得离苦，不为自己求安乐。

师父：睡觉就安乐了？睡觉并不见得是真安乐。

就是这个课程希望大家呢，实际真正的功课是自己要用功，自己要作愿，自己要去身体力行。还是这么说，我们可以守护的，做得到的，愿一定要圆满，但是做得到的一点点，一个事上做得到的，在这个地方一定要认真，某一个事上认认真真地。像动了一个嗔念，去观察观察，为什么生嗔念呢？嗔念的缘起是什么呢？这一念嗔念使我觉悟了，我应该感激它。结果下回它再嗔念，它就不敢来了，嗔念说“我一来他就感激我。”你不相信吗？你什么都可以去实践的，你实践惯了你一观察，你没有自性，它啪就倒了。很顽固的业习，你一观察它没有自性，它没有根，用阿弥陀佛的无碍光一照，它啪就摔倒了，爬都爬不起来。但我们真得认真去实践，就是我们身上都很多烦恼，很多习气，但这都是我们觉悟的资粮。所以贪嗔痴慢疑是一切佛菩萨的良师益导，就是觉悟者的良师益导。我们一身贪嗔痴慢疑，这回不怕它了，都是良师益导了，就是化敌为友了，化贪嗔痴慢疑为觉悟的资粮，为成就道业的根本作为——佛法就对付你的，就解决你的，要不然把佛法搞得苍白无力。

弟子：师父，我有个问题，比如我打一个妄想，或者我想做一个事情，我观察到这想法是没有自性的，但是好像我又非得去做这事情，在做这件事情的过程中——

师父：没有自性，你看啊，好比你吃饭没有自性你还得吃饭，对不对？你睡觉没有自性你还得睡觉，对不对？但你观察到吃饭没有自性，睡觉没有自性，你已经觉悟了，对不对？

弟子：那么本身这就可以了？

师父：什么叫可以了？你观察到它的自性不就觉悟了，啥叫可以了？

弟子：这个行动、这个过程……

师父：这个过程不是觉悟的过程吗？！

我们吃饭贪图味道了，下一次不对口味就发脾气了，像我经常吃饭发脾气，但我一吃饭我就感觉到好机会来了，因为我快发脾气了，那我就开始觉悟它了：你啥玩意儿，又开始发脾气了。

有的人挑吃，有的人挑穿，有的人挑玩，啥人都有，但是都是你觉悟最好的机会。

要是明天还有一节课今天就不再讲了，再附加我怕大家有一点……像前三节课我们讲得很少很简单，这一节课要是盖得太多，辛苦。

弟子：师父，念佛、礼佛的时候我这样作愿可不可以：无量智慧、无量寿、无量光，还有佛的名号，这样可不可以？

师父：你要说啥？

弟子：就是念佛的时候心里念道“无量光佛、无量寿佛”这样可不可以？

师父：可以。你看老菩萨那写得很好，他用四十八愿拜的。往生礼赞你们拜过没有？

那个拜拜也是挺好的。他们下面恒阳庵特别喜欢拜这个，他们喊。

学佛要有点乐的东西，要有放松的东西，要有超越的东西。

弟子：师父带我们来个无量乐吧。

师父：主要是时间，一分一秒很——

（师父提示往生礼赞的唱颂法无量乐散花乐往生乐往生乐）

弟子：师父，每一种法是不是一定要等机缘成熟您才讲？

师父：不成熟讲了没有用，就是对牛弹琴了。

弟子：过去念佛我感觉很累，就是一心不乱、一心不乱……想着这个问题，很累，纠结在这个问题。

师父：你的愿望就是一心不乱，又不知道啥叫一心不乱。

弟子：现在听这个法则改了，圆融了。

师父：不是圆融，这是传承来的，不是我们搞出来的东西。它那个是搞出来的。

弟子：您是观察机缘可以了才开示，是不是？

师父：讲了好多年了，从九五年、九六年就开始讲了，一直讲到现在，没有断过，很多年了，出了多少东西，他们早期还整理了资料。

弟子：那时候讲的好像跟现在师父讲的还是有差异。

师父：那时候人根本都不接受这个东西，大家都是要苦行，持戒，做好人，才能往生，这是前提，全部都是这个前提，你不敢乱讲，很小心，先赞美大家：大家有大福报，念阿弥陀佛，然后才说不过净土有个传承，有三经一论，一论是对法的宣化，我们来了解了解。只能这么讲。

弟子：现在就细腻多了，深入多了。

师父：那个时候细也细不下去，大家听不进去。我到天津，人家大居士直接上来了，啪登着我的桌子：你什么时候写的往生论？我说：老菩萨，对不起对不起。他说：你还说话呢！什么时候写的？（众笑）不听，大家都是要一心不乱，要做好人，才往生。一心不乱是我们中国念佛的标准，谁做不到这个标准就不能往生，这是铁门槛。再一个就是临终问题，“临终你有把握吗？”“没有把握。”谁也没有，因为现在没法把握。都是这两个问题：一心不乱，临终往生。那时候你敢讲这？你敢讲“身业礼拜阿弥陀如来应正遍知，为生彼国意故，你即下就能往生，你知道吗？怎么往生呢？安住彼国心不动摇”他根本不允许你说：“你现在往生，黄金为地？黄金为地？”你怎么讲呢？你没法讲。他的意识纠结在那一套路上，大家都这么讲，一个菩萨、二个三个四个五个都这么讲，你躲在后面说：他们讲的有点问题吧，你也不敢大声说，大声把你盖了，乱砖把你盖了！拍你，真拍你，我以前被人捧着拍啊，批我的那书写得这么厚，那个资料我不知道还留着没有，在全国发行，批判我，三十多个罪状，就是我讲这个。

弟子：很大的业力压力。

师父：不是压力。你敢反对善人往生？我说我没有反对呀。你敢改经典？我没有改经典啊。我说念阿弥陀佛执持名号，经典上那样写着呢，说我改经典。你压力很大的，因为你不随顺大家的说法，你一定出问题了。

我那时在海城，比丘尼和居士直接冲过来了，说：“住嘴，你跟某某法师讲的不一

样。”我说：“我不是那个法师嘛。”“那不行，你闭嘴！不准讲！”

弟子：这就要应机了？

师父：不是应机，历代这么传下来的东西，我们何必搞呢？搞名堂干啥呢？

弟子：这本《往生论》为什么一直这么埋没了？

师父：历代祖师都在学，只是大家不太重视传播，这可真不知道为什么。三经一论谁都知道，不是不知道啊，但是理论是啥没有人知道啊。我查了很多资料，就是民国再往前查，吴立民老师与顾净缘，他就是讲了一点点，一句话，好比说“五念门有一种修法，身业礼拜，口业赞叹……完了”。我也查资料啊，不是不查，找不到，没有对应的东西，推推，推到昙鸾法师那儿，再也没有资料了，没人讲，古来以久就这一个孤本——昙鸾法师讲的《往生论注》，再也没有了，再也没有解释了，绝版，古来以久这就是净土修行的唯一论，论就是法，三经五经唯一论，但这一论没人管。

弟子：这就是纯粹的宝藏让您开发了？

师父：不是我开发，这纯粹的宝藏让我富有了，不过我没开发——你把我当成煤矿老板了。

到点了。